التبيان

في تفسير القرآن

تأليف

شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي

٣٨٥-٤٦٠هـ

تحقيق وتصحيح

أحمد حبيب قصير العاملي

المجلد السابع

دار

إحياء التراث العربي

كتابخانه شماره ۲۵
بنياد دايرة المعارف اسلامی
شماره ثبت
تاريخ ۱۳۶۴/۱/۲۶

١٨- سورة الكهف

قال مجاهد وقتادة : هي مكية ، وهي مئة وعشرون آية في الكوفي وأحدى عشرة في البصري وخمس في المدنيين .

كتابخانه
بنياد دائرة المعارف اسلامى

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا (١) قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا (٢) مَاكِثِينَ فِيهِ أَبَدًا (٣) ﴾ ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ ابو بكر ﴿ لدنه ﴾ باسكان الدال واشمال الضمة ، وكسر النون والهاء وإيصالها بياء . الباقون بضم الدال وسكون النون وضم الهاء من غير واو ، إلا ابن كثير ، فانه كان يصل الهاء بواو .

واعلم أن (لدن) اسم غير متمكن ، ومعناه (عند) ، قال الله تعالى « من

لدن حكيم خبير » (١) فالنون ساكنة في كل أحوالها ، والهاء إذا أتت بعد حرف ساكن لم يجز فيها إلا الضم نحو (منه) فالأصل (منهو) و (لهو) فهو كقول ابن كثير ، غير أنهم حذفوا الواو اختصاراً ، وإنما أسكن ابو بكر الدال استثقالا للضم كما قالوا « في كرم زيد » : قد كرم زيد ، فلما سكن الدال التقى ساكنان ، النون والدال ، فكسر النون لا لتقاء الساكنين ، وكسر الهاء لمجاورة حرف مكسور ، ووصلها بياء كما تقول : مررت به ، ولو فتح النون لالتقاء الساكنين لجاز ، بعد أن أسكن الثاني كقول الشاعر :

عجبت لمولود وليس له أب … ومن ولد لم يلده ابوان (٢)

يعني آدم وعيسى . فلا يتوهم أن عاصماً كسر النون علامة للجزم ، لان (لدن) لا تعرب . وحكى ابو زيد : جئت فلاناً لدن غدوة ـ بفتح الدال ـ .

يقول الله تعالى لخلقه قولوا ﴿ الحمد لله الذي ﴾ خص برسالته محمداً (ص) وانتجبه لابلاغها عنه ، وبعثه الى خلقه نبياً رسولا ، وانزل عليه كتاباً قيما ، ولم يجعل له عوجاً . وقيل في معنى قوله ﴿ قيماً ﴾ قولان : أحدهما ـ معتدلا مستقيما . الثاني ـ أنه قيم على سائر الكتب يصدقها ويحفظها . والأول قول ابن عباس . فعلى هذا «قيما» مؤخر ، والمراد به التقدم ، وتقديره أنزل الكتاب قيماً ، ولم يجعل له عوجاً أي اختلافاً . وقال الضحاك : معناه مستقيماً . وقال ابن اسحاق : معناه معتدلا لا اختلاف فيه . وقال قتادة : أنزل الله الكتاب قيماً ، ولم يجعل عوجاً . وفي بعض القراءات « ولكن جعله قيماً » وكسرت العين من قوله « عوجاً » لأن العرب تقول : عوجاً

(١) سورة ١١ هود آية ١   (٢) تفسير الطبري ١٥ / ١١٩ وهو في مجمع البيان ٣ : ٤٤٦

ـ بكسر العين ـ في كل اعوجاج كان في دين أو فيما لا يرى شخصه قائماً ولا يدرك عياناً منتصباً كالعوج في الدين ، ولذلك كسرت العين في هذا الموضع . وكذلك العوج في الطريق ، لانه ليس بالشخص المنتصب . فأما ما كان في الاشخاص المنتصبة فان عينها تفتح كالعوج في القناة والخشبة ونحوها .

وقال ابن عباس : معنى قوله « ولم يجعل له عوجاً » أي لم يجعله ملتبساً . ولا خلاف بين أهل العربية ان قوله ﴿قيماً﴾ وإن كان مؤخراً فتقديره الى جنب الكتاب.

وإنما افتتح الله تعالى هذه السورة بذكر نفسه بما هو أهله ، وبالخبر عن انزال كتابه على رسوله ، ليخبر المشركين من أهل مكة بأن محمداً (ص) رسوله ، لأن المشركين كانوا سألوا رسول الله (ص) عن أشياء لقنوها إياهم اليهود ، من قريظه والنضير ، وأمروهم أن يسألوه عنها ، وقالوا : إن اخبركم بها فهو نبي ، وإن لم يخبركم فهو مقتول ، فوعدهم رسول الله (ص) الجواب عنها ، موعداً فأبطأ ـ على قول بعضهم ـ الوحي عنه بعض الابطاء وتأخر مجيء جبرائيل (ع) عنه ، عن ميعاده القوم فتحدث المشركون بأنه اخلفهم موعده ، وأنه مقتول ، فأنزل الله هذه السورة جواباً عن مسائلهم ، وافتتح أولها بذكره تكذيباً للمشركين فيما تحدثوا بينهم من احدوثتهم ـ ذكر ذلك محمد بن اسحاق باسناده عن عكرمة عن ابن عباس ـ وكان الذين ذهبوا الى اليهود وسألوهم عن أمر النبي (ص) النضر بن الحارث بن كلدة ، وعقبة بن أبي معيط ، وكانت المسائل التي لقنوهم إياها : أن قالوا : سلوه عن ثلاثة اشياء ، فان أخبركم بهن ، فهو نبي مرسل ، وإن لم يفعل فانه مقتول ، سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ، ما كان أمرهم ؟ فانه كان لهم حديث عجيب . وسلوه عن رجل طواف بلغ مشارق الارض ومغاربها ، ما كان نبؤه ؟ وسلوه عن الروح ما هو ؟ فان اخبركم بذلك فانه نبي مبعوث ، فاتبعوه ، وإن لم يخبركم فانه مقتول . فرجعا الى مكة

واجتمعا مع قريش فجاؤا الى رسول الله (ص) فسألوه عنها ، فقال النبي (ص) اخبركم بذلك . وقال بعضهم : انه قال : اخبركم غداً بما سألتم ، ولم يستثن ، وانصرفوا عن النبي (ص) فمكث رسول الله خمس عشرة ليلة لا ينزل الله اليه في ذلك وحياً ، ولا يأتيه جبرائيل (ع) حتى اوجف أهــل مكة ، وتكلموا في ذلك ، فشق ذلك على رسول الله (ص) فأنزل الله عليه جبرائيل ومعه (سورة الكهف) يخبره فيها عما سألوه عنه من أمر الفتية ، والرجل الطواف ، وانزل عليه « ويسألونك عن الروح ... » (١) الآية .

فروى ابن إسحاق أن رسول الله (ص) أفتتح السورة ، فقال « الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قيماً » أي معتدلاً لا اختلاف فيه .

وقوله « لينذر بأساً شديداً من لدنه ، ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم اجراً حسناً ما كثين فيه ابداً » معناه أنزل على عبده القرآن معتدلاً مستقيماً لا عوج فيه ، لينذركم أيها الناس بأساً شديداً من أمر الله . ومعنى البأس العــذاب العاجل والنكال الحاضر ، والسطوة . ومعنى « من لدنه » من عند الله ، وهو قول ابن اسحاق ، وقتادة . ومفعول « لينذر » محذوف ، لدلالة الكلام عليه ، وتقــديره : لينذركم بأساً كما قال « يخوف أولياءه » (٢) وتقديره يخوفكم أوليــاءه ، ومعنى « ويبشر المؤمنين » يعني المصدقين بالله ورسوله « الذين يعملون الصالحات » يعني ما أمرهم الله به من الطاعات ، وهي الاعمال الصالحات ، والانتهاء عما نهاهم عنه « أن لهم اجراً حسناً » يعني ثواباً جزيلاً من الله على ايمانهم بالله ورسوله ، وعملهم في الدنيا بالطاعات واجتناب المعاصي ، وذلك الثواب هو الجنة .

وقوله « ما كثين فيه أبداً » أي لابثين فيه ابداً خالدين مؤبدين لا ينتقلون

(١) سورة ١٧ الاسرى آية ٨٥ (٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٧٥

عنه ولا ينقلبون ، ونصب (ماكثين) على الحال من قوله « إن لهم أجراً حسناً » في هذه الحال ، في حال مكثهم في ذلك الاجر .

قوله تعالى :

﴿ وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللهُ وَلَداً (٤) مَالَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلاَ لآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلاَّ كَذِباً (٥) ﴾ آيتان .

يقول الله تعالى أنه يحذر ايضاً محمد (ص) القوم « الذين قالوا اتخذ الله ولداً » من مشركي قومه وغيرهم ـ عقاب الله ، وعاجل نقمته وأليم عذابه على قولهم ذلك .

وقوله « مالهم به من علم » [معناه ما لقائلي القول هذا يعني قولهم « اتخذ الله ولداً » به من علم] (١) يعني ليس لهم بالله من علم . ومعنى الكلام ما لهؤلاء القائلين هذا القول بالله من علم بأنه لا يجوز أن يكون له ولد . فلجهلهم بالله وعظمته قالوا ذلك .

وقوله « ولا لآبائهم » معناه ولا لأسلافهم الذين مضوا قبلهم على مثل الذي هم عليه اليوم ، ما كان لهم بالله وعظمته علم .

وقوله « كبرت كلمة تخرج من افواههم » نصب (كلمة) على التمييز ، وتقديره كبرت كلمتهم التي قالوها كلمة ، كما تقول : نعم رجلا عمرو ، ونعم الرجل رجلا قام . وقال بعضهم : نصب (كلمة) لانها في معنى : اكبر بها كلمة ، كقوله « وساءت

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة .

مرتفقاً » (١) وهي في النصب كقول الشاعر :

ولقد علمت إذا الرياح تروحت　　هدج الرئال تكبهن شمالاً (٢)

أي تكبهن الرياح شمالا ، فكأنه قال كبرت تلك الكلمة ٠ وروي عن بعض المكيين انه قرأ ذلك بالرفع ، كقولهم : كبر قولك ، وكبرشأنك ،فعلى هذا لا يكون في قوله (كبرت) مضمر ، بل يكون صفة الكلمة ، والأول أقوى ، لاجماع القراء على النصب ، وهذا شاذ ، وتأويل الكلام : عظمت الكلمة كلمة تخرج من افواه هؤلاء القوم « الذين قالوا اتخذ الله ولداً » او الملائكة بنات الله ٠

وقوله « إن يقولون إلا كذباً » معناه ليس يقول هؤلاء القائلون « اتخذ الله ولداً » إلا كذباً ، وفرية افتروها على الله ـ عز وجل ـ ٠

قوله تعالى :

﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً (٦) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (٧) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيداً جُرُزاً (٨) ﴾

ثلاث آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) « فلعلك » يا محمد قاتل نفسك ومهلكها على آثار قومك الذين قالوا : « لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً ٠٠٠ » (٣) ، تمرداً منهم على ربهم بأنهم لم يؤمنوا بهذا الكتاب الذي أنزلته عليك ، فيصدقوا بأنه

(١) سورة ١٨ ، الكهف آية ٢٩　　(٢) تفسير الطبري ١٥ / ١١٩ وهو في مجمع البيان ٣ / ٤٤٩　　(٣) سورة ١٧ ، الاسرى آية ٩٠

من عند الله ـ حزنًا وتلهفًا ووجداً ـ بادبارهم عنـك واعراضهم عن قبول ما اتيتهم به . و (أسفًا) نصب على المصدر . يقال بخع نفسه يبخعها بخعاً وبخوعاً ، قال ذو الرمة :

ألا ايهذا الباخع الوجـــد نفسه لشيء نحته عن يديه المقادر (١)

يريد (نحته) فخفف . وما ذكرناه قول قتادة وغيره . وقوله « اسفًا » قال قتادة : معناه غضباً وتقديره : فلعلك باخع نفسك إن لم يؤمنوا بهذا الحـديث أسفًا يعنى غضباً . وقال مجاهد : معناه جزعاً . وفى رواية أخرى عن قتادة : حزنًا عليهم . وفى رواية ثالثة عن قتادة حذراً . وكسرت (إن) لانها في معنى الجزاء ولو فتحت لجاز قال الشاعر :

اتجزع أن بان الخليط المودع وحبل الصفا من عزة المتقطع (٢)

وهـذا معاتبة من الله لرسوله على وجده بمباعدة قومه إياه فيما دعاهم اليه من الايمان به والبراءة من الآلهة والانداد ، وكان بهم رحيماً ، وهو قول ابن اسحاق.

وقوله « إنا جعلنا ما على الارض زينة لها » معناه انا جعلنا الذي على الارض من انواع المخلوقات جمادها وحيوانها ونباتها « زينة لها » يعني للارض « لنبلوهم ايهم » أي لنختبر عبادنا « ايهم أحسن عملا » يعني من اتبع امرنا ونهينا وعمل فيها بطاعتنا ، وهو قول مجاهد .

قوله تعالى « وإنا لجاعلون ما عليها صعيداً جرزا » فيه اخبار من الله تعالى انا مخربوها بعد عمارتنا إياها بما جعلنا عليها من الزينة فنصيرها صعيداً جرزاً ، والصعيد

(١) مجـاز القرآن ١ / ٣٩٣ وتفسير الطبري ١٥ | ١٢٠ وهو فى مجمع البيان ٣ / ٤٤٨ (٢) مر هذا البيت في ١ | ٣٤٩ من هذا الكتاب .

ظهر الارض ، والجرز الذي لانبات عليه ولازرع ولا غرس . وقيل انه أراد بالصعيد -ههنا- المستوي من وجه الارض. وقال ابن عباس : معناه نهلك كل شيء عليها زينة. وقال مجاهد : «جرزاً» أي بلقعاً . وقال قتادة : هو مالا شجر فيه ولا نبات . وقال ابن زيد: الجرز الارض التي ليس فيها شيء ، بدلالة قوله « أو لم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعاً » (١) يعنى الارض التي ليس فيها شيء من النبات . والصعيد المستوي قال : وهو كقوله تعالى « لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً » (٢) قال سيبويه : يقال جرزت الارض فهي مجروزة وجرزها الجراد والنعم ، وارضون اجراز اذا كان لاشيء فيها ، ويقال للسنة المجدبة جرز ، وسنون أجراز لجدوبها ويبسها وقلة امطارها . قال الراجز :

قد جرفتهن السنون الأجراز (٣)

ويقال : أجرز القوم إذا صارت ارضهم جرزاً ، وجرزوا هم أرضهم أكلوا نباتها كله .

قوله تعالى :

﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَباً (٩) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَداً ﴾ (١٠). آيتان بلا خلاف .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) « أم حسبت » يا محمد ، والمراد به أمته أي

(١) سورة ٣٢ ، الم السجدة آية ٢٧ (٢) سورة ٢٠ ، طه آية ١٠٧

(٣) تفسير الطبري ١٥ / ١٢١ وروايته (حرقتهن) بدل (جرفتهن)

أحسبت « أن اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجباً » بل ما خلقت من السموات والارض وما بينهن من العجائب اعجب من اصحاب أهل الكهف ، وحجتي بذلك ثابتة (١) على هؤلاء المشركين من قومك وغيرهم من جميع عبادي ، وهو قول مجاهد وقتادة وابن اسحاق . وقال قوم : معناه « أم حسبت » يا محمد « أن اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجباً » فان الذي آتيتك من العلم والحكمة أفضل منه ، وهو قول ابن عباس . وقال الجبائي : المعنى أحسبت « أن اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجباً » ، ولو لم نعلمك ذلك لما علمته . والاول أشبه ، لأن الله تعالى جعل انزال سورة الكهف احتجاجاً على الكفار بما واطأهم عليه اليهود .

والمراد بالكهف في الآية كهف الجبل الذي أوى اليه القوم الذين قص الله شأنهم وذكر اخبارهم في هذه السورة .

واختلفوا في معنى « الرقيم » فقال قوم : هو اسم قرية ـ ذهب اليه ابن عباس ـ وفي رواية أخرى عنه : أنه واد بين غضبان ، وايلة ، دون فلسطين ، وهو قريب من ايلة . وقال عطية : « الرقيم » واد . وقال قتادة : « الرقيم » اسم الوادي الذي فيه اصحاب الكهف . وقال مجاهد : « الرقيم » كتاب تبيانهم . وفي رواية ايضاً عن ابن عباس أن « الرقيم » هو الكتاب . وقال سعيد بن جبير : هو لوح من حجارة كتبوا فيه قصص اصحاب الكهف ثم وضعوه على باب الكهف ، وهو اختيار البلخي والجبائي وجماعة . وقيل : جعل ذلك اللوح في خزائن الملوك ، لانه من عجائب الامور . وقيل بل جعل على باب كهفهم . وقال ابن زيد : « الرقيم » كتاب ، ولذلك الكتاب خبر ، فلم يخبر الله عن ذلك الكتاب وما فيه . وقرأ قوله « وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون » (٢) وقال : هو اسم جبل اصحاب الكهف ،

---

(١) في المخطوطة (قائمة) بدل (ثابتة) (٢) سورة ٨٣ ، المطففين آية ١٩ ـ ٢١

روى ذلك عن ابن عباس . وقيل : إن اسم ذلك الجبل (تيحلوس)(١) وقيل تياحلوس (٢) .

وقد روي عن ابن عباس أنه قال : كل القرآن أعلمه إلا (حنان) و (الأواه) و « الرقيم » . واختار الطبري أن يكون ذلك اسماً لكتاب أو لوح أو حجر كتب فيه .

والرقيم (فعيل) . أصـــله مرقوم ، صرف الى فعيل مثل جريح بمعنى مجروح وقتيل بمعنى مقتول يقال : رقمت الكتاب أرقمه إذا كتبته ومنه الرقيم في الثوب لأنه خط يعرف به ثمنه . وقيل للحية أرقم لما فيها من الآثار ، وتقول العرب عليك بالرقمة [بمعنى عليك برقمة الوادي حيث الماء] (٣) ودع الضفة أي الجانب . والضفتان جانبا الوادي ، ولعل من ذهب الى أن الرقيم الوادي : ذهب الى رقمة الوادي .

وقوله « إذ أوى الفتية الى الكهف » معناه « أم حسبت أن اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجباً » حين « أوى الفتيـة الى الكـهف » أي حين جاء أصحاب الكهف الى الكهف ، كهف الجبل هرباً بدينهم الى الله ، قالوا إذ أووه « ربنا آتنا من لدنك رحمة » رغبة منهم الى ربهم في أن يرزقهم من عنده رحمة .

وقوله « وهيء لنا من أمرنا رشداً » معناه انهم قالوا يسر لنا ما نبتغي و نلتمس من رضاك أي دلنا على ما فيه نجاتنا والهرب من الكفر بك ومن عبادة الأوثان التي يدعونا اليها قومنا « رشداً » أي رشداً الى العمل الذي تحب .

وقيل إن هؤلاء الفتية كانوا مسلمين على دين عيسى (ع) وكان ملكهم يعبد الأصنام ، فهربوا بدينهم منه . وقال آخرون: هربوا من الملك بجنـاية اتهموا بهـا

(١) فى المخطوطة (بجلوس)　　　(٢) في المخطوطة (بناجلوس)

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة .

فدخلوا الكهف .

ويجوز « رشداً » ـ بضم الراء وتسكين الشين ـ غير أنه لم يقرأ به ـ ههنا ـ أحد ، لأن أواخر الآيات كلها على وزن (فَعَل) فلم يخالفوا بينها .

قوله تعالى :

﴿ فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَداً (١١) ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَداً (١٢) ﴾ آيتان .

يقول الله تعالى « فضربنا على آذانهم في الكهف » يعني بالنوم ، كما يقول القائل لآخر : ضربك الله بالفالج بمعنى أبلاك الله به . وقيل معناه منعناهم أن يسمعوا ، والمعنى انمناهم . وقوله « سنين عدداً » معناه سنين معدودة . ونصب (سنين) على الظرف بقوله « فضربنا » . و « عدداً » بمعنى معدود ، والعدّ المصدر ومثله نقضت الشيء نقضاً ، والمنقوض نقض ، وكذلك قبضته قبضاً ، والمقبوض قبض .

وقوله تعالى « ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً » معناه بعثنا هؤلاء الفتية الذين أووا الى الكهف بعد ما ضربنا على آذانهم فيه سنين عدداً ، من رقدتهم لينظر عبادي فيعلموا بالبعث أي الطائفتين اللتين اختلفتا في قدر مبلغ مكث الفتية في كهفهم رقوداً « أحصى لما لبثوا » بمعنى أصوب لقدر لبثهم فيه أمداً . والامد الغاية قال النابغة :

ألا لمثلك او من أنت سابقه سبق الجواد إذا استولى على الأمد (٢)

وقال قوم : الحزبان جميعاً كانا كافرين . وقال آخرون : كان أحدهما مسلماً

(١) تفسير الطبري ١٥ \ ١٢٧ ومجمع البيان ٣ \ ٤٥١

والآخر كافراً ، فالاول قول مجاهد . وقال : الحزبان من قوم الفتية . وقال قتادة : أحدهما كان كافراً ، والآخر كان مؤمناً ، ولم يكن لواحد منهما علم بمقدار زمان لبثهم . وقال قوم : الحزبان هم اصحاب الكهف اختلفوا في مدة لبثهم . وقال قوم : احد الحزبين اصحاب الكهف ، والآخر اصحابهم وقومهم .

ومعنى « أمداً » قال ابن عباس يعني بعيداً . وقال مجاهد : يعنى عدداً .

ويحتمل نصب « أمدا » وجهين :

احدهما ـ التمييز في قوله (أحصى) كأنه قال أي الحزبين اصوب عدداً .

والثاني ـ أن يكون نصباً بوقوع قوله « لبثوا » عليه ، كأنه قال : أي الحزبين أحصى للبثهم غاية أي في الامد .

والفتية جمع فتى مثل صبي وصبية وغلام وغلمة .

قوله تعالى :

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى (١٣) وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَّدْعُوَ مِن دُونِهِ إِلَٰهًا لَّقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا (١٤) هَٰؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً لَّوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (١٥) ﴾.

ثلاث آيات في عدد الكل ـ إلا الشامي ـ آخر الأولى «هدى» وعند الشامي شططاً.

يقول الله تعالى إنا نخبرك يا محمد ونقص عليك نبأ هؤلاء الفتية الذين أووا الى

الكهف على وجه الصحة . والقصص الخبر بمعاني يتلو بعضها بعضاً واصله الاتباع من قولهم : قص أثره يقصه قصصاً إذا اتبعه ، ومنه قوله تعالى « وقالت لاخته قصيه » أي اتبعي أثره . والنبأ الخبر . وفتية جمع فتى ، وهو جمع لا يقاس عليه لانه غير مطرد ، وقد جاء غلام وغلمة وصبي وصبية ، ولا يجوز غراب وغربة .

ثم اخبر عنهم بانهم فتية آمنوا بربهم ، واعترفوا بتوحيده « وزدناهم هدى » والمعنى وزدناهم المعارف بما فعلنا لهم من الالطاف لمافيها من الآيات التي رأوها ، ومن الربط على قلوبهم حتى تمسكوا بها .

وقوله « إذ قاموا فقالوا » معناه حين قاموا بحضرة الملك الجبار ، فقالوا هذا القول الذي أفصحوا فيه عن الحق فى الديانة ولم يستعملوا التقية ، فقالوا : ربنا الذي نعبده هو الذي خلق السموات والارض لن ندعوا من دونه إلهاً آخر ، فنوجه العبادة اليه ، ومتى قلنا غير ذلك ودعونا معه إلهاً آخر « لقد قلنا إذا شططاً » . والشطط الخروج عن الحد بالغلو فيه ، فقلنا شططاً أي غلواً في الكذب والبطلان . قال الشاعر :

ألا يالقوم قد شطت عواذلي ويزعمن أن أودي بحقي باطلي
ويلحينني فى اللهو ألا أحبه وللهو داع دائب غير غافل (١)

ومنه اشط فلان فى السوم إذا تجاوز القدر بالغلو فيه يشط إشطاطاً وشططاً وشط منزل فلان يشط شطوطاً إذا جاوز القدر في البعد ، وشطت الجارية تشط شطاطاً وشطاطة إذا جاوزة القدر فى الطول .

وقوله « هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة » إخبار من الفتية بحضرة الملك على وجه الانكار على قومه « إن هؤلاء » قومك اتخذوا من دون الله آلهة يعبدونها

(١) قائله الاحوص. مجاز القرآن ١/ ٣٩٤ والكامل للمبرد ٤٩ وتفسير الطبري ١٥/ ١٢٨ واللسان والتاج (شطط) .

« لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن اظلم ممن افترى على الله كذباً » . معناه هلا يأتون على عبادتهم إياها بحجة واضحة ودلالة بينة . وحذف لدلالة الكلام عليه ثم قالوا : فمن اظلم لنفسه ممن يتخرص على الله كذباً ، ويضيف اليه مالا اصل له . وفي ذلك دلالة على أن التقليد في الدين لايجوز وانه لا يجوز أن يقبل دين إلا بحجة واضحة . وفي قصة اصحاب الكهف دلالة على أنه لا يجوز المقام في دار الكفر إذا كان لا يمكن المقام فيه إلا باظهار كلمة الكفر وانه يجب الهجرة الى دار الاسلام أو بحيث لا يحتاجون الى التلفظ بكلمة الكفر .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقاً (١٦) وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيّاً مُرْشِداً (١٧) وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظاً وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَاراً وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً (١٨) ﴾ ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ ابن عامر واهل الكوفة ، وابو بكر والاعشى إلا يحيى والعليمي « مرفقاً » بفتح

الميم وكسر الفاء . الباقون ـ بكسر الميم وفتح الفاء ـ وقرأ ابن عامر ويعقوب (تزور) ـ بتخفيف الزاي وتسكينها وتشديد الراء من غير ألف ـ وقرأ أهل الكوفة بتخفيف الزاي والف بعدها وتخفيف الراء .الباقون كذلك إلا أنهم شددوا الزاي . وقرأ أهل الحجاز « لمليت » بتشديد اللام .الباقون بتخفيفها و بالهمز .

قال ابو عبيدة : المرفق ما ارتفقت به و بعضهم يقول : المرفق . فأما في اليدين فهو (مرفق) بكسر الميم وفتح الفاء ؛ وهو قول الكسائي ،واجاز الفراء الفتح أيضاً . وقال ابو زيد يقال : رفق الله عليك أهون المرفق والرفق . قال ابو علي : ما حكاه أبو زيد في (المرفق) فانه جعله مصدراً ، لأنه جعله كالرفق ، وكان القياس الفتح لانه من (يرفق) لكنه كقوله « مرجعكم » (١) « ويسألونك عن المحيض » (٢) وقال ابو الحسن : (مرفقاً) أي شيئاً يرتفقون به مثل المقطع . و (مرفقاً) جعله اسماً مثل المسجد أو يكون لغة يعنى في اسم المصدر مثل المطلع ونحوه . ولو كان على القياس لفتحت اللام . وقال الحسن ايضاً : مرفق ـ بكسر الميم وفتحها ـ لغتان لا فرق بينهما انما هما اسمان مثل المسجد والمطبخ .

ومن قرأ « تزورّ » فانه مثل تحمر وتصفر ، ومعناه تعدل وتميل قال عنترة :

فازور من وقع القنا بلبانه وشكى الي بعبرة وتحمحم (٣)

وقرأ عاصم والجحدري « تزوار » مثل تحمار وتصفار.

---

(١) سورة ٣ ، آل عمران آية ٥٥ وسورة ٥ ، المائدة آية ٥١ ، ١٠٨ وسورة ٦ ، الانعام آية ٦٠ ، ١٦٤ وسورة ١٠ يونس آية ٢٣ وسورة ١١ ، هود آية ٤ وسورة ٢٩ ، العنكبوت آية ٨ وسورة ٣١ ، لقمان آية ١٥ .

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٢ (٣) ديوانه ٣٠ من معلقته المشهورة

ومن قرأ « تزاور » أراد تتزاور فأدغم التاء في الراء .

ومن خفف اراد ذلك ، وحذف إحدى التائين وهي الثانية مثل تساقط ، وتساقط ، وتظاهرون ، وتظاهرون . قال أبو الزحف :

ودون ليلى بلد سمهدر　　　جدب المندى عن هوانا ازور (١)

يقال : هو أزور عن كذا أي مائل . وفي فلان زور أي عوج ، والزور ـ بسكون الواو ـ هو المصدر ، ومثله الجوشن ، والكلكل ، والكلكال ، كل ذلك يراد به المصدر

وقال ابو الحسن : قراءة ابن عامر « تزور » لا توضع في ذا المعنى ، انما يقال : هو مزور عني أي منقبض . وقال ابو علي : يدل على أن (ازور) بمعنى انقبض ـ كما قال ابو الحسن ـ قول الشاعر :

وأزور من وقع القنا بلبانه (٢)

والذي حسن القراءة به قول جرير :

عسفن على الاداعس من مهيل　　　وفي الاظعان عن طلح ازورار (٣)

فظاهر استعمال هذا (الاظعان) مثل استعماله في (الشمس) . ويقال : ملىء فلان وعيا وفزعا ، فهو مملوء ، وملي ، فهو مملي ـ بالتشديد ، للتكثير من ملأت الاناء فهو ملآن ، وامتلأ الحوض يمتلىء امتلاءاً ، وقولهم : تمليت طويلا ، وعانقت حبيبا ، ومت شهيداً ، وابليت جديداً ، فهو غير مهموز . قال ابو الحسن : الخفيفة أجود في كلام العرب ، لانهم يقولون ملأته رعبا ، فلا يكادون يعرفون (ملأتني) .

---

(١) ابو الزحف الكلبي مترجم في الشعراء ٤٦٢ . والبيت في مجاز القرآن ١ / ٣٩٥ وتفسير القرطبي ١٠ | ٣٥٠ وجمهرة اشعار العرب ١ | ٤٤٣ . ٣ / ٣٧٠ واللسان والتاج (زور ، سمهد ، عشنزر) .　　(٢) قد مر في الصفحة التي قبلها

(٣) ديوانه (دار بيروت) ١٨٢ وروايته (على إلا ما عز من حبي) .

قال ابو علي : يدل على قول أبي الحسن قولهم (فيملأ بيتنا اقطاً وسمنا) وقال الاعشى:

وقد ملأت بكر ومن لف لفها

وقال الآخر :

لا تملأ الدلو وعرق فيها

وقولهم : (امتلأت) يدل على (ملىء) لأن مطاوع (فعلت) (افتعلت)

وقد انشدوا في التثقيل قول المخبل السعدي :

فملأ من كعب سلاسله

وقوله « وإذ اعتزلتموهم » خطاب من اهل الكهف بعضهم لبعض ، ودعاء بعضهم بعضاً الى أن يأووا الى الكهف ، رجاء من الله أن ينشر لهم من رحمته ويبسطها عليهم ، ويهيء لهم من أمرهم مرفقاً اي شيئاً يرتفق به ويستعان به كالمقطع والجزر .

وقوله « وما يعبدون إلا الله » (ما) في موضع نصب ومعناه وإذ اعتزلتموهم وما يعبدون من دون الله من الاصنام والاوثان ، ويحتمل الاستثناء امرين :

أحدها ـ أن يكون متصلا ، فيجوز على ذلك أن يكون فيهم من يعبد الله مع عبادة الوثن ، فيكون اعتزالهم للاوثان دون الله .

والثاني ـ يجوز أن يكون جميعهم كان يعبد الأوثان دون الله فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً .

وقوله « فأووا الى الكهف » أي اجعلوه مأواكم ومقركم « ينشر » الله « لكم من رحمته ويهيء لكم من امركم » ما ترتفقون به .

وقوله « فأووا » جواب (إذ) كما تقول : إذ فعلت قبيحاً ، فتب .

وقوله « وترى الشمس إذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين » أي تعدل عنهم وتميل ، يقال : ازور ازوراراً ، وفيه زوز أي ميل .

وقوله « وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال » قيل فى معناه قولان :

أحدهما ـ تقطعهم فى ذات الشمال أي انها تجوزهم منحرفة عنهم ، من قولك قرضته بالمقراض أي قطعته .

الثاني ـ تعطيهم اليسير من شعاعها ثم تأخذه بانصرافها ، من قرض الدراهم التي تسترد .

وقال مجاهد : تقرضهم تتركهم . وقال ابو عبيدة كذلك هو في كلامهم يقال : قرضت الموضع إذا قطعته وجاوزته . وقال الكسائي والفراء : هو المجاوزة يقال : قرضني فلان يقرضني وجازني يجوزني بمعنى واحد ،قال ذو الرمة :

الى قرض يقرض اجواز مشرف   شمالا وعن ايمانهن الفوارس (١)

والقرض يستعمل فى اشياء غير هذا ، فمنه القطع للثوب وغيره ، ومنه سمي المقراض ، ومنه قرض الفار . وقال ابو الدرداء : (إن قارضتهم قارضوك وإن تركتهم لم يتركوك) ومعناه إن طعنت فيهم وعبتهم فعلوا بك مثله وإن تركتهم منه لم يتركوك. والقرض ، من يتقارض الناس بينهم الاموال ، وقد يكون ذلك في الثناء تثني عليه كما يثني عليك . والقرض بلغة أهل الحجاز المضاربة ، والقرض قول الشعر القصيد منه خاصة دون الرجز ، وقيل للشعر قريض . ومن ذلك قول الاغلب العجلي :

(١) ديوانه ٣١٣ وتفسير الطبري ١٥ | ١٣٠ وتفسير القرطبي ١٠ / ٤٦٩ والصحاح والتاج ، واللسان (قرض) ومجمع البلدان ٤ | ٤٦٣ ومجاز القرآن ١ / ٤٠٠ وغيرها .

أرجزاً يريد أو قريضاً

والمعنى في الآية ان الشمس لا تصيبهم البتة أو في اكثر الأمر ، فتكون صورهم محفوظة . وقيل ان الكهف الذي كانوا فيه كان محاذياً لبنات النعش إذا جازت خط نصف النهار .

والفجوة : المتسع من الارض . وقال قتادة : في فضاء منه ، وتجمع فجوات وفجاء ممدود ، وقيل الفجوة متسع داخل الكهف بحيث لا يراه من كان ببابه ، وكان الكلب بباب الفجوة .

وقوله « ذلك من آيات الله » أي ادلته وبراهينه « من يهد الله فهو المهتد » معناه من يسمه الله هادياً ويحكم بهدايته « فهو المهتد » . ويحتمل أن يكون اراد : من يهده الله الى الجنة ، فهو المهتدي في الحقيقة . ويحتمل أن يكون : من يلطف الله له بما يهتدي عنده ، فهو المهتدي « ومن يضلل » اى يحكم بضلاله أو يسميه ضالا أو من يضله عن طريق الجنة ، ويعاقبه « فلن تجد له ولياً مرشداً » اى معيناً وناصراً يرشده الى الجنة والثواب .

ثم قال تعالى « وتحسبهم » يعني وتحسب يا محمد أهل الكهف إذا رأيتهم « ايقاظاً » أي منتبهين « وهم رقود » أي نيام . وقيل انهم كانوا في مكان موحش منه ، أعينهم مفتوحة يتنفسون ولا يتكلمون . وواحد (رقود) راقد أى نائم .

وقوله « ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال » اخبار منه تعالى عما يفعل بهم وكيفية حفظ اجسادهم بأن يقلبهم من جنب الى جنب الى اليمين تارة والى الشمال أخرى .

وقوله « وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد » قال ابن عباس : الوصيد الفناء ، وبه قال مجاهد وقتادة والضحاك . وفي رواية أخرى عن ابن عباس : انه هو الباب اذا

أغلقته ، ومنه « نار موصدة » (٢) .

وجمع (وصيد) وصائد ووصد . وفي واحده لغتان : وصيد ، وأصيد . وأوصدت وآصدت . وليس أحدهما مؤخوذاً من الآخر ، بل هما لغتان مثل ورخت الكتاب وأرخته ، ووكدت الأمر وأكدته .

وقوله « لو اطلعت عليهم لو ليت منهم فراراً » نصب على المصدر ، ومعناه لو اشرفت عليهم لا عرضت عنهم هرباً استيحاشاً للموضع « وللمئت منهم رعباً » نصب على الحال . والمعنى لما ألبسهم الله تعالى من الهيبة لئلا يصل اليهم احد حتى يبلغ الكتاب اجله فيهم ، فينتبهون من رقدتهم باذن الله عند ذلك من امرهم . وقيل انه : كانت اضفارهم قد طالت ، وكذلك شعورهم ، فلذلك يأخذه الرعب منهم . وقال الجبائي : نومهم ثلثمائة سنة وتسع سنين ـ لا تتغير احوالهم ولا يطعمون ولا يشربون ـ معجزة لا تكون إلا لنبي . وقيل النبي كان احدهم ، وهو الرئيس الذى اتبعوه وآمنوا به .

قوله تعالى :

﴿ وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَٰذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَىٰ طَعَاماً فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً (١٩)
إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ

(١) سورة ٩٠ البلد آية ٢٠

تُفْلِحُوا إذاً أَبداً (٢٠) وَكَذَلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لا رَيْبَ فِيها إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْياناً (٢١) رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً (٢٢)

قرأ « بورقكم » - بسكون الراء - أبو عمرو وحده وأبو بكر عن عاصم الباقون بكسر الراء . وروي عن أبي عمرو بورقكم » بادغام القاف في الكاف . وفي (ورقكم) اربع لغات - فتح الواو وكسر الراء - وهو الأصل . وفتح الواو وسكون الراء . وكسر الواو وسكون الراء . والادغام . فالورق الدراهم ، ويقال ايضاً بفتح الراء ، ويجمع اوراق . ورجل وراق كثير الدراهم . فأما ما يكتب فيه فهو (الورق) بفتح الراء لا غير . والورق الغلمان الملاح . وقيل الورق - بفتح الراء - المال كله المواشي وغيرها قال العجاج :

اغفر خطاياي وطوح ورقي

في قصة أهل الكهف اعتبار ودلالة على أن من قدر على نقض العادة - بتلك المعجزة - قادر لا يعجزه شيء ، وإن التدبير يجري بحسب الاختيار ، لا بايجاب الطبائع ، كما يتوهمه بعض الجهال ، لانه على تدبير مختار ، كما يدل على تدبير عالم . ووجه التشبيه في قوله « وكذلك بعثناهم » أي كما حفظناحوالهم تلك المدة « بعثناهم » من تلك الرقدة ، لان أحد الامرين كالآخر في أنه لا يقدر عليه إلا الله تعالى .

بين الله تعالى أنه بعث أهل الكهف بعد نومهم الطويل ورقدتهم البعيدة ليسأل بعضهم بعضاً عن مدة مقامهم ، فيتنبهوا بذلك على معرفة صانعهم إن كانوا كفاراً .

وإن كانوا مؤمنين تثبتوا زيادة على ما معهم ، ويزدادوا يقيناً الى يقينهم . وقال البلخي: اللام في قوله « ليتسألوا » لام العاقبة ، لأن التساؤل بينهم قد وقع . ثم اخبر تعالى أن قائلا منهم قال للباقين « كم لبثتم » مستفهماً لهم ، فقالوا في جوابه : « لبثنا يوماً أو بعض يوم » وانما اخبروا بذلك من غير أن يعلموا صحته ، لأن الاخبار في مثل هذا عن غالب الظن وعلى ذلك وقع السؤال ، لان النائم لا يدري ، ولا يتحقق مقـــدار نومه إلا على غالب الظن . وقيل أنهم لما ناموا كان عند طلوع الشمس فلما انتبهوا كانت الشمس دنت للغروب بقليل . فلذلك قالوا : يوماً أو بعض يوم ـ ذكره الحسن ـ . وقيل ايضاً إن الخبر بأنهم قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم ليس ينـافي انهم لبثوا مـدة طويلة ، لان المدة الطويلة تأتي على قصيرة وتزيد عليها لا محالة . ثم قالوا « ربكم اعلم بما لبثتم » ومعناه ان الذي خلقكم اعرف بمدة لبثكم على التحقيق . والاعلم هو من كانت علومه اكثر أو صفاته في كونه عالمـاً أزيد . وقيل : إن الاعلم هو من كانت معلوماته اكثر ، وهذا ليس بصحيح ، لانه يلزم انه عالم من اجل العلوم .

ثم قال بعضهم لبعض « فابعثوا احدكم بورقكم هذه الى المدينة فلينظر ايها ازكى طعاماً » وقيل في معناه قولان :

احدهما ـ قال قتادة : « ازكى » أجل وخير .

والثاني ـ ايها أبى طعاماً بأنه طاهر حلال ، لانهم كانوا يذبحون للاوثان، وهم كفار أرجاس . وقيل معناه ايها اكثر فان الزكاء والنماء الزيادة . « فليأتكم برزق منه وليتلطف » في شرائه واخفاء أمره « ولا يشعرن بكم احداً » أي لا يعلمن بمكانكم أحداً . وقيل : المعنى وإن ظهر عليه فلا يوقعن اخوانه فيما وقع فيـه لانهم « إن يظهروا عليكم » ويعلموا بمكانكم « يرجموكم » . قال الحسن : معناه يرجموكم بالحجارة. وقال ابن جريج : يشتموكم ويؤذوكم بالقول القبيح « أو يعيـــدوكم في ملتهم » اي

يردوكم فى عبادة الاصنام . ومتى فعلتم ذلك « لن تفلحوا » بعد ذلك « ابداً » ولا تفوزوا بشيء من الخير .

ثم قال : « وكذلك اعثرنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق » ومعناه انا كما فعلنا بهم ما مضى ذكره ، مثل ذلك اظهرنا عليهم واطلعنا عليهم ، ليعلم الذين يكذبون بالبعث « أن وعد الله حق » ويزداد المؤمنون ايماناً ، والتقدير ، ليستدلوا بما يؤديهم الى العلم بأن الوعد فى قيام الساعة حق كما قبضت ارواح هؤلاء الفتية تلك المدة . ثم بعثوا كأنهم لم يزالوا أحياء على تلك الصفة .

وقوله « إذ يتنازعون بينهم امرهم » يجوز أن تكون (إذ) نصباً بـ « يعلموا » في وقت منازعتهم . ويجوز أن يكون بقوله « أعثرنا » والتقدير : وكذلك اطلعنا إذ وقعت المنازعة في امرهم . والمعنى انهم لما ظهروا عليهم وعرفوا خبرهم اماتهم الله فى الكهف ، فاختلف الذين ظهروا على امرهم من اهل مدينتهم من المؤمنين وهم الذين غلبوا على امرهم . وقيل رؤساؤهم الذين استولوا على امرهم . فقال بعضهم : ابنوا عليهم مسجداً ليصلي فيه المؤمنون تبركاً بهم (١) . وقيل إن النزاع كان فى ان بعضهم قال : قد ماتوا فى الكهف . وبعضهم قال : لا بل هم نيام كما كانوا ، فقال عند ذلك بعضهم : إن الذي خلقهم وانامهم وبعثهم اعلم بحالهم وكيفية امرهم ، فقال عند ذلك الذين غلبوا على امرهم من رؤسائهم لنتخذن عليهم مسجداً . وروي انهم لما جاؤا الى فم الغار دخل صاحبهم اليهم واخبرهم بما كانوا عنه غافلين مدة مقامهم ، فسألوا الله

---

(١) وفي المخطوطة زيادة وقال بعضهم « ابنوا عليهم مسجداً » ليصلوا فيه إذا انتبهوا) .

تعالى ان يعيدهم الى حالتهم الاولى فاعادهم اليها ، وحال بين من قصدهم وبين الوصول اليهم بأن اضلهم عن الطريق الى الكهف الذي كانوا فيه ، فلم يهتدوا اليهم . وقيل انهم لما دخلوا الغار سدوا على نفوسهم بالحجارة فلم يهتد احد اليهم لذلك .

قوله تعالى :

﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْماً بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِراً وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَداً (٢٣) وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَداً إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَداً (٢٤) ﴾

يقول الله لنبيه (ص) انه سيقول قوم من المختلفين فى عدد اصحاب الكهف فى هذا الوقت : انهم ثلاثة رابعهم كلبهم ، وطائفة أخرى يقولون : خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب ، وتقول طائفة ثالثة : انهم سبعة وثامنهم كلبهم . وذهب بعضهم الى انهم سبعة لدخول واو العطف بعده فى قوله « وثامنهم كلبهم » ولم يقل ذلك في الاول . وهذا ليس بشيء ، لأنه انما لم يدخل الواو فى الاول ، لانه جاء على الصفة بالجملة ، والثاني على العطف على الجملة . قال الرماني : وفرق بينهما ، لأن السبعة أصل للمبالغة فى العدة ، كما قال (عز وجل) : استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن

يغفر الله لهم » (١) ويحكي البلخي عن بعض أهل العلم أنه قال : الواجب أن يعد في الحساب : واحد اثنان ثلاثة اربعة ، فاذا بلغت الى السبعة قلت : وثمانية ـ بالواو ـ اتباعاً للآية .

وقوله « رجماً بالغيب » قال قتادة : معناه قذفاً بالظن . وقال المؤرج : ظناً بالغيب بلغة هذيل . وقال قوم : مالم تستيقنه فهو الرجم بالغيب قال الشاعر :

وأجعل مني الحق غيباً مرجماً (٢)

وقال زهير :

وما الحرب إلا ما علمتم وذقتم وما هو عنها بالحديث المرجم (٣)

ثم قال تعالى لنبيه (ص) : قل لهم يا محمد : ربي اعلم بعدتهم ، من الخائضين في ذلك والقائلين في عددهم بغير علم . ثم قال تعالى : ليس يعلم عددهم إلا قليل من الناس ، وهم النبي ومن أعلمه الله من نبيه . وقال ابن عباس : أنا من القليل الذين يعلمون ذلك : كانوا سبعة وثامنهم كلبهم .

ثم قال تعالى ، ناهياً لنبيه ـ والمراد به امته ـ « فلاتمار فيهم إلا مراء ظاهراً » . قال ابن عباس وقتادة ومجاهدوالضحاك : معناه إلا بما أظهرنا لك من امرهم ، والمعنى انه لا يجوز أن تماري وتجادل إلا بحجة ودلالة ، واخبار من الله ، وهو المراء الظاهر . وقال الضحاك : معناه حسبك ما قصصناعليك . وقال البلخي : وفي ذلك دلالة على أن المراء قد يحسن إذا كان بالحق وبالصحيح من القول . وإنما المذموم منه ما كان باطلا والغرض المبالغة لا بيان الحق . والمراء الخصومة والجدل .

---

(١) سورة ٩ التوبة آية ٨٠ (٢) قد مر هذا البيت كاملا في ١/٢٠٥ من هذا الكتاب وقد نسبه هناك الى عمير بن طارق . وروايته (الظن) بدل (الحق)

(٣) ديوانه (دار بيروت) ٨١ وهو في تفسير القرطبي ١٠/ ٣٨٣

وقوله « ولا تستفت فيهم » يعني في أهل الكهف . وفي مقدار عددهم «منهم» يعني من اهل الكتاب « أحداً » ولا تستفهم من جهتهم . وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة .

وقوله « ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله » نهي من الله تعالى لنبيه ان يقول : اني افعل شيئاً في الغد إلا أن يقيد قوله بمشيئة الله ، فيقول: ان شاء الله ، لانه لا يأمن اخترامه ، فيكون خبره كذباً . وإذا قيده بقوله إن شاء الله ، ثم لم يفعل ، لم يكن كاذباً . والمراد بالخطاب جميع المكلفين ، ومتى اخبر المخبر عن ظنه وعزمه بأنه يفعل شيئاً فيما بعد ثم لم يفعل لا يكون كاذباً ، لانه اخبر عن ظنه وهوصادق فيه . وقال قوم « إلا أن يشاء الله » معناه إلا أن يشاء الله أن يلجئني الى تركه . وقال الفراء : قوله « إلا أن يشاء الله » بمعنى المصدر، فكأنه قال إلا مشيئة الله والمعنى إلا ما يريده الله . وإذا كان الله تعالى لا يشاء إلا الطاعات فكأنه قال : لا تقل اني افعل إلا الطاعات وما يقرب الى الله. وهذا وجه حسن . ولا يطعن في ذلك جواز الاخبار عما يريد فعله من المباحات التي لا يشاؤها الله ، لأن هذا النهي ليس نهي تحريم،وانما هو نهي تنزيه ، لانه لو لم يقل ذلك لما أثم بلا خلاف وانما هو نهي تحريم فيما يتعلق بالقبيح فانه لا يجوز أن يقول اني افعل ذلك بحال . والآية تضمنت أن لا يقول الانسان اني افعل غداً شيئاً إلا أن يشاء الله . فأما أن يعزم عليه من ذكر ذلك ، فلا يلزم المشيئة فيه إلا ندباً . بغير الآية .

وقوله « واذكر ربك إذا نسيت » قال الحسن : معناه انه اذا نسي أن يقول : إن شاء الله ، ثم ذكر فليقل ان شاء الله . وقال ابن عباس : له ان يستثني ولو الى سنة . وقال بعضهم : وله أن يستثني بعد الحنث إلا انه لا تسقط عنه الكفارة في اليمين ، إلا إن يكون الاستثناء موصولا بالاجماع . وقال الحسن له أن يستثني مالم يقم من

مجلسه الذي هو فيه ، فان قام بطل استثناؤه . وقال قوم « واذكر ربك إذا نسيت» أمراً ثم تذكرته ، فان لم تذكره فقل « عسى أن يهديني ربي لأقرب من هذا رشداً».
وقال بعضهم : عسى أن يعطيني ربي من ارشد ما هو أولى من قصة اصحاب الكهف.

والذي نقوله : ان الاستثناء متى لم يكن متصلا بالكلام أو في حكم المتصل ، لم يكن له تعلق بالاول ولا حكم له ، وانه يجوز دخول الاستثناء بمشيئة الله في جميع انواع الكلام : من الامر ، والنهي ، والخبر ، والأيمان ، وغير ذلك. ومتى استثنى ثم خالف لم يكن حانثاً في يمينه ولا كاذباً في خبره. ومتى هو استثناه بعد مدة بعد انفصال الكلام لم يبطل ذلك حنثه ولزمته الكفارة . ولو لم نقل ذلك أدى الى ان لا يصح يمين ولا خبر ولا عقد ، فان الانسان متى شاء استثنى في كلامه ويبطل حكم كلامه .

وقد روي عن النبي (ص) انه قال : (من حلف على أمر يفعله ثم رأى ماهو خير له فليحنث وليكفر عن يمينه) ولو كان الاستثناء جائزاً بعد مدة ، لكان يقول فليستثني ولا يحتاج الى الكفارة ولا يلزمه الحنث .

وقد روي في اخبارنا مثل ما حكيناه عن ابن عباس . ويشبه أن يكون المراد به أنه اذا استثنى وكان قد نسي من غير تعمد فانه يحصل له ثواب المستثني دون أن يؤثر في كلامه ، وهو الاشبه بابن عباس وأليق بعمله وفعله ، فان ما حكي عنه بعيد جداً . وقال المبرد ، وجماعة : إن قوله « ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غداً إلاأن يشاء الله » ضم الاستثناء الى الكلام الذي قبله . ثم قال « واذكر ربك إذ نسيت وقل عسى» استأنف كلاماً آخر وقصة أخرى . وقال الجبائي هذا استئناف كلام من الله ، وأمر منه لنبيه (ص) أنه اذا أراد فعلا من الافعال فنسيه فليذكر الله وليقل عسى أن يهديني ربي لاقرب مما نسيته رشداً . وقال عكرمة : « اذكر ربك اذا نسيت » معناه اذا نسيت امراً فاذكر ربك تتذكره ، وهذا يدل على أنه لم يرد اليمين

في الاستثناء ٠

وقيل سبب نزول ذلك أن قريشاً لما جاءت وسألت النبي (ص) عن قصة اصحاب الكهف وقصة ذي القرنين ، فقال لهم : غداً اخبركم ، فأبطأ عنه جبرائيل ٠ وقيل تأخر عنه اياماً ثم أتاه بخبرهم ٠ وهذا ليس بصحيح ، لانه لو كان كذلك بأن وعدهم بأن يخبرهم غداً ثم لم يخبرهم لكان كذباً ، وهو منه محال ٠ وقال ابراهيم : اذا حلف الحالف والكلام متصل فله استثناؤه اذا قال ان شاء الله ٠ وقال الكسائي والفراء : التقدير : ولا تقولن لشيء أني فاعل ذلك غداً إلا أن تقول ان شاء الله فأضمر القول ٠ وانما كان الاستثناء مؤثراً اذا كان الكلام متصلا لانه يدل على انه يؤل كلامه ، وإذا لم يكن متصلاً فقد استقرت نيته وثبتت فلا يؤثر الاستثناء فيها ٠ (١)

وروي عن ابن عباس انه قال : « رابعهم كلبهم » يعني راعياً يتبعهم ، حكاه قطرب ٠ وقال اخبر عن الكلب وأراد صاحبه ، كقوله « واسأل القرية » ٠ وانما اراد اهلها ٠ [وهـــذا لا يصح مع ظاهر قوله « وكلبهم باسط ذراعيه »] وقال الجبائي : لما اجتازوا على الراعي ، فقال لهم اين تريدون قالوا : نفر بديننـــا ، فقال الراعي : انا أولى بذلك ، فتبعهم وتبعه الكلب ٠ وفي اصحاب الحديث من يقول : ان الكلب خاطبهم بالتوحيد والاعتراف بما اعترفوا به ، ولذلك تبعهم ٠ وهذا خرق عادة يجوز أن يكون الله فعله لطفاً لهم ، ومعجزة لبعضهم على ما حكي ان بعضهم كان نبياً ، وهو رئيسهم ، فيكون ذلك معجزة له ، غير انه ليس بمقطوع به ٠

وقوله « عسى أن يهديني ربي لأقرب من هذا رشداً » معناه قل يا محمد عسى ان يعطيني ربي من الآيات على النبوة ما يكون اقرب وأدل من قصة اصحاب الكهف ٠

---

(١) كان في هذه الفقرات المتقدمة وما بعدها ، اخطاء كثيرة ونقص واضح في المطبوعة فصحح على المخطوطة ولكثرة الاخطاء نبهنا عليها جملة .

قوله تعالى:

﴿ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعاً (٢٥)
قُلِ اللهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ
وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَداً (٢٦)
وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ
مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً (٢٧) ﴾ ثلاث آيات بلاخلاف.

قرأ حمزة والكسائي « ثلاثمائة سنين» مضافاً. الباقون بالتنوين ، قال الفراء: من العرب من يضع (سنين) في موضع (سنة) فهي في موضع خفض على قراءة من أضاف قال عنترة:

فيها اثنتان وأربعون حلوبة سوداً كخافية الغراب الاسحم (١)

فمن نون نصب سنين بـ « لبثوا » وتقديره سنين ثلاثمائة ، و(سنين) مفعول (لبثوا) و (ثلاثمائة) بدل ، كما تقول خرجت أياماً خمسة وصمت سنين عشرة . وان شئت نصبت « ثلاثمائة » بـ (لبثوا) وجعلت (سنين) بدلاومفسرة لها. ومن أضاف قال ابن خالويه: هي قراءة غير مختارة ، لانهم لا يضيفون مثل هذا العدد إلا الى الافراد فيقولون ثلاثمائة درهم ولا يقولون ثلاثمائة دراهم قال ابو علي الفارسي قد جاء مثل ذلك مضافاً الى الجمع ، قال الشاعر:

فما زودوني غير سحق عمامة وخمس مىء منها قسي وزائف (٢)

---

(١) ديوانه (دار بيروت) ٧١ من معلقته الشهيرة

(٢) لسان العرب (قسا) نسبه الى مزرد

جمع على فعل . وقد كسر القاف كما كسر فى (حلى) وقرأ ابن عامر ، « ولاتشرك » بالتاء على الخطاب. الباقون بالياء على الخبر ، فمن قرأ على النهي قال تقديره « لا تشرك » ايها الانسان . ومن قرأ على الخبر ، فلتقدم الغيبة . وهو قوله « مالهم من دونه من ولي » والهاء للغيبة . وقرأ الحسن « تسع وتسعون » (١) بفتح التاء ـ يقال تسع بكسر التاء وفتحها ، وهما لغتان . والكسر اكثر وافصح .

قوله « ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً » الآية معناه إخبار من الله تعالى وبيان عن مقدار مدة لبثهم يعني أصحاب الكهف الى وقت إنتباههم . ثم قال لنبيه ، فان حاجك المشركون فيهم من أهل الكتاب ، فقل « الله اعلم بما لبثوا » وهو قول مجاهد ، والضحاك ، وعبيدبن عمير ، كما قال « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً » (٢) ومن قرأ بالتاء ، قال معناه لاتنسبن احداً الى عالم الغيب . ويحتمل أن يكون المعنى لا يجوز لحاكم أن يحكم إلا بما حكم الله به أو بما دل على حكم الله ، وليس لأحد أن يحكم من قبل نفسه ، فيكون شريكاً لله في أمره وحكمه .

وقيل إن معناه « قل الله أعلم بما لبثوا » الى أن ماتوا . وحكى عن قتادة أن ذلك حكاية عن قول اليهود فانهم الذين قالوا لبثوا فى كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعاً . وقوى ذلك بقوله « قل الله اعلم بما لبثوا » فذكر تعالى أنه العالم بذلك دون غيره . وقدضعف جماعة هذا الوجه قالوا : لان الوجه الأول أحسن ، لانه ليس لنا أن نصرف اخبار الله الى أنه حكاية إلا بدليل قاطع ، ولأنه معتمد الاعتبار الذي بينه الله (عز وجل) للعباد .

وقوله « له غيب السموات والارض » فالغيب يكون الشيء بحيث لا يقع

(١) سورة ٣٨ (ص) آية ٢٣ (٢) سورة ٧٢ ـ الجن ـ آية ٢٦

عليه الادراك ، ولا يغيب عن الله تعالى شيء ، لانه لايكون بحيث لا يدركه . وقيل « عالم الغيب والشهادة » (١) معناه ما يغيب عن احساس العباد وما يشاهدونه . وقيل ما يصح ان يشاهدوما لا يصح أن يشاهد. وقوله « اسمع به وابصر » (٢) معناه ما أسمعه وما أبصره بأنه لا يخفى عليه شيء، فخرج التعجب على وجه التعظيم له تعالى .

وقوله « مالهم من دونه من ولي » اي ليس للخلق وقيل إنه راجع الى اهل الكهف أي ليس لهم من دون الله ولي ولا ناصر «ولا يشرك » يعني الله «في حكمه» بما يخبر به من الغيب « احداً » .

ثم قال لنبيه (ص) « اتل ما أوحي اليك » أي اقرأ عليهم ما أوحى الله اليك من اخبار اصحاب الكهف وغيرهم .

وقوله « لا مبدل لكلماته » أي لا مغير لما أخبر الله تعالى به ، لانه صدق ولا يجوز أن يكون بخلافه « ولن تجد من دونه ملتحداً » ومعناه ملتجأ تهرب اليه وقال مجاهد : ملجأ ، وقال قتادة : موئلا . وقيل : معدلا . وهذه الأقوال متقاربة المعنى وهو من قولهم لحدت الى كذا أي ملت اليه ، ومنه اللحد ، لأنه في ناحية القبر وليس بالشق الذي في وسطه ، ومنه الالحاد في الدين ، وهو العدول عن الحق فيه . (وسنين) فيه لغتان تجمع جمع السلامة وجمع التكسير فالسلامة هذه سنون ورأيت سنين وجمع التكسير بتنوين النون تقول هذه سنون وصمت سنيناً وعجبت من سنين. وقوله « وازدادوا تسعاً » يعني تسع سنين ،فاستغنى بالتفسير في الاول عن اعادته ههنا .

---

(١) سورة ٦ الانعام آية ٧٣ وسورة ١٣ ـ الرعد ـ آية ١٠ وغيرها كثيراً في القرآن (٢) سورة ١٩ مريم آية ٣٨

قوله تعالى:

﴿ وَٱصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِٱلْغَدَوٰةِ وَٱلْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُۥ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُۥ عَن ذِكْرِنَا وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ وَكَانَ أَمْرُهُۥ فُرُطًا (٢٨) وَقُلِ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكْفُرْ إِنَّآ أَعْتَدْنَا لِلظَّٰلِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِن يَسْتَغِيثُوا۟ يُغَاثُوا۟ بِمَآءٍ كَٱلْمُهْلِ يَشْوِى ٱلْوُجُوهَ بِئْسَ ٱلشَّرَابُ وَسَآءَتْ مُرْتَفَقًا (٢٩) إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا (٣٠) ﴾ ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ ابن عامر وحده « بالغدوة والعشي » بضم الغين والواو ، وإسكان الدال . الباقون بفتح الغين والدال ، ومع الالف ، ولا يجوز عند أهل العربية إدخال الالف واللام على غدوة ، لانها معرفة ، ولو كانت نكرة لجاز فيها الاضافة ولا يجوز غدوة يوم الجمعة كما يجوز غداة يوم الجمعة .

وقال ابو علي النحوي من أدخل الالف واللام ، فانه يجوز - وإن كان معرفة - أن تنكر ، كما حكى أبو زيد لقيته فينة . والفينة بعد الفينة ، ففينة مثل غدوة فى التعريف ، ومثل قولهم : اما النضرة ، فلا نضرة ، فأجري مجرى ما يكون سائغاً في الجنس . ومن قرأ بالغداة ، فقوله أبين . وقال ابن خالويه : العرب تدخل الالف واللام على

المعرفة إذا جاؤا بما فيه الالف واللام ليزدوج الكلام ، قال الشاعر :

وجدنا الوليد بن اليزيد مباركا   شديداً باعباء الخلافة كاهله (١)

فادخل الالف واللام على اليزيد لما جاور الوليد ، فلذلك أدخل ابن عامر الالف واللام فى (الغدوة) لما جاور العشي . والعرب تجعل (بكرة وغدوة وسحر) معارف إذا أرادوا اليوم بعينه . أمر الله تعالى نبيه (ص) بالصبر على جملة المؤمنين الذين يدعون الله بالغداة والعشي ، والصبر على ثلاثة اقسام : صبر واجب مفروض وهو ما كان على اداء الواجبات التي تشق على النفس وتحتاج الى التكلف . والثاني ـ ما هو مندوب فان الصبر عليه مندوب اليه . والثالث مباح جائز ، وهو الصبر على المباحات التي ليست بطاعة لله .

وقوله « يريدون وجهه » معناه يريدون تعظيمه والقربة اليه دون الرياء والسمعة ، فذكر الوجه بمعنى لاجل التعظيم ، كما يقال اكرمته لوجهك أي لتعظيمك لان من عادتهم أن يذكروا وجه الشيء ويريدون به الشيء المعظم . كقولهم هذا وجه الرأي أي هذا الرأي الحق المعظم .

وقوله « ولا تعد عيناك عنهم » معناه لا تتجاوز عيناك الى غيرهم ولا تنصرف وقيل انها نزلت في سلمان واصحابه الى سواهم من أرباب الدنيا المرحين فيها « تريد » بذلك « زينة الحياة الدنيا . ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا » نزلت في عيينة بن حصين . وقيل في معناه ثلاثة أقوال :

احدها ـ لا تطع من صادفناه غافلا عن ذكرنا كقولهم احمدت فلانا أي صادفته محموداً فهو من باب صادفناه على صفة .

الثاني ـ لا تطع من سميناه غافلا ، ونسبناه الى الغفلة كقولهم أكفرناه أي

---

(١) مر تخريجه فى ٤ / ٢٠٨ من هذا الكتاب

نسبناه الى الكفر .

والثالث ـ لا تطع من أغفلنا قلبه أي جعلناه غافلا بتعرضه للغفلة.. وقيل لم يسمه الله بما يسم به قلوب المؤمنين مما ينبيء عن فلاحهم ، كما قال « كتب فى قلوبهم الايمان » (١) .

« واتبع هواه » يعني الذي أغفلناه عن ذكرنا « اتبع هواه ، وكان أمره فرطاً » معناه تجاوز الحق وخروجاً عنه، من قولهم أفرط إفراطاً اذا أسرف ، فاما فرّط فمعناه قصر عن التقدم الى الحق الذي يلزمه . وقيل معناه وكان أمره سرفا . ثم أمر الله نبيه (ص) أن يقول لهم الذي أتيتكم به هو الحق من ربكم الذي خلقكم « فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر » صورته صورة الأمر والمراد به التهديد وهو آكد فى التهدد من جهة أنه كأنه مأمور بما يوجب اهانته . ثم أخبر أنه أعد للظالمين العصاة ناراً أحاط بهم سرادقها فالسرادق المحيط بما فيه مما ينقل معه والاصل سرادق الفسطاط قال رؤبة :

يا حكم بن المنذر بن الجارود	سرادق المجد إليك ممدود (٢)

وقال ابن عباس سرادقها حائط من نار يطيف بهم، وقيل سرادقها دخانها قبل وصولهم اليها . وقيل السرادق ثوب يدار حول الفسطاط .

وقوله « وإن يستغيثوا » معناه إن طلبوا الغوث والنجاة، وطلبوا ماء لشدة ما هم فيه من العذاب « اغيثوا بماء كالمهل » والمهل كل شيء أذيب حتى ماع ، كالصفر والرصاص والذهب والحديد، وغير ذلك ـ فى قول ابن مسعود ـ وقال مجاهد : هو القيح والدم . وقال ابن عباس هو دردي الزيت .

---

١) سورة ٥٨ المجادلة ، آية ٢٢	(٢) تفسير القرطبي ١٠ / ٣٩٣ ومجاز القرآن ١ / ٣٩٩ واللسان (سردق) وسيبويه ١ / ٢٧٢

وقال سعيد بن جبير هو الشيء الذي قد انتهى حره « يشوي الوجوه » أي يحرقها من شدة حرّه إذا قربت منه . ثم قال تعالى مخبراً عن ذلك بأنه « بئس الشراب » يعني ذلك المهل « وساءت مرتفقاً » وقيل معناه المتكأ من المرفق ، كما قال أبو ذؤيب :

بات الخلي وبت الليل مرتفقاً كأن عيني فيها الصاب مذبوح (١)

وقيل هو من الرفق . وقال مجاهد معناه مجتمعاً كأنه ذهب به الى معنى مرافقة .
ثم أخبر تعالى عن المؤمنين الذين يعملون الصالحات من الطاعات ويجتنبون المعاصي بأنه لا يضيع أجر من أحسن عملا ولا يبطل ثوابه . وقيل في خبر « إن الذين آمنوا » ثلاثة أقوال :

احدها ـ ان خبره قوله « اولئك لهم جنات عدن » ويكون قوله « إنا لا نضيع اجر من احسن عملا » اعتراضاً بين الاسم والخبر .

الثاني ـ ان يكون الخبر إنا لا نضيع أجره ، إلا انه وقع المظهر موقع المضمر .

والثالث ـ أن يكون على البدل ، فلا يحتاج الأول الى خبر ، كقول الشاعر :

إن الخليفة ان الله سربله سربال ملك به ترجى الخواتيم

فاخبر عن الثاني وأضرب عن الأول .

قوله تعالى :

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ

(١) ديوان الهذليين ١ / ١٠٤ وتفسير الطبري ١٥ / ١٤٨ ومجاز القرآن ١ / ٤٠٠ وتفسير القرطبي ١٠ / ٣٩٥ والتاج واللسان والصحاح (صوب) وغيرها

فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَاباً خُضْراً مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الأَرَائِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقاً (٣١) وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعاً (٣٢) كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً (٣٣) وَفَجَّرْنَا خِلاَلَهُمَا نَهَراً (٣٤) وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالاً وَأَعَزُّ نَفَراً (٣٥) ﴾ أربع آيات في الكوفي والبصري وثلاث في المدني تمام الثانية (زرعاً) .

قرأ عاصم وأبو جعفر وروح « وكان له ثمر » . « واحيط بثمره » بفتح الثاء والميم فيهما ، وافقهم رويس في الاولى . وقرأ أبو عمرو ـ بضم الثاء وسكون الميم ـ فيهما . الباقون بضمهما فيهما .

قال أبو علي : الثمر ما يجتنى من ذي الثمر وجمعه ثمرات مثل رحبة ورحبات : ورقبة ورقبات ، ويجوز في جمع (ثمرة) ضربان : احدهما ـ على ثمر ، كبقرة وبقر والاخر ـ على التكسير ، فتقول ثمار كرقبة ورقاب ، فيشبه المخلوقات بالمصنوعات وشبه كل واحد منهما بالآخر . ويجوز في القياس أن يكسر (ثمار) الذي هو جمع ثمرة على ثمر ، ككتاب وكتب ، ويجوز أن يكون ثمر جمع ثمرة كبدنة وبدن وخشبة وخشب . ويجوز أن يكون ثمر واحداً كعنق وطنب ، فعلى جميع هذه الوجوه يجوز

اسكان العين منه . ومثـله في قوله « واحيط بثمره » . وقال بعض أهـل اللغة : الثمر المال ، والثمر المأكول . وجاء فى التفسير (إن الثمر النخل والشجر) ولم يرد به الثمر . فالثمر ـ على ما روي عن جماعـة من السلف ـ الاصول التي تحمل الثمرة لا نفس الثمرة بدلالة قوله «فاصبح يقلب كفيه على ما انفق فيها» أي فى الجنة والنفقةَ انما تكون على ذوات الثمر فى الأكثر ، فكأن الآية التي أرسلت عليهـا اصطلمت الاصول وإجتاحتها ، كما قال تعالى فى صفة الجنة الاخرى « فأصبحت كالصريم » (١) أي كالليل فى سواده لاحتراقها بعد أن كانت كانها فى بياضها . وحكي عن أبي عمرو ، إن الثمرة والثمر أنواع المال من الذهب والفضة وغيرهما يقال : فلان مثمر أي كثير المال ، ذهب اليه مجاهد وغيره .

اخبر الله تعالى فى الآية الاولى عما المؤمنين الذين آمنوا وعملوا الصالحـات الذين أخبر عنهم بأنه لا يضيع عملهم الحسن ، وما قد أعدّ لهم ، فقال « لهم جنـات عدن » والجنات جمع جنة ، وهي البستان الذي فيها الشجر . ومعنى (عدن) أي موضع اقامة ، وانما سمي بذلك ، لانهم يبقون فيها ببقاء الله دائماً وأبداً ، والعدن الاقامة . وقيل : هو اسم من اسماء الجنة ـ في قول الحسن ـ ويقال عدن بالمكان يعـدن عدناً اذا أقام فيه ، فسمي الجنة عدناً من اقامة الخلق فيها . ثم وصف هـــذه الجنة ، فقال « تجري من تحتهم الانهار » وقيل فى معنا ذلك قولان :

احدهما ـ إن انهار الجنة في اخاديد من الارض ، فلذلك قال من تحتهم .

الثاني ـ انهم على غرف فيها فالانهار تجري من تحتهم ، كما قال تعالى « وهم في الغرفات آمنون » (٢) .

---

(١) سورة ٦٨ ـ القلم ـ آية ٢٠ (٢) سورة ٣٤ سبأ آية ٣٧

وقوله « يحلون فيها من اساور من ذهب » أي يجعل لهم فيها حلياً من زينة من أساور ، وهو جمع اسوار على حذف الزيادة ، لأن مع الزيادة أساوير ، في قول قطرب .

وقيل هو جمع لسورة ، واسورة جمع سوار ، يقال بكسر السين وضمها ـ في قول الزجاج ـ والسوار زينة تلبس في الزند من اليد . وقيل هو من زينة الملوك يسور في اليد ويتوج على الرأس .

« ويلبسون ثياباً خضراً من سندس واستبرق » فالسندس مارقّ من الديباج واحده سندسة وهي الرقيقة من الديباج ، على أحسن ما يكون وأفخره ، فلذلك شوّق الله اليه . والاستبرق الغليظ من الديباج . وقيل هو الحرير قال المرقش :

تراهن يلبسن المشاعر مرّة   واستبرق الدّيباج طوراً لباسها (١)

وقوله تعالى « متكئين » نصب على الحال « فيها » يعني في الجنة « على الارائك » جمع أريكة ، وهي السرير قال الشاعر :

خدوداً جفت في السير حتى كأنما   يباشرن بالمعزاء مس الارائك (٢)

وقال الاعشى :

بين الرواق وجانب من سيرها   منها وبين أريكة الانضاد (٣)

أي السرير في الحجلة . وقال الزجاج : الارائك الفرش في الحجال . ثم قال تعالى إن ذلك « نعم الثواب » والجزاء على الطاعات « وحسنت مرتفقاً » يعني

---

(١) تفسير القرطبي ١٠ | ٣٩٧ وتفسير الطبري ١٥ / ١٤٨ وهو في مجمع البيان ٣ | ٤٦٦ (٢) قائله ذو الرمة ديوانه ٤٤٢ ومجاز القرآن ١ | ٤٠١ وتفسير الطبري ١٥ | ١٤٨ (٣) ديوان الاعشيين (طبع بيانة) ٣٤٤ وتفسير الطبري ١٥ | ١٤٨ ومجاز القرآن ١ | ٤٠١ .

حسنت الجنة مرتفقاً ، فلذلك أنث الفعل ، ومعنى « مرتفقاً » اي مجلساً . وهو نصب على التمييز . ثم قال « واضرب لهم مثلا رجلين » أي اضرب رجلين لهم مثلا « جعلنا لاحدهما جنتين من اعناب وحففناها بنخل » أي جعلنا النخل مطيفاً بهما يقال حفه القوم يريد إذا طافوا به « وجعلنا بينهما زرعاً » اعلام بأن عمارتها كاملة متصلة لا يفصل بينهما إلا عمارة . واعلمنا أنهما كاملتان في تأدية كل حملها من غلتها ، فقال « كلتا الجنتين آتت اكلها » أي طعمها وما يؤكل منها « ولم تظلم منه شيأ » أي لم تنقص بل أخرجت ثمرها على الكمال والتمام ، قال الشاعر :

يظلمني مالي كذا ولوى يدي　　　لوى يده الله الذي هو غالبه (١)

أي ينقصني مالي . وقال الحسن : معناه لم ينقص « وفجرنا خلالهما نهراً » أي شققنا نهراً بينهما ، وفائدتها أنهما يشربان من نهر واحد . « وكان له ثمر » وقرىء (ثمر) قال مجاهد هو ذهب ، و فضة . وقال ابن عباس وقتادة : هو صنوف الأموال ، يقال : ثمار وثمر مثل حمار وحمر ، ويجوز أن يكون جمع ثمر ، مثل خشب وخشب ، وانما قال « كلتا الجنتين آتت » على لفظ كلتا ، لانه بمنزلة (كل) في مخرج التوحيد . ولو قال آتتا ، على الجنتين كان جائزاً قال الشاعر في التوحيد :

وكلتاهما قد خط لي في صحيفتي　　　فلا العيش اهواه ولا الموت أروح (٢)

ويجوز كلاهما في الحديث قال الشاعر :

كلا عقبيه قد تشعث رأسها　　　من الضرب في جنبي ثقال مباشر

والالف واللام في كلتا ليست ألف التثنية ، ولذلك يجوز أن تقول الاثنتان

---

(١) مر تخريجه في ٢ / ٥٠٨

(٢) البيت في مجمع البيان غير منسوب

قام . ويجوز ان يقال كل الجنة آتت . ولا يجوز كل المرأة قامت ، لان بعض المرأة ليس بامرأة وبعض الجنة جنة ، فكأنه قال كل جنة من جملة ما آتت .

وقوله « فقال لصاحبه وهو يحاوره » أي يقول احد الرجلين لصاحبه يعني صاحبي الجنتين اللتين ضرب بهما المثل ، يقول لصاحبه الآخر « وهو يحاوره » أي يراجعه الكلام « أنا اكثر منك مالا وأعز نفراً » أي أجمع مالا وأعز عشيرة واكثر انصاراً ، وقد فسرناه فيما مضى وإنما قال «وفجرنا خلالهما نهراً » والنهر يتفجر من موضع واحد لان النهر يمتد حتى يصير التفجر كانه فيه كله ، فالتخفيف والتثقيل فيه جائزان ومنه « حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً » (١) يخفف ويثقل على ما مضى القول فيه .

قوله تعالى :

﴿ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَداً (٣٦) وَمَا أَظُنُّ ٱلسَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدتُّ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْراً مِنْهَا مُنقَلَباً (٣٧) قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِٱلَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلاً (٣٨) ﴾ آيتان في عدد اسماعيل وشامي وثلاثة في ما عداه لأنهم عدوا ابداً آية ولم يعدّها اسماعيل ولا الشامي وثلاثة آيات في الكوفي والمدني الاول واثنتان في المدني الأخير .

قرأ اهل الحجاز وابن عامر « خيراً منهما » بزيادة ميم على التثنية .

---

(١) سورة ١٧ ـ الاسرى آية ٩٠

الباقون بلا ميم .

اخبر الله تعالى عن أحد الرجلين اللذين ضرب بهما المثل ، وهو صاحب الجنتين انه دخل جنته وهي البستان الذي يجنه الشجر ويحفه الزهر ، «وهو ظالم لنفسه» أي باخس لها حقها بارتكاب القبيح والاخلال بالواجب اللذين يستحق بهما العقاب ويفوته بهما الثواب ، فلما رأى هذا الجاهل ما راقه وشاهد ما أعجبه ، وكبر في نفسه توهم أنه يدوم ، وأن مثله لا يفنى ، فقال « ما أظن ان تبيد هـذه أبداً » أي تهلك هـــذه الجنة أبداً « وما أظن الساعة قائمة » يعني يوم القيامة أي تقوم ، كما يدعيه الموحدون . ثم قال « ولئن رددت الى ربي » وجدت « خيراً منها » يعني من الجنة ، ومن قرأ « منهما » أراد الجنتين « منقلباً » أي في المرجع اليه . وانما قال هـــذا مع كفره بالله تعالى ، لأن المعنى ان رددت الى ربي ، كما يدعى من رجوعي ، فلي خير من هذه ، تحكما سولته له نفسه ، لا مطمع فيه . وقال ابن زيد : شك ، ثم قال على شكه في الرجوع الى ربه ما أعطاني هذه الأولى عنده خير منها « فقال له صاحبه وهو يحاوره » أي يراجعـه الكلام « أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا » ومعنى خلقك من تراب أن اصلك من تراب إذ خلق اباك آدم (ع) من تراب ، فهو من تراب ويصير الى التراب ، وقيل لمـا كانت النطفة يخلقها الله بمجرى العادة من الغذاء ، والغذاء نبت من التراب ، جاز أن يقال : خلقك من تراب ، لان أصله تراب كما قال من نطفة ، وهو في هذه الحال خلق سوي حي ، لكن لما كان أصله كذلك جاز أن يقال ذلك .

وفي الآية دلالة على ان الشك في البعث والنشور كفر ، والوجه في خلق البشر وغيره من الحيوان وتنقله من تراب الى نطفة ، ثم الى علقة ، ثم الى صورة ، ثم الى طفولية ، ثم الى حال الرجولية ، ما في ذلك من الاعتبار الذي هو دال على تدبير مدبر

مختار يصرف الاشياء من حال الى حال ، لان ما يكون في الطبع يكون دفعة واحـدة كالكتابة التي يوجدها بالطبائع من لا يحسن الكتابة ، فلما انشأ الخلق حالا بعد حال دل على أنه عالم مختار .

و (المحاورة) مراجعة الكلام و (المنقلب) المعاد، و (التسوية) جعل الشيء على مقدار سواه ، فقوله « سواك رجلا » أي كملك رجلا .

قوله تعالى :

﴿ لَـٰكِنَّا هُوَ ٱللَّهُ رَبِّي وَلَآ أُشْرِكُ بِرَبِّيٓ أَحَدًا (٣٩) وَلَوْلَآ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِٱللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا۠ أَقَلَّ مِنكَ مَالًا وَوَلَدًا (٤٠) فَعَسَىٰ رَبِّيٓ أَن يُؤْتِيَنِ خَيْرًا مِّن جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا (٤١) أَوْ يُصْبِحَ مَآؤُهَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُۥ طَلَبًا (٤٢) ﴾ أربع آيات بلا خلاف .

قرأ نافع ـ في رواية المسيبي ـ وابن عامر ، وابو جعفر ، ورويس ، والبرجمي ، والعبسي «لكنا هو الله ربي » باثبات الالف في الوصل ، وهي قراءة ورش عن نافع . والباقون بغير الف في الوصل . ولم يختلفوا في الوقف أنه بألف . وقد جاء الاثبات في الوصل ، قال الاعشى :

فكيف أنا وانتحالي القوافي بعد المشيب كفى ذاك عارا (١)

(١) ديوانه (دار بيروت) ٨٤ وطبع (بيانه) ٤١ والقرطبي ١٠ / ٤٠٥ وروايته (فما انا أم ما انتحالي القوافي)

غير ان ذلك من ضروة الشعر ، ويجوز في « لكنا هو الله ربي » خمسة أوجه في العربية .

احدها ـ لكن هو الله ـ بالتشديد ـ من غير الف في الوصل والوقف .

الثاني ـ بالف في الوصل والوقف .

الثالث ـ لكننا باظهار النونين وطرح الهمزة .

الرابع ـ لكن هو الله ربي بالتخفيف .

الخامس ـ لكن انا على الاصل . وقال الكسائي : العرب تقول : أن قائم بمعنى أنا قائم ، فهذا نظير « لكن هو الله » ومن قرأ لكنا في الوصل احتمل امرين:

أحدهما ـ أن يجعل الضمير المتصل مثل المنفصل الذي هو نحن،فيدغم النون من « لكن » ـ لسكونها ـ فى النون من علامة الضمير ، فيكون على هذا باثبات الالف وصلا ووقفاً ، لان أحداً لا يحذف الالف من (انا فعلنا) .

وقوله « هو الله » فهو ضمير علامة الحديث والقصة . كقوله « فاذا هي شاخصة » (١) وقوله « قل هو الله احد » والتقدير : الامر : الله احد ، لأن هذا الضمير يدخل على المبتدإ والخبر،فيصير المبتدأ والخبر في موضع خبر وعاد على الضمير الذي دخلت عليه (لكن) على المعنى ، ولو عاد على اللفظ لقال : لكنا هو الله ربنا . ودخلت (لكن) مخففة على الضمير ، كما دخلت في قوله « انا معكم » (٢) والوجه الاخر ـ أن يكون على ما حكاه سيبويه أنه سمع من يقول أعطني بيضة فشدد وألحق الهاء بالتشديد الوقف ، والهاء مثل الالف في سبساء ، والياء فى (عيهل)واجرى الهاء مجراها فى الاطلاق ، كما كانت مثلها في نحو قوله :

---

١) سورة ٢١ الانبياء آية ٩٧

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٤

صفية قومي ولا تجزعي   وبكى النساء على حمزة (١)

وهذا الذي حكاه سيبويه ليس في شعر ، فكذلك الآية يكون الالف فيها كالهاء ، ولا تكون الهاء للوقف لأن هاء الوقف لا يبين بها العرب ، ولا ما ضارع المعرب فعلى احد هذين الوجهين يكون قول من اثبت الالف في الوصل أو عليهما جميعاً ، ولو كانت فاصلة ، لكان مثل « فاضلونا السبيلا » (٢) وفي (أنا) في الوصل ثلاث لغات أجودها (أنا قمت) كقوله « أنا ربكم الأعلى » بغير ألف في اللفظ ، ويجوز (أنا قمت) باثبات الالف ، وهو ضعيف جداً وحكوا أن قمت باسكان النون ، وهو ضعيف أيضاً وأما « لكنا هو الله ربي » باثبات الالف فهو الجيد ، لان الهمزة قد حذفت من انا فصار اثبات الالف عوضاً عن الهمزة ، وحكي أن أبياً قرأ « لكن انا هوالله » قال الزجاج وهو الجيد البالغ ، وما قرأه القراء ايضاً جيد .

وقوله « قلت ماشاء الله » تحتمل (ما) أن تكون رفعاً ، وتقديره قلت الأمر ماشاء الله ، ويجوز ان تكون نصباً على معنى الشرط والجزاء . والجواب مضمر وتقديره أي شيء شاء الله كان ، وتضمر الجواب ، كما تضمر جواب (لو) في قوله « ولو أن قرآناً سيرت به الجبال » (٣) والمعنى لكان هذا القرآن . ومعنى « لاقوة إلا بالله » لا يقدر أحد إلا بالله ، لان الله هو الذي يفعل القدرة للفعل .

وقوله « ان ترني انا اقل » منصوب بأنه مفعول ثان لـ (ترني) و « أنا » تصلح لشيئين : احدهما - ان تكون توكيداً للنون والياء والثاني - ان تكون فصلا كما تقول : كنت انت القائم ياهذا ، ويجوز رفع (اقل) وبه قرأ عيسى بن عمر على

---

(١) البيت في مجمع البيان ٣\ ٤٧٠   (٢) وسورة ٣٣ - الاحزاب آية ٦٧
(٣) سورة ١٣ - الرعد - آية ٣٣

ان يكون (أنا) مبتدأ و(اقل) خبره . والجملة في موضع المفعول الثاني ـ لـ (ترني)
وقوله « غوراً » قرأه البرجمي بضم الغين ـ ههنا ـ وفي الملك ، وانما جاز ان يقع المصدر
في موضع الصفة في ماء غور ، للمبالغة ، كما تقول في الحسن وجهـــه : نور ساطع ،
وقال الشاعر :

تظل جياده نوحاً عليه مقلدة أعنتها صفونا (١)

حكى الله تعـالى عن الذي قال لصاحبه « أكفرت بالذي خلقك من تراب »
أنه قال « لكن هو الله ربي » ومعناه لكن أنا هو الله ربي إلا أنه حذف الهمزة ،
والقى حركتهـا على الساكن الذي قبلها ، فالتقت النونان ، وأدغمت احـــداهما في
الاخرى ، كما قال الشاعر :

ويرميني بالطرف أي انت مذنب ويقليني لكن إياك لا أقلي (٢)

أي لكن أنا . وقوله « ولا أشرك بربي احداً » أي لا أشرك بعبادتي أحداً
مع الله بل أوجهها إليه خالصة له وحده. وإنما استحال الشرك في العبادة، لأنها لا تستحق
إلا باصول النعم التي لا توازيها نعمة منعم، وذلك لا يقدر عليه أحد إلا الله. ثم قال له
« ولو لا إذ دخلت جنتك » والمعنى هلا حين دخلت جنتك « قلت ما شاء الله لا قوة
إلا بالله » لاحد من الخلق « ان ترني أنا اقل منك مالاً وولداً فعسى ربي أن يؤتيني »
بمعنى ان يعطيني خيراً من جنتك جنة في الدار الآخرة « وأن يرسل عليها » أي على جنتك
حسباناً من السماء . قال ابن عباس ، وقتادة : عذاباً . وقيل ناراً من السماء تحرقها .
وقيل أصل الحسبان السهام التي ترمى لتجري في طلق واحـد ، وكان ذلك من رمي
الأساورة . والحسبان المرامي الكثيرة مثل كثرة الحساب واحده حسبانة .

---

(١) قيل ان البيت لعمر بن كلثوم من معلقته وهو في أمالي السيد المرتضى
١ / ١٠٥ ، ٢٠١ (٢) تفسير القرطبي ١٠ / ٤٠٥ ، ومجمع البيان ٣ / ٤٧٠

وقوله « فتصبح صعيداً زلقاً » أي تراباً محترقاً . والزلق الذي لانبات فيها .
وقال الزجاج: الصعيد الطريق الذي لانبات فيه أي ملساء ماأنبتت من شيء قد ذهب .
و قال الزجاج : المعنى ويرسل عليها عذاب حساب بما كسبت يداك ، لان الحسبان هو الحساب .

وقوله « او يصبح ماؤها غوراً » أي ذاهباً في باطن غامض . والمعنى غائراً ، فوضع المصدر موضع الصفة و نصب على الحال ولذلك لا يثنى ولا يجمع .

وقوله « فلن تستطيع له طلباً » أي لا تقدر على طلب الماء إذا غار ، والطلب تقليب الأمر لوجدان ما يهلك . قال الرماني هذا أصله ، ثم قيل للمريد من غيره فعلا : طالب لذلك الفعل بارادته او أمره والمفكر في المعنى (طالب) لادراك ما فيه وكذلك السائل .

قوله تعالى :

﴿ وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَالَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَداً (٤٣) وَلَمْ تَكُن لَهُ فِئَةٌ يَنصُرُونَهُ مِن دُونِ ٱللهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِراً (٤٤) هُنَالِكَ ٱلْوَلَايَةُ لِلهِ ٱلْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَاباً وَخَيْرٌ عُقْباً (٤٥) ﴾ ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير ، وابن عامر ، ونافع وعاصم «الولاية» بفتح الواو « لله الحق » بكسر القاف ، وقرأ حمزة بكسرها . وقرأ ابو عمرو: بفتح الواو ، وضم القاف . وقرأ الكسائي بكسر الواو وضم القاف . وقرأ اهل الكوفة إلا عاصماً « ولم يكن » بالياء

الباقون بالتاء .

من قرأ بالتاء فلتأنيث الفئة ، والفئة الجماعة ، وقد يسمى الرجل الواحد فئة ، كما ان الطائفة تكون جماعة وواحـــداً . قال ابن عباس فى قوله « وليشهد عذابهما طائفة » فالطائفة قد تكون الرجل الواحد .

ومن قرأ بالياء فلقوله « ينصرونه » ولأن التأنيث غير حقيقي . واما (الولاية) بفتح الواو، وكسرها فلغتان مثل الوكالة والوكالة والدلالة والدلالة . وقال قوم: هما مصدران فالمكسور مصدر الوالي من الامارة والسلطان . والمفتوح مصدر الوليّ ضد العدو ، تقول : هذا ولي بين الولاية .

واما قوله « الحق » فمن خفض قال الحق هو الله فخفضه نعتاً لله ، واحتج بقراءة ابن مسعود «هنالك الولاية لله وهو الحق » وفى قراءة ابي « هنالك الولاية الحق لله »

ومن رفع جعله نعتاً الولاية ، وأجاز الكوفيون والبصريون النصب بمعنى أحق ذلك حقاً ، والحق اليقين بعد الشك .

قوله « واحيط بثمره » معناه هلكت ثمرهم عن آخرها ، ولم يسلم منها شيء كما يقال أحاط بهم العدو إذا هلكوا عن آخرهم والاحاطة ادارة الحائط على الشيء . ومنه قوله « ولا يحيطون بشيء من علمه » (١) أي لا يعلمون معلوماته ، والحد محيط بجميع المحدود .

وقوله « فاصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها » أي يتحسر على ما انفق فى عمارتها « وهي خاوية على عروشها » معناه حيطانها قائمة لاسقوف عليها ، لانها انهارت

(١) سورة ٢ ـ البقرة ـ آية ٢٥٦

فصارت في قرارها ، وخوت فصارت خاوية من الاساس . ومثله قولهم وقعت الدار على سقوفها أيَ أعلاها على أسفلها . وقيل خاوية على بيوتها ، والعروش الابنية أي قد ذهب شجرها وبقيت جدرانها، لاخير فيها . وقيل العروش السقوف ، فصارت الحيطان على السقوف .

وقوله « ويقول ياليتني لم اشرك بربي احـــداً » اخبار منه تعالى عما يقول صاحب الجنة الهالكة ، وانه يندم على ما كان منه من الشرك بالله . ثم قال تعالى « ولم يكن له فئة » اي جماعة « ينصرونه من دون الله » قال العجاج :

كما يحوز الفئة الكمي

وقوله تعالى « وما كان منتصراً » قال قتادة : معنا ما كان ممتنعاً . وقيل معناه ما كان منتصراً بان يسترد بدل ما كان ذهب منه .

وقوله ﴿ هنالك الولاية لله الحق ﴾ اخبار منه تعالى ان فى ذلك الموضع الولاية بالنصرة والاعزاز لله (عز وجل) لايملكها احد من العباد يعمل بالفساد فيها ، كما قد مكن فى الدنيا على طريق الاختبار ، فيصح الجزاء فى غيرها .

وقوله ﴿هو خير ثواباًوخير عقباً﴾ انما قال هو خير ثواباً مع أنه لا يثيب أحد إلا الله لامرين :

احدهما ـ انه على ردّ ادعاء الجهال انه قـد يثيب غير الله ، فتقديره لو كان غيره يثيب ، لكان هو خير ثواباً .

والثاني انه خير جزاء على العمل. وعاقبة ما يدعو اليه خير من عاقبة مالايدعو اليه . والولاية بفتح الواو ضد العداوة ، وبكسرها الامارة والسلطان . وقرأ عاصم وحمزة « عقباً » بسكون القاف . الباقون بضمتين وهما لغتان بمعنى العاقبة ، وهو نصب على التمييز (وهنالك) اشارة الى يوم القيامة . والمعنى ان يوم القيامة تتبين نصرة الله ،

لأوليائه. و (عقباً) أي عاقبة يقال عقبى الدار ، وعقب الدار ، وعقب الدار ، وعاقبة الدار بمعنى واحد .

قوله تعالى:

﴿ وَٱضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنزَلْنَاهُ مِنَ ٱلسَّمَاءِ فَٱخْتَلَطَ بِهِۦ نَبَاتُ ٱلْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ ٱلرِّيَاحُ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (٤٦) ٱلْمَالُ وَٱلْبَنُونَ زِينَةُ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَٱلْبَاقِيَاتُ ٱلصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (٤٧) ﴾

آيتان بلا خلاف .

أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يضرب المثل للدنيا تزهيداً فيها ، وترغيباً فى الآخرة بأن قال : إن مثلها كمثل ماء أنزله الله من السماء « فاختلط به نبات الارض» أي نبت بذلك الماء المنزل من السماء نبات ، فالتفت بعضه ببعض يروق حسناً وغضاضة. ثم عاد (هشيماً) أي مكسوراً مفتتاً « تذروه الرياح » فتنقله من موضع الى موضع فانقلاب الدنيا بأهلها كانقلاب هذا النبات . ثم قال « وكان الله على كل شيء » اراده « مقتدراً » أي قادراً ، لا يجوز عليه المنع منه . والتذرية تطيير الريح الاشياء الخفيفة على كل جهة ، يقال : ذرته الريح تذروه ذرواً ، وذرته تذريه وأذرته اذراء قال الشاعر :

فقلت له صوب ولا تجهدنه   فيذرك من أخرى القطاة فتزلق (١)

(١) تفسير القرطبي ١٠ \ ٤١٣ وهو في مجمع البيان ٣/ ٤٧٠

وأذريت الرجل عن الدابة إذا ألقيته عنها ، والهشيم النبات اليابس المتفتت .
وقال الحسن : معنى « وكان الله على كل شيء مقتدراً » أي كان قادراً ان يكوّنه قبل أن يكون ، وقبل أن يكون . وهو اخبار عن الماضي ودلالة على المستقبل ، وهذا المثل للمتكبرين الذين اغتروا بأموالهم ، واستنكفوا من مجالسة فقراء المؤمنين ، فأخبرهم الله أن ما كان من الدنيا لايراد به الله ، فهو كالنبت الحسن على المطر لا مادة له فهو يروق ما خالطه ذلك الماء ، فاذا انقطع عنه عاد هشيماً تذروه الرياح لا ينتفع به.

وقوله « المال والبنون زينة الحياة الدنيا » اخبار منه تعالى أن كثرة الاموال التي يتمولها الانسان ويملكها في الدنيا . والبنين الذين يرزقهم الله زينة الحياة الدنيا ، أي جمال الدنيا وفخرها «والباقيات الصالحات» يعني الطاعات لله تعالى ، لانه يبقى ثوابها أبداً ، فهي خير من نفع منقطع لا عاقبة له ، والباقيات يفرح بها ويدوم خيرها ، وهي صالحات بدعاء الحكيم اليها وأمره بها . وقال ابن عباس « الباقيات الصالحات » الطاعات لله . وروي في أخبارنا أن من الباقيات الصالحات ، والامور الثابتات : القيام بالليل لصلاة الليل . والأمل الرجاء . ومعنى « خير أملا » أن الرجاء للعمل الصالح والأمل له خير من الأمل للعمل الطالح .

قوله تعالى :

﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (٤٨) وَعُرِضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفّاً لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِداً (٤٩) وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ

هٰذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَداً (٥٠) ﴾ ثلاث آيات

قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو « تسير » لتأنيث الجبال ورفع الجبال ، لأنه اسم ما لم يسم فاعله ، ولانه قال « وسيرت الجبال فكانت سراباً » (١) ، ولأن ابياً قرأ «ويوم سيرت الجبال » ، فاذا كان الماضي (سيرت) كان المضارع تسير . الباقون « نسير » بالنون ، اخبار من الله تعالى عن نفسه . ونصب الجبال وهو مفعول به لـ (نسير) وحجتهم قوله « وحشرناهم فلم نغادر منهم احداً » ونصب « ويوم نسير » باضمار فعل ، وتقديره واذكر يا محمد (ص) يوم نسير الجبال . وقوله « وترى الارض بارزة » أي ظاهرة فلا يتستر منها شيء ، لان الجبال إذا سيرت عنها وصارت دكا ملساء ظهرت وبرزت . وقيل « وترى الأرض بارزة » أي يبرز ما فيها من الكنوز والأموات ، فهو مثل قول النبي (ص) (ترمي الارض بافلاذ كبدها) وأجاز بعض البصريين ان ينصب « ويوم » بقوله « والباقيات الصالحات خير ثواباً » في يوم تسير الجبال فـ « الباقيات الصالحات » قيل الطاعات. وقيل الصلوات الخمس. وقيل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر .

وروي عن أبي جعفر (ع) أنه قال (القيام بالليل لصلاة الليل) . وسمع بعضهم عزّى صديقاً له ، فقال : ابنك كان زينة الدنيا ، ولو بقي كان سيداً مثلك ، وإذ استأثر الله به ، فجعله من الباقيات الصالحات ، والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملا ، فتسلى بذلك .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) اذكر يوم نسير الجبال ، والتسيير تطويل السير

---

(١) سورة ٧٨ ـ النبأ ـ آية ٢٠

وقد يكون بمعنى ان يجعله يسير، وهذا هو معنى تسيير الجبال، وانما يسيرها [الله تعالى، ويخبر به، لما في ذلك من الاعتبار في الدنيا. وقيل يسيرها] (١) بأن يجعلها هباء منبثاً، ومعنى «وترى الارض بارزة» أي لا شيء يسترها، يحشر الخلائق حتى يكونوا كلهم على صعيد واحد، ويرى بعضهم بعضاً، وكل ذلك من هول يوم القيامة، أخبر الله به للاعتبار به والاستعداد بما يخلص من أهواله.

وقوله «وحشرناهم» أي بعثناهم وأحييناهم بعد أن كانوا أمواتاً «فلم نغادر منهم احداً» أي لم نترك واحداً منهم لا نحشره. والمغادرة الترك، ومنه الغدر ترك الوفاء، ومنه الغدير لترك الماء فيه. وقيل: نغادر نخلف. وقيل: أغدرت وغادرت واحد.

وقوله «وعرضوا على ربك صفاً» قيل معناه انهم يعرضون صفاً بعد صف كالصفوف في الصلاة. وقيل المعنى انهم يعرضون على ربهم لا يخفى منهم أحد فكأنهم صف واحد. وقيل: انهم يعرضون، وهم صف، ويقال لهم «لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة» يعني جئتم الى الموضع الذي لا يملك الأمر فيه أحد إلا الله، كما خلقناكم أول مرة لا تملكون شيئاً. وروي عن النبي (ص) أنه قال (يحشرون حفاة عراة عزلا) فقالت عائشة: أفما يحتشمون يومئذ، فقال النبي (ص) (لكل امرء منهم يومئذ شأن يغنيه) ويقال لهم أيضاً «بل زعمتم» في دار الدنيا «أن لن نجعل لكم موعداً» يعني يوم القيامة، وانكم انكرتم البعث والنشور.

ثم قال تعالى «ووضع الكتاب» يعني الكتب التي فيها أعمالهم مثبتة «فترى المجرمين مشفقين مما فيه» اي يخافون من وقوع المكروه بهم والاشفاق الخوف من وقوع المكروه مع تجويز ألا يقع، وأصله الرقة، ومنه الشفق: الحمرة الرقيقة التي

---

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

تكون في السماء، وشفقة الانسان على ولده رقته عليه . وقوله « ويقولون » الواو واو الحال وتقديره قائلين « يا ويلتنا » وهذه لفظة، من وقع فى شدة دعا بها و« ما لهذا الكتاب » اي شيء لهذا الكتاب « لا يغادر صغيرة ولا كبيرة » أي لا يترك صغيرة ولا كبيرة من المعاصي « إلا احصاها » بالعدد وحواها . و (لا يغادر) في موضع نصب على الحال « ووجدوا ما عملوا حاضراً » اخبار منه تعالى أنهم يجدون جزاء ما عملوا فى ذلك الموضع ، ولا يبخس الله أحداً حقه فى ذلك اليوم ولا ينقصه ثوابه الذي استحقه . وقيل معناه ووجدوا أعمالهم مثبتة كلها ويعاقب كل واحد على قدر معصيته .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰئِكَةِ ٱسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلاً (١٥) مَا أَشْهَدتُّهُمْ خَلْقَ ٱلسَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنفُسِهِمْ وَمَا كُنتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُداً (٥٢) وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقاً (٥٣) ﴾ ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ حمزة وحده « ويوم نقول » بالنون ، على أن الله تعالى هو المخبر عن نفسه بذلك ، لانه قال قبل ذلك « وما كنت متخذ المضلين عضداً ، ويوم نقول » حمله على ما تقدم ، والجمع والافراد بذلك المعنى . الباقون بالياء ، بمعنى قل يا محمد

يوم يقول الله أين شركائي الذين زعمتم ، ولو كان بالنون لكان الأشبه بما بعده ان يكون جمعاً ، فيقول شركاؤنا ، فأما قوله « الذين زعمتم » فالراجع الى الموصول محذوف ، والمعنى الذين زعمتموهم اياهم أي زعمتموهم شركاء ، فحذف الراجع من الصلة ، ولا بد من تقديره كقوله « أهذا الذي بعث الله رسولا »(١)

يقول الله تعالى لنبيه واذكر الوقت الذي قال الله فيه « للملائكة اسجدوا لآدم » وانهم « سجدوا إلا ابليس » وقد فسرناه فيما تقدم (٢) وقيل : إنما كرر هذا القول في القرآن لأجل ما بعده مما يحتاج الى اتصاله به ، فهو كالمعنى الذي يفيد أمراً في مواضع كثيرة ، والاخبار عنه باخبار مختلفة ، كقولهم برهان كذا كذا وبرهان كذا كذا ، للمعنى الذي يحتاج الى احكامه في أمور كثيرة .

وقوله « كان من الجن » قيل معناه صار من الجن المخالفين لأمر الله . وقال قوم : ذلك يدل على أنه لم يكن من الملائكة ، لأن الجن جنس غير الملائكة ، كما ان الانس غير جنس الملائكة والجن ، ومن زعم انه كان من الملائكة يقول : معنى كان من الجن يعني من الذين يستترون عن الابصار (٣) لانه مأخوذ من الجن وهو الستر ، ومنه المجن لأنه يستر الانسان . وقال ابن عباس : نسب الى الجنان التي كان فيها ، كقولك كوفي وبصري ، وقال قوم : بل كانت قبيلته التي كان فيها يقال لهم الجن ، وهم سبط من الملائكة ، فنسب اليهم . وقال ابن عباس : لو لم يكن ابليس في الملائكة ما أمر بالسجود . وقال وهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم . وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى « كان من الجن »

---

(١) سورة ٢٥ ـ الفرقان ـ آية ٤١ (٢) سورة البقرة آية ٣٤ المجلد الاول صفحة ١٤٧ وقد مر أيضاً في ٤ / ٣٨٣ في تفسير آية ١٠ من سورة الاعراف

(٣) في المخطوطة (الانسان) بدل (الابصار)

قال: كان ابليس من الملائكة فلما عصى لعن فصار شيطاناً. ومن قال إن ابليس له ذرية والملائكة لاذرية لهم ولا يتناكحون ولا يتناسلون عول على خبر غير معلوم. فأما الاكل والشرب ففي الملائكة ولو علم انه مفقود، فانا لانعلم أن ابليس كان يأكل ويشرب، فأما من قال إن الملائكة رسل الله، ولا يجوز عليهم أن يرتدوا. فلا نسلم لهم أن جميع الملائكة رسل الله، وكيف نسلم ذلك، وقد قال الله تعالى «الله يصطفي من الملائكة رسلا» (١) فأدخل (من) للتبعيض، فدل على أن جميعهم لم يكونوا رسلا أنبياء، كما انه تعالى قال «ومن الناس» (٢) فدل على أن جميع الناس لم يكونوا انبياء. وقوله «ففسق عن أمر ربه» معناه خرج عن أمر ربه الى معصيته بترك السجود لآدم. وأصل الفسق الخروج الى حال تضر، يقال: فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها وفسقت الفارة إذا خرجت من حجرها قال رؤبة:

يهوين في نجد وغوراً غايراً فواسقاً عن قصدها جوائرا (٣)

وقال ابو عبيدة: هذه التسمية لم أسمعها في شيء من أشعار الجاهلية، ولا أحاديثها، وانما تكلمت بها العرب بعد نزول القرآن، قال المبرد: والأمر على ماذكر أبو عبيدة. وهي كلمة فصيحة على ألسنة العرب، وأوكد الأمور ما جاء في القرآن. وقال قطرب: معنا «ففسق عن امر ربه» عن رده أمر ربه، كقولهم كسوته عن عرى وأطعمته عن جوع، ثم خاطب تعالى الخلق الذين أشركوا بالله غيره، فقال «أفتتخذونه يعني ابليس وذريته أولياء» أي أنصاراً تتوالونهم من دون الله «وهم»

(١، ٢) سورة ٢٢ ـ الحج ـ آية ٧٥

(٣) ملحق ديوانه ١٩٠ ومجاز القرآن ١ / ٤٠٦ وتفسير الطبري ١٥/ ١٥٨ والكشاف ٣ / ١٩٠ واللسان والتاج (فسق) وغيرها.

يعني ابليس « وذريته عدو لكم » يريدون بكم الهلاك والدمار « بئس » البـــدل «للظالمين بدلا » ونصب (بدلا) على التمييز .

ثم قال « ما اشهدتهم خلق السموات » وقيل معناه ما أشهدتهم ذلك مستعيناً بهم ، وقيل معناه ما أشهدت بعضهم خلق بعض . ووجه اتصال ذلك بماقبله اتصال الحجة التي تكشف حيرة الشبهة ، لانه بمنزلة ما قيل إنكم قد أقبلتم على اتباع ابليس وذريته حتى كأن عندهم ما تحتاجون اليه،فلو اشهدتهم خلق السموات والأرض وخلق أنفسهم ، فلم يخف عليهم باطن الأمور وظاهرها لم تزيدوا على ما أنتم عليه في امركم . ثم قال تعالى « وما كنت متخذ المضلين عضداً » يعني اعوانا ، وهو قول قتادة وهو من اعتضد به إذا استعان به . وفي عضد خمس لغات ، وهي عَضد وعُضُد وعَضِد وعُضْد وعَضْد.

ثم اخبر تعالى عن حالهم يوم القيامة فقال واذكر يوم يقول الله تعالى للمشركين نادوا شركائي الذين زعمتم-على وجه التقريع والتوبيخ-واستغيثوا بهم ، فدعوهم يعني المشركين يدعون أولئك الشركاء الذين عبدوهم مع الله ، فلا يستجيبون لهم ثم قال تعالى«وجعلنا بينهم موبقاً»قال ابن عباس أي مهلكاً ، وبه قال قتادة والضحاك وابن زيد ، وهومن أوبقته ذنوبه أي اهلكته . وقال الحسن معنا «موبقاً»أي عداوة ، كأنه قال عداوة مهلكة . وقال أنس بن مالك:هو واد في جهنم من قيح ودم . وحكى الكسائي وبق يبق وبوقاً ، فهو وابق إذا هلك ، وحكي الزجاج:وبق الرجل يوبق وبقاً،والوبق مصدر وبق .

قوله تعالى :

﴿ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا

مصرفاً (٥٤) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ
وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلاً (٥٥) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ
جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ
الْعَذَابُ قُبُلاً (٥٦) ﴾ثلاث آيات بلاخلاف.

قرأ اهل الكوفة «قبلا» بضم القاف والباء. الباقون بكسر القاف وفتح الباء. فمن قرأ بضم القاف والباء أراد جمع قبيل نحو قميص وقمص. وقال قوم: القبيلة بنو أب. والقبيل يعبر بها عن الجماعة وإن اختلفت أنسابهم واحتجوا بقول النابغة:

جوانح قد أيقنّ ان قبيله إذا ما التقى الجمعان اول غالب (١)

وجمع القبيلة قبائل. والقبائل أيضاً قبائل الرأس، وهي عروق مجرى الدمع من الرأس، وسمي أيضاً شئوناً، واحدها شأن. ومن قرأ بكسر القاف وفتح الباء أراد مقابلة، أي معاينة. ويحتمل أيضاً الضم، ذلك، ذكره الفراء والزجاج، وهما لغتان.

اخبر الله تعالى عن المجرمين والعصاة أنهم إذا شاهدوا نار جهنم ورأوها «فظنوا» اي علموا «انهم مواقعوها» ولم يجدوا عن دخولها معدلا ولا مصرفاً، لأن معارفهم ضرورية، فالظن ههنا بمعنى العلم. وقد يكون الظن غير العلم، وهو ما قوي عند الظان كون المظنون على ما ظنه مع تجويزه ان يكون على خلافه. والاجرام قطع العمل الى الفساد. واصله القطع، يقال: هذا زمن الجرام أى زمن الصرام يعني زمان قطع الثمرة عن النخل. والمواقعة ملابسة الشيء بشدة، ومنه وقائع الحروب وأوقع به ايقاعاً. وتواقعوا تواقعاً. والتوقع الترقب لوقوع الشيء، والمصرف

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٠

المعدول . وهو الموضع الذي يعدل اليه،صرفه عن كذا يصر صرفاً.والموضع مصرف قال ابو كثير :

ازهير هل عن شيبة من مصرف أم لاخلود لبـاذل متكلف (١)

وقوله « ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل » اخبار من الله تعالى انه نقل المعاني فى الجهات المختلفة فى هذا القرآن ، فتصريف المثل فيه تنقيـله في وجوه البيان على تمكين الأفهام . والمعنى بيّنا للناس من كل مثل يحتاجون اليه . ثم اخبر تعالى عن حال الانسان فقال « وكان الانسان اكثر شيء جدلا » أي خصومة. والجدل شدة الفتل عن المذهب بطريق الحجاج . واصله الشدة ، ومنه الاجدل الصقر لشدته ، وسير مجدول شديد الفتل .

وقوله « وما منع الناس ان يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الاولين» معناه ما منعهم من الايمان بعد مجيء الدلالة وان يستغفروا ربهم على ما سبق من معاصيهم إلا طلب ان يأتيهم سنة الأولين، من مجيء العذاب من حيث لا يشعرون ، او مقابلة من حيث يرون . وإنما هم بامتناعهم من الايمان بمنزلة من يطلب هذا حتى يؤمن كرهاً ، لانهم لا يؤمنون حتى يروا العذاب الاليم، كما يقول القائل لغيره ما منعك ان تقبل قولي إلا ان تضرب،إلا انك لم تضرب ، لأن مشركي العرب طلبوا مثل ذلك ، فقالوا « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم »(٢) .

---

(١) ديوان الهذليين ٢ /١٠٤ وتفسير الطبري ١٥ | ١٦٠ واللسان (صرف) وشواهد الكشاف ١٩٢ ومجاز القرآن ١ | ٤٠٧

(٢) سورة ٨ الانفال آية ٣٢

قوله تعالى:

﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلاَّ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنْذِرُوا هُزُواً (٥٧) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْراً وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذاً أَبَداً (٥٨) وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلاً (٥٩) ﴾ ثلاث آيات بلا خلاف

أخبر الله تعالى أنه لم يرسل رسله الى الخلق، إلا مبشرين لهم بالجنة إذا أطاعوا، ومخوفين لهم من النار إذا عصوا، فالبشارة الاخبار بما يظهر سرورة فى بشرة الوجه يقال بشره تبشيراً وبشارة، وأبشره إبشاراً إذا أستبشر بالأمر. ومنه البشر لظهور بشرته. ثم قال « ويجادل الذين كفروا بالباطل » أي يناظر الكفار دفعاً عن مذاهبهم بالباطل. وذلك انهم ألزموه أن يأتيهم أو يريهم العذاب على ما توعدهم ما هو لاحق بهم إن أقاموا على كفرهم. والباطل المعني الذي معتقده على خلاف ماهو به، كالمعني فى انه ينبغي أن تكون آيات الأنبياء على ما تقتضي الأهواء، كالمعني في أنه: يجب عبادة الأوثان على ما كان عليه الكبراء « ليدحضوا به الحق » والادحاض الاذهاب بالشيء الى الهلاك: ودحض هو دحضاً. ومكان دحض أي مزلق مزل، لا يثبت فيه خف ولا حافر، ولا قدم، قال الشاعر:

وردت ونحن اليشكري حذاره وحاد كما حاد البعير عن الدحض (١)

ثم اخبر تعالى عنهم أنهم « اتخذوا آيات الله » ودلالته وما خوفوا به من معاصيه « هزواً » أي سخرية يسخرون منه . ثم قال تعالى « ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه » اي من أظلم لنفسه ممن نبه على أدلته وعرفه الرسل اياها «فاعرض عنها» جانباً ، ولم ينظر فيها « ونسي ما قدمت يداه » أي نسي ما فعله من المعاصي التي يستحق بها العقاب . وقال البلخي : معناه تذكر واشتغل عنه استخفافاً به ، وقلة معرفة بعاقبته ، لا انه نسيه .

ثم قال تعالى « انا جعلنا على قلوبهم أكنة » وهي جمع كنات كراهية أن يفقهوه ، وقيل لئلا يفقهوه « وفي آذانهم وقراً » أي ثقلا . وقد بينا معنى ذلك فيما مضى وجملته أنه على التشبيه في جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه كقوله « واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبراً كان لم يسمعها كأن فى أذنيه وقراً » (٢) والمعنى كأن قلوبهم فى أكنة عن أن تفقه ، وفى آذانهم وقراً أن تسمع ، وكأنه مستحيل أن يجيبوا الداعي الى الهدى. ويقوي ذلك قوله « ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فاعرض عنها » فدل انه كان يسمعها حتى صح إعراضه عنها . وقال البلخي : يجوز ان يكون المراد انا إذا فعلنا ذلك ليفقهوا فلن يفقهوا ، لانه شبههم بذلك ويجوز ان يكون المراد بذلك الحكاية عنهم انهم قالوا ذلك ، كما حكى تعالى « وقالوا قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقرومن بيننا و بينك حجاب » (٣) ثم قال إن كان الأمر على ذلك فلن يهتدوا إذاً أبداً .

---

(١) تفسير الطبري ١٥/٦١٠ (٢) سورة ٣١ ـ لقمان آية٧

(٣) سورة ٤١ ، حم السجدة (فصلت) آية ٥

وقوله « وإن تدعهم الى الهدى » مع ماجعلنا فيهم « فلن يهتدوا إذاً ابداً » ولا يرجعون اليها بسوء اختيارهم ، وسوء توفيقهم من الله جزاء على معاصيهم ، وذلك يختص بمن علم الله أنه لا يؤمن منهم ، ويجوز أن يكون الجعل في الآية بمعنى الحكم والتسمية ، ثم قال « وربك » يا محمد « الغفور ذو الرحمة » يعني الساتر على عباده إذا تابوا ، ذو الرحمة بهم « لو يؤاخذهم بما كسبوا » عاجلا « لعجل لهم العذاب » لكن لا يؤاخذهم ، لأن لهم موعداً وعدهم الله ان يعاقبهم فيه وهو يوم القيامة « لن يجدوا من دونه موئلا » اي ملجأ ـ في قول ابن عباس وقتادة وابن زيد ـ وقال مجاهد: يعني محرزاً . وقال ابو عبيدة: يعني منجاً ينجيهم ، ويقال: لاوألت نفسه بمعنى لانجت قال الاعشى :

وقد اخالس رب البيت غفلته ... وقد يحاذر مني ثم ما يئل (١)

وقال الآخر :

لاوألت نفسك خليتها ... للعامريين ولم تكلم (٢)

أي لا نجت نفسك :

قوله تعالى:

﴿ وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِداً (٦٠) وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَيهُ لاَ أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ

(١) ديوانه ١٤٧ وتفسير الطبري ١٥ | ١٦٣ وتفسير القرطبي ١١ | ٨ ومجاز القرآن ١/٤٠٨

(٢) تفسير الطبري ١٥ / ١٦٢ وتفسير القرطبي ١١ | ٨ ومجمع البيان ٣/٤٧٥

أَمْضِيَ حُقُباً (٦١) فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَباً (٦٢)﴾ ثلاث آيات بلاخلاف .

قرأ عاصم « لمهلكهم » بفتح الميم واللام، في رواية أبي بكر عنه . وفي رواية حفص ـ بفتح الميم وكسر اللام ـ الباقون بضم الميم وفتح اللام ، من فتح الميم واللام جعله مصدراً، لهلك يهلك مهلكا ، مثل طلع مطلعاً ، ومن كسر اللام جعله وقت هلاكهم أو موضع هلاكهم مثل مغرب الشمس . وحكى سيبويه عن العرب :أتت الناقة على مضربها ومنتجها ـ بالكسر ـ أي وقت ضرابها ونتاجها . وإنّ في الف (لمضربا) بفتح الراء أي ضرباً جعلها مصدراً ومن ضم الميم وفتح اللام ـ وهو الاختيار ـ فلان المصدر من (أفعل) والمكان يجيء على (مفعل) كقوله « ادخلني مدخل صدق »(١) كذلك : أهلكه الله مهلكاً . وكل فعل كان على (فعل يفعل) مثل ضرب يضرب فالمصدر مضرب بالفتح ، والزمان والمكان (مفعل) بكسر العين، وكل فعل كان مضارعه(يفعل) بالفتح نحو يشرب ويذهب ، فهو مفتوح أيضاً نحو المشرب والمذهب . وكل فعل كان على (فعل يفعل) بضم العين في المضارع نحو يدخل ويخرج ، فالمصدر والمكان منه بالفتح نحو المدخل والمخرج إلا ما شذ منه نحو المسجد ، فانه من سجد يسجد ، وربما جاء في (فعل يفعل) المصدر بالكسر كقوله « الى الله مرجعكم » (٢) أي رجوعكم ، ونحو قوله « ويسئلونك عن المحيض » (٣) ونحو قوله « وجعلنا النهار معاشاً » (٤) فهذا مصدر وربما جاء على المعيش مثل المحيض كما قال الشاعر :

---

(١) وسورة ١٧ ـ الاسرى ـ آية ٨٠ (٢) سورة ـ ٥ ـ المائدة آية ٥١ ، ١٠٨

(٣) سورة ٢ ـ البقرة آية ٢٢٢ (٤) سورة ٧٨ (عم) ـ النبأ ـ آية ١١

اليك أشكوا شدة المعيش ومرّ ايام نتفن ريشي

اخبر الله تعالى أن تلك القرى أهلكناهم يعني أهل القرية ، ولذلك قال : (هم) : ولم يقل (ها) لأن القرية هي المسكن مثل المدينة والبلدة . والبلدة لاتستحق الهلاك ، وانما يستحق العذاب اهلها ، ولذلك قال « لما ظلموا » يعني أهل القرية الذين أهلكناهم. والاهلاك اذهاب الشيء بحيث لا يوجد، فقيل هؤلاء أهلكوا بالعذاب. والاهلاك والاتلاف واحد، وقولهم الضائع هالك من ذلك لانه بحيث لا يوجد. وقوله « وجعلنا لمهلكهم » أي لوقت اهلاكهم ـ في من ضم الميم ـ أو لوقت هلاكهم ـ في من فتحها ـ « موعداً » أي ميقاتاً وإجلاً فلما بلغوه جاءهم العذاب . والموعد الوقت الذي وعدوا فيه بالاهلاك .

وقوله « وإذ قال موسى لفتاه » معناه واذكر اذ قال موسى لفتاه لما في قصته من العبرة بأنه قصد السفر فوفق الله (عز وجل) في رجوعه أكثر مما قصد له ممن أحب موسى أن يتعلم منه ويستفيد من حكمته التي وهبها الله له . وقيل إن فتى موسى (ع) كان يوشع بن نون . وقيل ابن يوشع ، وسمي فتاه لملازمته إياه « لا ابرح » أي لا ازال كما قال الشاعر :

وابرح ما أدام الله قومي بحمد الله منتطقاً مجيداً (١)

أي لا ازال ، ولا يجوز أن يكون بمعنى لا أزول ، لان التقدير ، لا أزال أمشي حتى أبلغ . ومعنى (لا يزال يفعل كذا) أي هو دائب فيه . وقيل انه كان وعد بلقاء الخضر عند مجمع البحرين .

وقوله « أو امضي حقباً » معناه لا أبرح حتى ابلغ مجمع البحرين الى أن

---

(١) قائله خداش بن زهير . تفسير القرطبي ١١ | ٩ ومجمع البيان ٣ | ٤٧٩ واللسان (نطق) .

امضي حقباً . قال ابن عباس : والحقب الدهر . وقيل هو سنة بلغة قيس . وقيل سبعون سنة ـ ذكره مجاهد ـ وقال عبد الله بن عمر : هو ثمانون سنة . وقال قتادة : الحقب الزمان . وقال قتادة: مجمع البحرين : بحر فارس والروم .

وقوله « فلما بلغا مجمع بينهما » يعني بين البحرين « نسيا حوتهما » وانما نسيه يوشع بن نون وأضافه اليهما ، كما يقال نسي القوم زادهم ، وانما نسيه بعضهم . وقيل نسي يوشع أن يحمل الحوت ، ونسي موسى أن يأمره فيه بشيء .

وقوله « فاتخذ سبيله » يعني الحوت « في البحر سربا » قال ابن عباس وابن زيد ومجاهد : أحيا الله الحوت ، فاتخذ طريقه في البحر مسلكاً . وقيل ان الحوت كانت سمكة مملحة فطفرت من موضعها الى البحر ذاهبة. وقال الفراء : كان مالحاً ، فلما حيي بالماء الذي أصابه من العين ، وقع في البحر . ووجد مذهبه ، فكان كالسرب . وروي عن أبي بن كعب أن مجمع بينهما أفريقية ، وأراد الله أن يعلم موسى أنه وإن آتاه التوراة ، فانه قد آتى غيره من العلم ما ليس عنده ، فوعده بلقاء الخضر . وقوله « مجمع بينهما » يعني موسى وفتاه بلغا مجمع البحرين . وقال قتادة قيل لموسى آية لقياك إياه أن تنسى بعض متاعك ،وكان موسى وفتاه تزودا حوتاً مملوحاً حتى إذا كانا حيث شاء الله،رد الله الى الحوت روحه فسرب في البحر ، فذالك قوله « فاتخذ سبيله في البحر سرباً » أي مذهباً يقال سرب يسرب سرباً إذا مضى لوجهه في سفر غير بعيد ولا شاق وهي السربة فاذا كانت شاقة ، فهي (السبأ)ةبالهمزة . وروي ان الله تعالى بعث ماء من عين الجنة ، فاصاب ذلك الماء تلك السمكة فحييت وطفرت الى البحر ومضت . وروي عن ابن عباس أنه قال : لما وفد موسى الى طور سيناء ، قال رب أي عبادك أعلم ؟ قال الذي يبغي علم الناس الى علمه ، لعله يجد كلمة تهديه الى هدى أو ترده عن ردى . قال رب من هو ؟ قال الخضر تلقاه عند الصخرة التي

عندها العين التي تنبع من الجنة . وقال الحسن : كان موسى سأل ربه هل أحد أعلم مني من الآدميين فأوحى الله اليه: نعم عبدي الخضر (ع) ، فقال موسى (ع) : كيف لي بلقائه ؟ فاوحى الله اليه أن يحمل حوتاً في متاعه ويمضي على وجهه حتى يبلغ مجمع البحرين ، بحر فارس والروم ، وهما المحيطان بهذا الخلق . وجعل العلم على لقائه أن يفقد حوته ، فاذا فقدت الحوت فاطلب حاجتك عند ذلك فانك تلقى الخضر عند ذلك .

وقال الحسن كان الحوت طرياً . وقال ابن عباس : كان مملوحاً . قال الحسن : فمضى على وجهه هو وفتاه حتى « بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله فى البحر سرباً » يعنى الحوت . ثم « قال لفتاه آتنا غداءنا » ففتش متاعه ففقد الحوت ، قال « أرأيت إذ أوينا الى الصخرة » وكانت الصخرة عند مجمع البحرين « فاني نسيت الحوت وما انسانيه إلا الشيطان أن أذكره فاتخذ سبيله فى البحر » يعني الحوت وانقطع الكلام . فقال موسى (ع) عند ذلك « عجباً » كيف كان ذلك . وقال لفتاه « ذلك ما كنا نبغ فارتدا على اثارهما قصصاً » وقال الزجاج: يحتمل أن يكون ذلك من قول صاحبه فانه أخبر بأن اتخاذ الحوت طريقاً في البحر كان عجباً .

قوله تعالى :

﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَىٰهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِن سَفَرِنَا هَٰذَا نَصَبًا (٦٣) قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى ٱلصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ ٱلْحُوتَ وَمَا أَنسَانِيهُ إِلَّا ٱلشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَٱتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي ٱلْبَحْرِ عَجَبًا (٦٤) قَالَ ذَٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَٱرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا (٦٥)﴾ ثلاث آيات

اخبر الله تعالى ان موسى وفتاه لما جاوزا أي خرجا من ذلك الموضع . والمجاوزة الخروج عن حدّ الشيء ، يقال : تجاوز الله عن فلان أى تجاوز عن عقابه بمعنى أز ل الله العقاب عنه .

والفتى الرجل الشاب وجمعه فتية وفتيان مثل صبية وصبيان . وانما أضيف الى موسى ، لأنه كان يلزمه ليتعلم منه العلم وصحبه في سفره . وقيل انه كان يخدمه، والعرب تسمي الخادم للرجل فتى ، وإن كان شيخاً ، والأمة فتاة وإن كانت عجوزاً ، ويسمى التلميذ فتى ، وإن كان شيخاً ، والفتى عند العرب السخي على الطعام وعلى المال والشجاع . و (الغداء) طعام الغداة و (العشاء) طعام العشي . والتغدي أكل طعام الغداة والتعشي أكل طعام العشي ، و (النصب) التعب والوهن الذي يكون عند الكد ، ومثله الوصب . فقال له فتاه في الجواب « أرأيت » الوقت الذي « اوينا الى الصخرة » أي اقمنا عندها « فاني نسيت الحوت » ثم قال « وما انسانيه » يعني الحوت « إلا الشيطان ان اذكره » أي وسوسني وشغلني بغيره حتى نسيت ، فلذلك اضافة الى الشيطان ، لما كان عند فعله . ومعنى « وما انسانيه » أي الحوت ، يعني نسيت أن اذكر كيف اتخذ سبيله في البحر . وجاز نسيان مثل ذلك مع كمال العقل لأنه كان معجزاً . وضم الهاء من (انسانيه) حفص عن عاصم ، لان الاصل في حركة الهاء الضم . ومن كسرها فلأن ما قبلها (ياء) فحركها بما هو من جنسها .

وقوله « واتخذ سبيله في البحر عجباً » يعني أن موسى (ع) لما رأى الحوت قد حيي وهو يسلك الطريق الى البحر ، عجب منه ومن عظم شأنه ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد .

وقوله « ذلك ما كنا نبغي » حكاية عما قال موسى عند ذلك من أن ذلك الذي كنا نطلب من العلامة ، يعني نسيانك الحوت ، لأنه قيل له : صاحبك الذي تطلبه

ـوهو الخضر ـحيث ينسى الحوت. ذكره مجاهد . فارتدا يقصان أي يتبعان آثارهما حتى انتهيا الى مدخل الحوت . ذكره ابن عباس . وقيل نسي ذكر الحوت لموسى (ع) فرجعا الى الموضع الذي حييت فيه السمكة وهو الذي كان يطلب منه العلامة فيه . وقيل الصخرة موضع الوعد .

قوله تعالى:

﴿ فَوَجَدَا عَبْداً مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً (٦٦) ﴾ آية .

قوله « فوجدا عبداً من عبادنا » أي صادفاه وادركاه ، وهو الوجود ، ومنه وجدان الضالة أي مصادفتها وادراكها . والعبد المملوك من الناس ، فكل انسان عبد لله ، لانه مالك له ، وقادر عليه وعلى أن يصرفه اتم التصريف ، وهو يملك الانسان وما يملك وقوله « آتيناه رحمة من عندنا » أي اعطيناه رحمة أي نعمة من عندنا « وعلمناه من لدنا علماً » والتعلم تعريض الحي لأن يعلم ، إما بخلق في قلبه ، وإما بالبيان الذي يرد عليه كما أن من أرى الانسان شيئاً فقد عرضه ، لان يراه ، إما بوضع الرؤية في بصره عند من قال الادراك معنى ، أو بالكشف له عن المرئي .

قوله تعالى:

﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْداً (٦٧) قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً (٦٨) ﴾ آيتان .

قال ابو علي يحتمل أن (رشداً) منصوباً على انه مفعول له ويكون متعلقاً

بـ (اتبع) كأنه قال اتبعك للرشد ، أو طلب الرشد على أن تعلمني ، فيكون على هذا حالا من قوله (اتبعك) ويجوز أن يكون مفعولا به ، وتقديره اتبعك على أن تعلمني رشداً مما علمته ، ويكون العلم الذي يتعدى الى مفعول واحد يتعدى بالتضعيف الى مفعولين . والمعنى على ان تعلمني امراً ذا رشد أو علماً ذا رشد .

« قال له » يعني لذلك العبد الذي علمه الله العلم « هل اتبعك على أن تعلمني مما علمت رشداً » . والاتباع والانقياد واحد ، اتبعه في مسيره ، واتبعه فى مذهبه ، واتبعه فى أمره ونهيه ، واتبعه فيما دعاه اليه ، والرشد ـ بفتح الراء والشين ـ قراءة ابي عمرو . الباقون ـ بضم الراء وسكون الشين ـ إلا ابن عامر ـ فى رواية ابن ذكوان ـ فانه ضمهما ، وهما لغتان ، مثل أسد وأسد ، ووثن ووثن . واختلفوا فى الذي كان يتعلم موسى منه ، هل كان نبياً ؟ أم لا ؟ فقال الجبائي : كان نبياً ، لانه لا يجوز ان يتبع النبي من ليس بنبي ، ليتعلم منه العلم ، لما فى ذلك من الغضاضة على النبي. وقال ابن الاخشاد :ويجوز أن لا يكون نبياً على أن لا يكون فيه وضع من موسى . وقال قوم : كان ملكا . وقال الرماني : لا يجوز أن يكون إلا نبياً ، لان تعظيم العالم المعلم فوق تعظيم المتعلم منه . وقيل إنه سمي (خضراً) لانه كان إذا صار في مكان لانبات فيه اخضر ما حوله ، وكان الله تعالى قد اطلعه من علم بواطن الامور على ما لم يطلع عليه غيره .

فان قيل : كيف يجوز أن يكون نبي اعلم من نبي ؟ فى وقته .

قيل عن ذلك ثلاثة اجوبة :

أحدها ـ انه يجوز أن يكون نبي اعلم من نبي فى وقته عند من قال : ان الخضر كان نبياً .

والثاني ـ أن يكون موسى اعلم من الخضر بجميع ما يؤدي عن الله علي عباده ،

وفي كل ما هو حجة فيه ، وانما خص الخضر بعلم مالا يتعلق بالأداء .

الثالث ـ إن موسى استعلم من جهة ذلك العلم فقط ، وإن كان عنده علم ما سوى ذلك .

فقال الخضر لموسى (ع) « انك لن تستطيع معي صبراً » ومعناه يثقل عليك الصبر ولا يخف عليك ، ولم يرد أنه لا يقدر عليه ، لأن موسى (ع) كان قادراً متصرفاً ، وانما قال له ذلك لأن موسى كان يأخذ الامور على ظواهرها ، والخضر كان يحكم بما أعلمه الله من بواطن الامور ، فلا يسهل على موسى مشاهدة ذلك ، ولو اراد نفي الاستطاعة التي هي القدرة لما قال : « وكيف تصبر على مالم تحط به خبراً » لانه دل على انه لهذا لا يصبر ولو كان على نفي القدرة ، سواء علم او لم يعلم لم يستطع .

قوله تعالى :

﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْراً (٦٩) قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِراً وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْراً (٧٠) قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْراً (٧١) ﴾ ثلاث آيات بلا خلاف .

هذا حكاية ما قال الخضر لموسى (ع) حين قال « انك لن تستطيع معي صبراً » اي كيف تصبر على ما لم تعلم من بواطن الامور ، ولا تخبرها ، فقال له موسى (ع) عند ذلك « ستجدني » اي ستصادفني إن شاء الله صابراً ، ولم يقل ذلك على وجه التكذيب ، لكن لما اخبر به على ظاهر الحال فقيده بالمشيئة لله ، لانه جوز

أن لا يصبر فيما بعد بأن يعجز عنه ليخرج بذلك من كونه كاذباً « ولا اعصي الك امراً » اي لا اخالف اوامرك، ولا اتركها. فقال الخضر : « فان اتبعتنى » واقتفيت اثري « فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكراً » معناه لا تسألني عن باطن امر حتى اكون انا المبتدىء لك بذلك.

والصبر تجرع مرارة تمنع النفس عما تنازع اليه. واصله حبس النفس عن امر من الأمور. و (الذكر) العلم، والذكر ادراك النفس للمعنى بحضوره كحضور نقيضه، ويمكن ان يجامعه علم يصحبه او جهل او شك. و « خبراً » نصب على المصدر. والتقدير لم تخبره خبراً. وقرأ نافع « تسألن » بتشديد النون. الباقون بتخفيفها وإثبات الياء إلا ابن عامر، فانه حذف الياء. قال أبو علي قول ابن كثير ومن اتبعه : انهم عدوا (تسأل) الى المفعول الذي هو المتكلم مثل (لا تضربني) و (لا تظلمنى) ونافع إنما فتح اللام، لأنه لما ألحق الفعل النون الثقيلة بنى الفعل معها على الفتح وحذف الياء. وكسرت النون ليدل على الياء المحذوفة.

قوله تعالى:

﴿ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا (٧٢) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٣) قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا (٧٤) فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا (٧٥) ﴾ أربع آيات

قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً « ليغرق أهلها » بالياء ، ورفع أهلها . الباقون بالتاء و نصب الأهل . فمن قرأ بالتاء ونصب الأهل ، فلقوله « أخرقتها لتغرق » بذلك « اهلها » أي فعلت ذلك وغرضك اهلاك اهلها على وجه الانكار . ومن قرأ بالياء أسند الغرق الى الأهل ، فكأنه قال : فعلت ذلك ليغرقوا هم . وقرأ اهل الكوفة وابن عامر « زكية » بلا الف . وقرأ الباقون زاكية بألف . وقرأ ابن عامر ونافع ـ في رواية الاصمعي عنه وابو بكر عن عاصم ـ « نكراً » بضم النون والكاف. الباقون بتخفيف الكاف .

قال الكسائي (زاكية ، وزكية) لغتان مثل قاسية وقسية. قال أبو عمرو : الزاكية التي لم تذنب قط ، والزكية التي إذا أذنبت تابت ، و(النكر) بالتثقيل والتخفيف لغتان مثل الرعب والرعب .

اخبر الله تعالى عن موسى (ع) وصاحبه الذي تبعه ليتعلم منه أنهما ذهبا حتى إذا بلغا البحر، فركبا فى السفينة فخرق صاحبه السفينة أي شق فيها شقاً ، لما أعلمه الله من المصلحة فى ذلك ، فقال له موسى منكراً لذلك على ظاهر الحال : « أخرقتها لتغرق أهلها » أي غرضك بذلك أن تغرق أهلها الذين ركبوها . ويحتمل أن يكون قال ذلك مستفهما أي فعلت ذلك لتغرق أهلها أم لغير ذلك . والاول أقوى لقوله بعد ذلك « لقد جئت شيئاً امراً » فالامر المنكر ـ فى قول مجاهد وقتادة ـ وقال ابو عبيدة: داهية عظيمة وانشد :

لقد لقي الاقران منه نكراً داهية دهياء إداً إمراً (١)

(١) تفسير القرطبي ١١ | ١٩ ومجاز القرآن ١ | ٤٠٩ وتفسير الطبري ١٥ | ١٦٩ واللسان والصحاح والتاج (أمر) وشواهد الكشاف ٣٠

ومن سكن (النكر) فعلى لغة من سكن (رسل) . و (الإمر) مأخوذ من الأمر ، لأنه الفاسد الذي يحتاج أن يؤمر بتركه الى الصلاح ، ومنه رجل إمر إذا كان ضعيف الرأي ، لانه يحتاج أن يؤمر حتى يقوي رأيه . ومنه آمر القوم إذا كثروا حتى احتاجوا الى من يأمرهم وينهاهم ، ومنه الأمر من الامور أى الشيء الذى من شأنه ان يؤمر فيه ، ولهذا لم يكن كل شيء أمراً .

فقال له الخضر « ألم أقل لك » فيما قبل « انك لن تستطيع معي صبراً » أي لا يخف عليك ما تشاهده من أفعالي ويثقل عليك ، لانك لا تعرف المصلحة فيه ، ولم يرد بالاستطاعة القدرة ، لأن موسى كان قادراً في حال ما خاطبه بذلك ، ولم يكن عاجزاً ، وهذا كما يقول الواحد منا لغيره أنا لا أستطيع النظر اليك ، وانما يريد أنه يثقل عليّ ، دون نفي القدرة في ذلك . فقال له موسى في الجواب عن ذلك « لا تؤاخذني بما نسيت » وروي أنه قال ذلك لما رأى الماء لا يدخل السفينة مع خرقها ، فعلم أن ذلك لمصلحة يريدها الله ، فقال « لا تؤاخذني بما نسيت » وقيل في معنى نسيت ثلاثة أقوال :

احدها - ما حكي عن أبي بن كعب ، أنه قال : معناه بما غفلت من النسيان الذي هو ضد الذكر .

والثاني - ما روي عن ابن عباس أنه قال معناه : بما تركت من عهدك .

الثالث - لا تؤاخذني بما كأني نسيته ، ولم ينسه في الحقيقة - في رواية أخرى - عن ابي بن كعب الانصاري .

وقوله « ولا ترهقني من أمري عسراً » قيل معناه لا تغشني ، من قولهم رهقه الفارس إذا غشيه وادركه ، وغلام مراهق إذا قارب أن يغشاه حال البلوغ . والارهاق ادراك الشيء بما يغشاه . وقيل معنى أرهقه الأمر إذا ألحقه اياه .

ثم أخبر تعالى انهما مضيا « حتى إذا لقيا غلاماً » أي رأيا غلاماً « فقتله » قال له موسى « اقتلت نفساً زاكية » ومعناه طاهرة من الذنوب . ومن قرأ « زكية » فمعناه بريئة من الذنوب. وذلك انها كانت صغيرة لم تبلغ حد التكليف على ما روي في الاخبار . وقوله « بغير نفس » أي بغير قود . ثم قال له « لقد جئت شيئاً نكراً » أي منكراً . وقيل معناه جئت بما ينبغي أن ينكر ، وقال قتادة النكر أشد من الامر ، وانما قيل لما لا يجوز فعله منكراً ، لانه مما تنكر صحته العقول ولا تعرفه .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً (٧٦) قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْراً (٧٧) فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً (٧٨) ﴾ ثلاث آيات بلا خلاف .

معنى قوله « ألم اقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً » تحقيق ما قال له أولا مع نهيه عن العود لمثل سؤاله ، لانه لا يجوز أن يكون توبيخاً ، لانه جار مجرى الذم في أنه لا يجوز على الانبياء (ع) فقال له موسى في الجواب عن ذلك « ان سألتك » أي ان استخبرتك عن شيء تعمله بعد هذا « فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً » ومعناه إقرار من موسى بأن صاحبه قد قدم اليه ما يوجب العذر عنده ، فلا يلزمه ما أنكره . وروي عن النبي (ص) أنه تلا هذه الآية ، فقال : (استحيي نبي الله

موسى) . والعذر وجود ما يسقط اللوم من غير جهة التكفير بتوبة واجتناب كبير لوقوع سهو لم يتعرض له .

وفي (لدن) خمس قراءات ، فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائي بالتثقيل .

الثاني - بضم الدال وتخفيف النون قرأ به نافع .

الثالث - قرأ ابو بكر بضم اللام وسكون الدال واشمام من غير اشباع .

الرابع - قرأ الكسائي عن أبي بكر بضم اللام وسكون الدال .

الخامس - في رواية عن أبي بكر بفتح اللام وسكون الدال : وهذه كلها لغات معروفة .

ثم أخبرالله تعالى عنهما ايضاً أنهما مضيا حتى « أتيا أهل قرية استطعما أهلها » أي طلبا منهم ما يأكلانه فامتنعوا من تضييفهما « فوجدا فيها » يعني القرية « جداراً يريد ان ينقض . فاقامه » ومعناه وجدا حائطاً قارب أن ينقض فشبهه بحال من يريد أن يفعل فى التباني ، كما قال الشاعر :

يريد الرمح صدر ابي براء ويرغب عن دماء بني عقيل (١)

ومثله تراني آثارها ، ودار فلان ينظر الى دار فلان . وقال سعيد بن جبير : معنى قوله « فأقامه » انه رفع الجدار بيده فاستقام . والانقضاض السقوط بسرعة ، يقال انقضت الدار اذا سقطت وتهدمت قال ذو الرمة :

فانقض كالكوكب الدري منصلتا

فقال له موسى «لو شئت لا تخذت عليه أجراً» وقد قرأ ابن كثير وأبوعمرو

---

(١) تفسير الطبري ١٥/ ١٧١ والقرطبي ١١ | ٢٦ ومجاز القرآن ١ / ٤١٠ والكشاف١ | ٥٧٧ واللسان (رود) وغيرها وقد مر فى ٦ / ١٢١ من هذاالكتاب

« لتخذت » الباقون « لاتخذت » يقال : تخذ يتخذ بالتخفيف قال الشاعر :

وقد تخذت رجلي لدى جنب غرزها نسيفاً كأفحوص القطاة المطرق (١)

المطرق التي تريد أن تبيض ، وقد تعسر عليها ، والافحوص والمفحص عش الطائر ، وابن كثير يظهر الذال ، وابو عمرو يدغم . والباقون على وزن (افتعلت) مثل اتقى يتقي . وقد حكي تقى يتقي خفيفاً ، قال الشاعر :

جلاها الصيقلون فاخلصوها خفافاً كلها يتقي باثر

ومن ادغم فلقرب مخرجيهما ومن اظهر فلتغاير مخرجيهما وقال الفراء في قوله « لو شئت » قال موسى لوشئت لم تقمه حتى يقرونا ، فهو الأجر وانشدوا فى « يريد أن ينقض » قول الشاعر :

إن دهراً يلف شملي بجمل لزمان يهم بالاحسان (٢)

أي كأنه يهم، وانما هو سبب الاحسان المؤدي اليه وقال آخر :

يشكو الى جملي طول السرى صبراً جميلا فكلانا مبتلى (٣)

والجمل لم يشك شيئاً . وقال عنترة :

وشكا الى بعبرة وتحتحم (٤)

وكل ذلك يراد به ما ظهر من الامارة الدالة على المعاني .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ هَٰذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ

(١) مجاز القرآن ١ | ٤١١ وتفسير الطبري ١٥ / ١٧٢ والاصمعيات ٤٧ واللسان والتاج (خص ، طرق ، نسف) .

(٢) تفسير الطبري ١٠ / ١٧٩ والقرطبي ١١ / ٢٦ ومجمع البيان ٣ / ٤٨٧

(٣) مر هذا البيت في ٦ | ١١٢ من هذا الكتاب

(٤) ديوانه ٣٠ من معلقته ، وتفسير الطبري ١٥ | ١٧٢

عَلَيْهِ صَبْراً (٧٩) أَمَّا ٱلسَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي ٱلْبَحْرِ
فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً (٨٠)
وَأَمَّا ٱلْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَاناً
وَكُفْراً (٨١) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْراً مِنْهُ زَكَوةً وَأَقْرَبَ
رُحْماً (٨٢) وَأَمَّا ٱلْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي ٱلْمَدِينَةِ وَكَانَ
تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحاً فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا
وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ
مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً (٨٣) ﴾ خمس آيات بلا خلاف

قرأ اهل المدينة وابو عمرو « أن يبدلهما » - بفتح الياء وتشديد الدال - هنا - وفي التحريم « أن يبدله » وفي نون « أن يبدلنا » بالتشديد فيهن. الباقون بالتخفيف. فاما التي في سورة النور « وليبدلنهم » فخففها ابن كثير وابو بكر ويعقوب. وشدده الباقون. وقرأ ابن عامر وابو جعفر ويعقوب « رحماً » بضم الحاء. الباقون باسكانها. وروى العبسي « ما لم تسطع » بتشديد الطاء. الباقون بتخفيفها.

قال ابو علي (بدل، وابدل) متقاربان مثل (نزل، وانزل) إلا ان (بدل) ينبغي ان يكون أرجح، لقوله تعالى « لا تبديل لكلمات الله » (١) ولم يجيء الابدال كما جاء التبديل، ولم يجيء الابدال في موضع من القرآن، وقد جاء « وإن

(١) سورة ١٠ - يونس - آية ٦٤

اردتم استبدال زوج مكان زوج » (١) فهذا قد يكون بمعنى الابدال كما ان قوله الشاعر :

فلم يستجبه عنك ذاك مجيب (٢)

بمعنى فلم يجبه . وقال قوم . ابدلت الشيء من الشيء إذا ازلت الأول وجعلت الثاني مكانه . كقول ابي النجم :

عزل الامير للأمير المبدل (٣)

وبدلت الشيء من الشيء إذا غيرت حاله وعينه . والاصل باق ، كقولهم بدلت قميصي جبة، واستدلوا بقوله « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها » (٤) فالجلد الثاني هو الاول ، ولو كان غيره لم يجز عقابه . واما (رحم ورحم) فلغتان مثل العمر والعمر ، والرعب والرعب . وحكي لغة ثالثة ـ بفتح الراء و اسكان الحاء ـ كما يقال: اطال الله عمرك وعمرك . والمعنى واقرب رحمة وعطفاً، وقربى وقرابة قال الشاعر :

ولم تعوج رحم من تعوجا (٥)

وقال آخر :

يا منزل الرحم على ادريس (٦)

حكى الله تعالى عن صاحب موسى انه قال له « هذا فراق بيني وبينك » ومعناه هذا وقت فراق اتصال ما بيني وبينك، فكرر (بين) تأكيداً ، كما يقال : أخزى الله

---

(١) سورة ٤ ـ النساء ـ آية ١٩ (٢) مر هذا البيت كاملا فى ١ / ٣٦ ، ٨٦ و ٢ / ١٣١ و ٣ / ٨٨ و ٤ , ١٨٢ و ٥ / ١١٩ و ٦ / ٢٣٣

(٣) تفسير الطبري ١٨ / ١١٠ (٤) سورة ٤ ـ النساء ـ آية ٥٥

(٥) تفسير الطبري ١٦ / ٤ (٦) مجمع البيان ٣ / ٤٨٥ وبعده (ومنزل اللعن على ابليس) . وهو في القرطبي ١٠ / ٣٧ إديسا ، ابليسا)

الكاذب مني ومنك أي أخزى الله الكاذب منا. وقيل في «هذا» انها اشارة الى احد شيئين:

احدهما ـ هذا الذى قلته فراق بيني وبينك.

والثاني ـ هذا الوقت فراق بيني وبينك. ثم قال له «سأنبئك» أي ساخبرك «بتأويل مالم تستطع عليه صبراً» ولم يخف عليك رؤيته، ثم بين واحداً واحداً، فقال «اما» السبب في خرقي «السفينة» انها «كانت لمساكين» أي للفقراء الذين لاشيء لهم يكفيهم، قد اسلمتهم قلة ذات أيديهم «يعملون في البحر» أي يعملون بها في البحر ويتعيشون بها «فاردت أن اعيبها» والسبب في ذلك انه «كان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصباً» فقيل إن الملك كان يأخذ السفينة الصحيحة، ولا يأخذها إذا كانت معيبة. وقد قرىء في الشواذ «يأخذ كل سفينة صحيحة غصباً» روى ذلك عن أبي، وابن مسعود.

والوراء والخلف واحد، وهو نقيض جهة القدام على مقابلتها. وقال قتادة: وراءهم ـ ههنا ـ بمعنى أمامهم. ومنه قوله «من ورائهم جهنم» (١) و «من ورائهم برزخ» (٢) وذلك جائز على الاتساع، لانها جهة مقابلة لجهة، فكأن كل واحد من الجهتين وراء الآخر قال لبيد:

أليس ورائي ان تراخت منيتي　　لزوم العصا تحنو عليها الاصابع (٣)

وقال آخر:

ايرجوا بنو مروان سمعي وطاعتي　　وقومي تميم والفلاة ورائيا (٤)

وقال الفراء: يجوز ذلك في الزمان دون الأجسام، تقول: البرد والحر وراءنا

---

(١) سورة ٤٥ الجاثية آية ٩　(٢) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١٠١

(٣) البيت في مجمع البيان ٣ / ٤٦٧　(٤) قائله سوار بن المضرب تفسير الطبرى ١٦ / ٢ وتفسير القرطبي ١٠ / ٣٠، واكثر كتب النحو

ولا تقول : زيد وراءك . وقال الرماني وغيره : يجوز في الاجسام التي لاوجـــه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر . وقرأ ابن عباس « وكان أمامهم ملك » وقال الزجاج (وراءهم) خلفهم ، لانه كان رجوعهم عليه . ولم يعلموا به .

ثم قال « وأما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا » وقيل : إن قوله « فخشينا » من قول الخضر . وقيل : انه من قول الله تعالى ، ومعناه علمنا . وقيل: معنى خشينا كرهنا ، فبين أن الوجه فى قتله ما لأبويه من المصلحة في ثبات الدين ، لانه لو بقي حياً لأرهقهما طغياناً وكفراً أى اوقعهما فيه ، فيكون ذلك مفسدة ، فأمر الله بقتله لذلك ، كما لو أماته . وفى قراءة أبي « واما الغلام فكان كافراً وكان ابواه مؤمنين » . ثم قال « فأردنا أن يبدلهما » يعني أن يبدل الله لأبويه خيراً من هذا الغلام ﴿ زكاة ﴾ يعنى صلاحاً وطهارة ﴿ وأقرب رحماً ﴾ أى ابرّ بوالديه من المقتول ـ في قول قتادة ـ يقال : رحمه رحمة ورحماً . وقيل : الرحم والرحم القرابة قال الشاعر :

ولم يعوج رحم من تعوجا (١)

وقال آخر :

وكيف بظلم جارية ومنها اللين والرحم (٢)

وقيل معناه وأقرب أن يرحما به . ثم أخبر الخضر عن حال الجدار الذى اقامه وأعلم انه ﴿ كان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما ﴾ فقال ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد : كانت صحف من علم . وقال الحسن : كان لوحاً من ذهب مكتوب فيه الحكم . وقال قتادة وعكرمة : كان كنز مال . والكنز فى اللغة هو

(١) تفسير الطبري ٦ / ٤ (٢) تفسير القرطبي ١١ / ٣٧

كل مال مذخور من ذهب وفضة وغير ذلك .

وقوله « وكان أبوهما صالحاً » يعني أبا اليتيمين فأراد الله « أن يبلغا اشدهما » يعني كما لهما من الاحتلام وقوة العقل « ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك » أي نعمة من ربك . ثم قال صاحب موسى : وما فعلت ذلك من قبل نفسي وأمري بل بأمر الله فعلت . ثم قال « ذلك » الذي قلته لك « تأويل مالم تسطع عليه صبراً » وثقل عليك مشاهدته واستبشعته .

وفى الآية دلالة على وجوب اللطف ، لان مفهومه أنه تدبير من الله فى عباده لم يكن يجوز خلافه ، وقد عظم الله شأنه بما يفهم منه هذا المعنى .

وقال الجبائي : لايجوز أن يكون صاحب موسى الخضر ، لأن خضراً كان من الانبياء الذين بعثهم الله من بني اسرائيل بعد موسى . قال : ولا يجوز ايضاً أن يبقى الخضر الى وقتنا هذا ، كما يقوله من لايدري ، لانه لانبي بعد نبينا ، ولانه لو كان لعرفه الناس ، ولم يخف مكانه .

وهذا الذي ذكره ليس بصحيح ، لأنا لا نعلم أولا أن خضراً كان نبياً ، ولو ثبت ذلك لم يمتنع أن يبقى الى وقتنا هذا ، لأن تبقيته في مقدور الله تعالى ، ولا يؤدي الى انه نبي بعد نبينا ، لأن نبوته كانت ثابتة قبل نبينا . وشرعه - إن كان شرعاً خاصاً - انه منسوخ بشرع نبينا . وإن كان يدعو الى شرع موسى أو من تقدم من الانبياء ، فان جميعه منسوخ بشرع نبينا (ص) فلا يؤدي ذلك الى ما قال . وقوله : لو كان باقياً لرؤي ولعرف غير صحيح ، لانه لا يمتنع أن يكون بحيث لا يتعرف الى احد ، فهم وإن شاهدوه لا يعرفونه .

وفى الناس من قال : إن موسى الذي صحب الخضر ليس هو موسى بن عمران

وانما هو موسى بن ميشا ، رجل من بني اسرائيل . والله اعلم بذلك.

وروي عن جعفر بن محمد (ع) في قوله تعالى « وكان تحته كنز لهما » قال : سطران ونصف ولم يتم الثالث ، وهي (عجباً للموقن بالرزق كيف يتعب وعجباً للموقن بالحساب كيف يغفل وعجباً للموقن بالموت كيف يفرح) وفي بعض الروايات زيادة على ذلك (أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله) وذكر أنهما حفظا ، لصلاح أبيهما ،ولم يذكر منهما صلاح. وكان بينهما وبين الأب الذي حفظا به سبعة أباء ، وكان سياحاً . واستشهد على أن الخشية بمعنى العلم بقوله تعالى « إلا أن يخافا الايقيما حدود الله » (١) وقوله « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً » (٢) أي علمت . واستشهد على أنه بمعنى الكراهية بقول الشاعر :

يا فقعسي لم اكلتـــه له   لو خافك الله عليه حرمه (٣)

قال قطرب يريد لو كره أن تأكله لحرمه عليك .

قوله تعالى:

﴿ وَيَسْئَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْراً (٨٤) إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَباً * فَأَتْبَعَ سَبَباً (٨٥) حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْماً (٨٦) قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ

( ) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٩   (٢) سورة ٤ النساء آية ١٢٤

(٣) مر هذا الرجز في ٢ / ٢٤٥ من هذا الكتاب .

وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً (٨٧) قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَاباً نُكْراً (٨٨) ﴾ خمس آيات كوفي وحجازي وست بصري وشامي. عدّ اسماعيل والكوفيون والبصري والشامي «من كل شيء سبباً» آية وعدّ المدني الأخر والمكي والبصري والشامي «عندها قوماً» آية جعلوا ﴿فاتبع سبباً﴾ بعض الآية الأولى ولم يعد أهل الكوفة «قوماً» آخر آية بان جعلوا آخر الآية «حسناً».

قرأ ابن عامر وأهل الكوفة «فأتبع» بقطع الهمزة، وفتحها، وتخفيف التاء وسكونها فيهن. الباقون «فاتبع» جعلوها ألف وصل وشددوا التاء، وفتحوها. وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة إلا حفصاً وابو جعفر «حامية» بالف وتخفيف الهمزة. الباقون «حمئة» بلا الف، مهموز. قال أبو علي النحوي (تبع) فعل يتعدى الى مفعول واحد، فاذا نقلته بالهمزة يتعدى الى مفعولين. قال الله تعالى «واتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة» (١) وقال «واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة» (٢) لما بنى الفعل للمفعولين قام أحد المفعولين مقام الفاعل واما (اتبعوا) فافتعلوا، فتعدى الى مفعول واحد، كما تعدى افعلوا اليه، مثل شويته واشتويته، وحفرته واحتفرته. وقوله «فاتبعوهم مشرقين» (٣) تقديره فاتبعوهم جنودهم فحذف أحد المفعولين، كما حذف من قوله «لينذر بأساً شديداً من لدنه» (٤) ومن قوله

(١) سورة ٢٨ (القصص) آية ٤٢　　(٢) سورة ١١ (هود) آية ٦٠
(٣) سورة ٢٦ (الشعراء) آية ٦١　　(٤) سورة ٨ (الكهف) آية ٢

« لا يكادون يفقهون قولا » (١) والمعنى لا يكادون يفقهون أحداً ، و لينذر الناس بأساً شديداً ، فمن قطع الهمزة فتقديره فاتبع أمره سبباً او اتبع ما هو عليه سبباً [والسبب ههنا الطريق مثل السبيل . والسبب الحبل . والسبب القرابة] . (٢)

وقال ابو عبيدة « في عين [حمئــــة » بالألف ذات حمأة . وقال ابو علي من قرأ حمئه بغير الف فهي فعله . ومن قرأ (حاميه] (٣) فهي فاعلة من حميت فهي حامية ، قال الحسن : يعني حارة . ويجوز فيمن قرأ (حامية) أن تكون فاعلة من الحمأة ، فخفف الهمزة وقلبها ياء على قياس قول أبي الحسن . وإن خفف الهمزة على قول الخليل كانت بين بين . وقرأ ابن عباس « في عين حمئة » وقال هي ماء وطين . وتقول العرب: حمأت البئر إذا أخرجت منها الحمأة ، واحمأتها إذا طرحت فيها الحمأة . وحمئت تحمأ ومعنى حمئة صار فيها الحمأة . فاما قولهم هذا حم لفلان ، ففيه أربع لغات حمو وحمو وحماء وحم . وذكر اللحياني لغة خامسة وسادسة : الحمو مثل العفو ، والحمأ مثل الخطأ . وكل قرابة من قبل الزوج ، فهم الاحماء وكل قرابة من قبل النساء فهم الاختان والصهر يجمعهما ، وأم الرجل ختنه وابوه ختنه وام الزوج حماة وأبوها حمو . وقال ابو الاسود الدؤلي شاهد لابي عمرو في عين حمئة :

تجيء بملئها طوراً وطوراً تجيء بحمأة وقليل ماء

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) يسألونك يا محمد عن ذي القرنين واخباره وسيرته ، وكان السائل عن ذلك قوماً من اليهود . وقيل كانوا قوماً من مشركي العرب ، فقل لهم يا محمد « سأتلوا عليكم » يعني سأقرأ عليكم من خبره ذكراً .

كتابخانه
مركز تحقيقات كامپيوتري علوم اسلامي

(١) سورة ١٨ (الكهف) آية ٩٤ (٢) سورة ١٨ (الكهف) آية ٩٤

(٢) هذه الجملة التي بين القوسين كانت متأخرة في المطبوعة عن هذا الموضع اسطر (٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

ثم قال تعالى مخبراً له « انا مكنا له في الارض » أي بسطنا يده فيها وقويناه « وآتيناه من كل شيء سبباً » ومعناه علماً يتسبب به الى ما يريده ـ في قول ابن عباس وقتادة وابن زيد والضحاك وابن جريج ـ «وقيل آتيناه من كل شيء سبباً» يعني ما يتوصل به الى مراده . ويقال للطريق الى الشيء سبب وللحبل سبب وللباب سبب « فاتبع سبباً » أي سبباً من الأسباب التي أوتي . ومن قرأ بقطع الهمزة أراد فلحق سبباً ، يقال ما زلت أتبعه حتى اتبعته أي لحقته .

وقوله « فاتبع سبباً » قال مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد : معناه طرقاً من المشرق والمغرب . وقيل معنى « وآتيناه من كل شيء سبباً » ليستعين به على الملوك وفتح الفتوح ، وقتل الاعداء في الحروب « فاتبع سبباً » أي طريقاً الى ما أريد منه . وقيل سمي (ذي القرنين) لأنه كان في رأسه شبه القرنين . وقيل سمي بذلك لأنه ضرب على جانبي رأسه . وقيل : لانه كانت له ضفيرتان . وقيل لانه بلغ قرني الشمس مطلعها ومغربها . وقيل : لانه بلغ قطري الارض من المشرق والمغرب .

وقوله « حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة » أي في عين ماء ذات حمأة ـ في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير ـ ومن قرأ « حامية » أراد حارة ، في قول الحسن . وقرىء به في احدى الروايتين عن ابن عباس كقول ابي الاسود الدؤلي .

تجيء بملئها طوراً وطوراً   تجيء بحمأة وقليل ماء

وقال ابو علي الجبائي، والبلخي : المعنى وجدها كانها تغرب في عين حمئة ، وإن كانت تغيب وراءها . قال البلخي لان الشمس اكبر من الارض بكثير ، وأنكر ذلك ابن الاخشاد . وقال : بل هي في الحقيقة تغيب في عين حمئة على ظاهر القرآن .

وقوله « ووجد عندها قوماً قلنا ياذا القرنين اما أن تعذب واما ان تتخذ

فيهم حسناً » معناه إما أن تعذبهم بالقتل لاقامتهم على الشرك بالله « وإما ان تتخذ فيهم حسناً » بان تأسرهم فتعلمهم الهدى وتستنقذهم من العمى ، فقال ذو القرنين ـ لما خيره الله في ذلك « اما من ظلم نفسه » بأن عصى الله وأشرك به « فسوف نعذبه » يعني بالقتل ويرد فيما بعد « الى ربه فيعذبه » يوم القيامة « عذاباً نكراً » أي عظيماً منكراً تنكره النفس من جهة الطبع ، وهو عذاب النار ، وهو أشد من القتل في الدنيا .

قوله تعالى :

﴿وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَلَهُ جَزَاءً الْحُسْنَى * وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْراً (٨٩) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً (٩٠) حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْراً (٩١) كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْراً (٩٢)﴾ خمس آيات في الكوفي والبصري وأربع في المدنيين عدا « ثم اتبع سبباً » آية .

قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر « فله جزاء الحسنى » بالنصب والتنوين . الباقون بالرفع ، والاضافة . فمن أضاف احتمل أن يكون أراد فله جزاء الطاعة ، وهي الحسنى . ويحتمل أن يكون أراد فله الجنة وأضافه الى الحسنى وهي الجنة ، كما قال « وانه لحق اليقين » (١) ومن نون أراد فله الحسنى أي الجنة ، لأن الحسنى هي الجنة لا محاله .

ونصبه يحتمل أمرين :

أحدها ـ ان يكون نصباً على المصدر في موضع الحال أي فلهم الجنة يجزون

(١) سورة ٦٩ الحاقة ، آية ٥١

بها جزاء .

والثاني - قال قوم : هو نصب على التمييز وهو ضعيف ، لان التمييز يقبح تقديمه كقولك تفقأ زيد شحماً ، وتصبب عرقاً ، وله دن خلاً ، ولايجوز له خلاً دن ، وأما عرقاً فما أحد اجازه إلا المازني . وشاهد الاضافة قوله « لهم جزاء الضعف » (١) والحسنى ههنا الجزاء . لما حكى الله تعالى ما قال ذو القرنين إن من ظلم نعذبه ، وإن له عند الله عذاباً نكراً ، أخبر ان من صدق بالله ووحده وعمل الصالحات التي أمر الله بها « فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسراً » اي قولا جميلا ثم قال « ثم اتبع سبباً حتى إذا بلغ مطلع الشمس » أي الموضع الذي تطلع منه مما ليس وراءه أحد من الناس فوجد الشمس « تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً » اي انه لم يكن بتلك الأرض جبل ولا شجر ، ولا بناء ، لأن أرضهم لم يكن يبنى عليها بناء ، فكانوا إذا طلعت الشمس عليهم يغورون في المياه والاسراب ، وإذا غربت تصرفوا في أمورهم - في قول الحسن وقتادة وابن جريج - وقال قتادة هي الزنج .

وقوله « كذلك » معناه كذلك هم . ثم قال « وقد أحطنا بما لديه خبراً » أي كذلك علمناهم وعلمناه . ويحتمل أن يكون المراد كذلك « اتبع سبباً » الى مطلع الشمس ، كما اتبعه الى مغربها .

وقوله « ثم اتبع سبباً » يعني طريقاً ومسلكا لجهاد الكفار . وقال الحسن ان ذا القرنين كان نبياً ملك مشارق الارض ومغاربها . وقال عبد الله بن عمر كان ذو القرنين والخضر نبيين وكذلك لقمان كان نبياً .

قوله تعالى :

﴿ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ ٱلسَّدَّيْنِ وَجَدَ مِن دُونِهِمَا

(١) سورة ٣٤ (سبأ) آية ٢٧

قَوْماً لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلاً (٩٤) قَالُوا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجاً عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدّاً (٩٥) قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْماً (٩٦) ﴾ أربع آيات .

قرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم في رواية حفص «السدين» ـ بالفتح ـ الباقون بالضم . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً وحده «يفقهون» بضم الياء وكسر القاف . الباقون بفتح الياء والقاف . وقرأ عاصم وحده «يأجوج ومأجوج» بالهمز . الباقون بلا همز . وقرأ اهل الكوفة إلا عاصماً «خراجا» بالف . الباقون «خرجاً» بغير الف .

اخبر الله تعالى عن حال ذي القرنين أنه اتبع طريقاً الى جهاد الكفار الى ان بلغ بين السدين ووصل الى ما بينهما ، وهما الجبلان اللذان جعل الردم بينهما ـ في قول ابن عباس وقتادة والضحاك . والسد وضع ما ينتفي به الخرق ، يقال : سده يسده سداً فهو ساد ، والشيء مسدود ، وانسد انسداداً ، ومنه سدد السهم ، لأنه سد عليه طرق الاضطراب . ومنه السداد الصواب ، والسد الحاجز بينك وبين الشيء . قال الكسائي: الضم والفتح في السد بمعنى واحد . وقال أبو عبيدة وعكرمة : (السد) ـ بالضم ـ من فعل الله ، وبالفتح من فعل الآدميين .

وقوله «وجد من دونهما» يعني دون السدين «قوماً لا يكادون يفقهون قولا» اي لا يفهمونه . ومن ضم الياء أراد لا يفهمون غيرهم ، لاختلاف

لغتهم عن سائر اللغات ، وانما قال « لايكادون» لانهم فقهوا بعض الشيء عنهم ، وإن كان بعد شدة ، ولذلك حكي عنهم أنهم قالوا « إن يا جوج وما جوج مفسدون في الارض » والفقه فهم متضمن المعنى ، والفهم للقول هو الذي يعلم به متضمن معناه يقال : فقه يفقه وفقه يفقه.

وقوله « قالوا ياذا القرنين إن يا جوج ومأجوج مفسدون فى الارض » حكاية عما قال القوم الذين وجدهم ذو القرنين من دون السدين ، فقالوا إن هؤلاء مفسدون في الارض أي فى تخريب الديار ، وقطع الطرق ، وغير ذلك .

« فهل نجعل لك خراجاً » فمن قرأ بالألف ، فانه أراد الغلة . ومن قرأ بلا ألف أراد الأجر « على أن تجعل بيننا وبينهم » يعني بيننا وبين يأجوج ومأجوج « سداً » قال لهم ذو القرنين « ما مكني فيه ربي خير » من الاجر الذي تعرضون عليّ « فاعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما » فالردم أشد الحجاب - فى قول ابن عباس - ، يقال : ردم فلان موضع كذا يردمه ردماً ، وردم ثوبه ترديماً إذا اكثر الرقاع فيه ، ومنه قول عنترة :

هل غادر الشعراء من متردّم　　　أم هل عرفت الدار بعد توهم (١)

اي هل تركوا من قول يؤلف تأليف الثوب المرقع . وقيل الردم السد المتراكب وقرأ ابن كثير « مكنني » بنونين . الباقون بنون واحدة مشددة . من شدد أدغم كراهية المثلين . ومن لم يدغم قال : لانها من كلمتين ، لان النون الثانية للفاعل ، والياء المتكلم ، وهو مفعول به.

وقوله « اعينوني بقوة » أي برجال يبنون ، و (الخرج) المصدر لما يخرج من

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٥ وهو مطلع معلقته ، وتفسير الطبري ١٦ / ١٧ والقرطبي ١١ / ٥٩

المال ، والخراج الاسم لمـــا يخرج عن الارض ونحوها . وترك الهمزة في (يا جوج وما جوج) هو الاختيار ، لان الاسماء الاعجمية لا تهمز مثل (طالوت ، وجالوت ، وهاروت ، وماروت) . ومن همز قال : لانه ماخوذ من اجيج النـار ومن الملح الأجاج . فيكون (مفعولا) منه في قول من جعله عربياً ، وترك صرفه للتعريف والتأنيث، لانه اسم قبيلة ولو قال : لو كان عربياً لكان هذا اشتقاقه ولكنه أعجمي فلا يشتق لكان أصوب قال رؤبه :

لو ان يا جوج وما جوج معًا وعاد عاد واستجاشوا تبعا (١)

فترك الصرف في الشعر ، كما هو في التنزيل ، وجمع يأجوج يآجيج ، مثل يعقوب ويعاقيب لذكر الحجل ، وولد القبج السلك والانثى سلكة ومن جعل (يا جوج وماجوج) فاعولا جمعه يواجيج بالواو ، مثل طاغوت وطواغيت ، وهاروت وهوا ريت . واما مأجوج في قول من همز ، ف(مفعول) من أج ، كما أن يا جوج (يفعول) منه : فالكلمتان على هذا من أصل واحد في الاشتقاق ، ومن لم يهمز ياجوج ، كان عنده (فاعول) من (يج) كما ان ماجوج (فاعول) من (مج) فالكلمتان على هذا من أصلين ، وليسا في أصل واحد ، كما كانا كذلك فيمن همزها ، وإن كانا من العجمي فهذه التقديرات لا تصح فيهما . وانما مثل بها على وجه التقدير على ما مضى . وقال الجبائي والبلخي وغيرها : إن يا جوج وماجوج قبيلان من ولد آدم. وقال الجبائي : قيل : انهما من ولد يافث بن نوح ، ومن نسلهم الاتراك . وقال سعيد ابن جبير : قوله « مفسدون في الارض » معناه يأ كلون الناس . وقال قوم : معناه انهم سيفسدون ، ذهب اليه قتادة .

---

(١) ديوانه ٩٢ ومجاز القرآن ١ / ٤١٤ تفسير الطبري ١٦ / ١٢ والقرطبي ١١ / ٥٥ واللسان والتاج (اجج)

قوله تعالى:

﴿آتوني زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَاراً قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْراً (٩٧) فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْباً (٩٨) قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقّاً (٩٩)﴾ ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ «الصدفين» ـ بضم الصاد والدال ـ ابن كثير، وابو عمرو، وابن عامر، الباقون ـ بفتح الصاد والدال ـ إلا أبا بكر عن عاصم، فانه ضم الصاد وسكن الدال. وقرأ أهل الكوفة إلا حفصاً «قال آتوني» قصراً. الباقون ممدوداً. وقرأ حمزة وحده «فما اسّطاعوا» مشددة الطاء بالادغام، وهو ضعيف ـ عند جميع النحويين ـ لان فيه جمعاً بين ساكنين.

حكى الله تعالى عن ذي القرنين أنه قال للقوم الذين شكوا اليه افساد ياجوج وما جوج في الارض وبذلوا له المال، فلم يقبله، وقال لهم اعينوني برجال واعطوني وجيئوا بزبر الحديد، لا عمل منه ـ في وجوه ياجوج وما جوج ـ الردم.

والزبرة الجملة المجتمعة من الحديد والصفر ونحوهما، واصله الاجتماع، ومنه (الزبور) وزبرت الكتاب إذا كتبته، لانك جمعت حروفه. والحديد معروف حددته تحديداً إذا أرهفته، ومنه حد الشيء نهايته. وقال ابن عباس ومجاهد: زبر الحديد قطع الحديد. وقال قتادة: فلق الحديد.

وقوله « حتى إذا ساوى بين الصدفين » تقديره انهم جاؤا بزبر الحديد وطرحوه حتى إذا ساوى بين الصدفين مما جعل بينهما أي وازى رؤسهما . والصدفان جبلان ـ في قول ابن عباس ، ومجاهد ، والضحاك ، وابراهيم ـ وقيل : هما جبلان كل واحد منهما منعزل عن الآخر كأنه قد صدف عنه ، وفيه ثلاث لغات ـ ضم الصاد والدال وفتحهما وتسكين الدال وضم الصاد ـ قال الراجز :

قد أخذت ما بين عرض الصدفين ناحيتيها وأعالي الركنين (١)

وقال ابو عبيدة : الصدفان جانبا الجبل . وقوله « قال انفخوا » يعني قال ذو القرنين انفخوا النار على الحديد ، والزبر فنفخوا « حتى إذا جعله ناراً » أي مائعاً مثل النار ، قال لهم « آتوني » أي اعطوني . وقرىء بقطع الهمزة ووصلها ، فمن قطع ، فعلى ما قلناه ، ومن وصل خفض وقصر ، وقيل معناه جيؤني « افرغ عليه قطراً » نصب (قطراً) بـ (أفرغ) ولو نصبه بـ (آتوني) لقال أفرغه . والقطر النحاس فى قول ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة ـ وأراد بذلك أن يلزمه . وقال ابوعبيدة : القطر الحديد المذاب وانشد :

حساماً كلون الملح صاف حديده جرازاً من اقطار الحديد المنعت (٢)

وقال قوم : هو الرصاص النقر ، واصله القطر ، وكل ذلك إذا أذيب قطر كما يقطر الماء .

وقوله فما اسطاعوا أن يظهروه أي لم يقدروا أن يعلوه « وما استطاعوا له نقباً » من اسفله ـ في قول قتادة .

وفي (استطاع) ثلاث لغات ، استطاع يستطيع ، واسطاع يسطيع ، بحذف

---

(١) تفسير الطبري ١٦/٨

(٢) مجاز القرآن ١/٤١٥ وتفسير الطبري ١٦/ ١٩

التاء ، واستاع يستيع بحذف الطاء ، استثقلوا اجتماعهما من مخرج واحد . فأما اسطاع يسطيع ، فهي من أطاع يطيع ، جعلوا السين عوضاً من ذهاب حركة العين .

ثم « قال » ذو القرنين « هذا » الذي يسهل فعله من الردم بين الجبلين نعمة « من ربي » عليكم « فاذا جاء وعد ربي » لاهلاكه عند اشراط الساعة « جعله دكاء » أي مدكوكاً مستوياً بالارض ، من قولهم : ناقة دكاء ، لاسنام لها ، بل هي مستوية السنام . ومن قرأ « دكاً » منوناً أراد دكه دكاً ، وهو مصدر . ومن قرأ بالمد أراد جعل الجبل أرضاً دكاء منبسطة وجمعها دكاءات . وقال ابن مسعود : في حديث مرفوع إن ذلك يكون بعد قتل عيسى الدجال . وقيل إن هذا السد وراء بحر الروم بين جبلين هناك يلي مؤخرهما البحر المحيط . وقيل : إنه وراء در بند ، وبحر خزران من ناحية (أرمينية وآذر بيجان) يمضي اليه . وقيل : ان مقدار ارتفاع السد مئتي ذرع وإنه من حديد يشبه الصمت وعرض الحائط نحو من خمسين ذراعاً .

وقوله « وكان وعد ربي حقاً » معناه ما وعد الله بأنه يفعله ، لا بد من كونه ، فانه حق لا يجوز ان يخلف وعده وروي ان رجلا جاء الى رسول الله (ص) فقال : اني رأيت سد يأجوج ومأجوج ، فقال (ص) فكيف رأيته قال رأيته كأنه رداء محبر ، فقال له رسول الله (ص) قد رأيته .

قوله تعالى :

﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعاً (١٠٠) وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضاً (١٠١) أَلَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ

سمعاً (١٠٢)» ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن حال تلك الامم انهم تركوا أي بقوا و لم يخترموا، بل اديموا على الصفات التي يبقون بها «يومئذ يموج» بعضهم «في بعض» فلو اقتطعوا عنها لكان قد أخذوا عن تلك الاحوال، و بعض الشيء ما قطع منه، يقال: بعضته أي فرقته بأن قطعته ابعاضاً، والبعض جزء من كل، فان شئت قلت البعض مقدار من الكل وإن شئت قلت: هو مقدار ينقص بأخذه من الجميع، و (الموج) اضطراب الماء بتراكب بعضه على بعض، والمعنى انهم يموجون في بناء السد، ويخوضون فيه متعجبين من السد. ومعنى «يومئذ» يوم انقضاء السد، فكانت حال هؤلاء كحال الماء الذي يتموج باضطراب أمواجه.

والترك في الحقيقة لا يجوز على الله إلا أنه يتوسع فيه فيعبر به عن الاخلال بالشيء بالترك.

وقوله «ونفخ في الصور» فالنفخ اخراج الريح من الجوف باعتماد، يقال نفخ ينفخ نفخا ومنه انتفخ إذا امتلأ ريحاً ومنه النفاخة التي ترتفع فوق الماء بالريح. والصور قال عبد الله بن عمر في حديث يرفعه: انه قرن ينفخ فيه، ومثله روي عن ابن عباس وأبي سعيد الخدري. وقيل انه ينفخ فيه ثلاث نفخات: الاولى ـ نفخة الفزع التي يفزع من في السماوات والارض. والثانية ـ نفخة الصعق. والثالثة ـ نفخة القيام لرب العالمين، وقال الحسن: الصور جمع صورة فيحيون بأن ينفخ في الصور الأرواح، وهو قول أبي عبيدة.

وقوله «فجمعناهم جمعاً» يعني يوم القيامة يحشرهم الله أجمع «وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا» أي ابرزناها و اظهرناها حتى يروها فاذا استبانت وظهرت

قيل اعرضت ، ومنه قول عمرو :

واعرضت اليمامة واشمخرت   كأسياف بايدي مصلتينا (١)

وقوله « الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكري » شبه الله أعين الكفار الذين لم ينظروا فى أدلة الله وتوحيده ولم يعرفوا الله ، بأنها كانت فى غطاء . ومعناه كأنها فى غطاء ، « وكانوا لا يستطيعون سمعا » معناه إنه كان يثقل عليهم الاستماع . وقال البلخي : يجوز أن يكون المراد إنهم لا يسمعون ، كما قال تعالى « هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة »(٢) وانما أراد بذلك هل يفعل أم لا ؟ لانهم كانوا مقرين بأن الله قادر ، لانهم كانوا مقرين بعيسى (ع) .

قوله تعالى :

﴿ أَفَحَسِبَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلاً (١٠٣) قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً (١٠٤) ٱلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً (١٠٥) ﴾ ثلاث آيات في الكوفي والبصري وشامي ، تمام الثانية قوله « اعمالاً » وآيتان في المدنيين .

قرأ الاعشى ويحي بن يعمر إلا النقار « افحسب » بتسكين السين وضم الباء ، وهي قراءة علي (ع) الباقون بكسر السين وفتح الباء .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) « افحسب الذين كفروا » بتوحيد الله وجحدوا

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٢٢ (٢) سورة ٥ (المائدة) آية ١١٥

ربوبيته « أن يتخذوا عبادي من دونه أولياء » أي انصاراً يمنعونهم من عقابي لهم على كفرهم ، وقد أعددت « جهنم للكافرين نزلا » أي مأوى ومنزلا ـ في قول الزجاج وغيره ـ وقال قوم : النزل الطعام جعل الله لهم طعاماً والنزل الريع . ومن ضم الباء من « أحسب » معناه حسبهم على اتخاذهم عباد الله من دونه أولياء أن جعل لهم جهنم نزلا ومأوى . وقيل بل هم لهم اعـــداء يعني ، الذين عبدوا المسيح والملائكة » ثم أمر نبيه (ع) أن يقول « لهم هل ننبئكم بالأخسرين » أي نخبركم بالاخسرين «أعمالا» وهم «الذين يحسبون انهم يحسنون صنعاً» وإن افعالهم طاعة وقربة وقيل انهم اليهود والنصارى ، وقيل الرهبان منهم .

وروي عن أمير المؤمنين (ع) انه قال : هم أهل حروراء من الخوارج وسأله ابن الكوا عن ذلك ، فقال (ع) : انت واصحابك منهم وهم « الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا » أي جاز عنهم وهلك ، وهم مع ذلك « يحسبون » أي يظنون أنهم يفعلون الافعال الجميلة والحسبان هو الظن وهو ضد العلم .

وفي الآية دلالة على أن المعارف ليست ضرورية ، لانهم لو عرفوا الله تعالى ضرورة لما حسبوا غير ذلك ، لأن الضروريات لا يشك فيها .

وقوله « الاخسرين اعمالا » نصب على التمييز . ومن قرأ « أفحسب » بضم الباء وسكون السين كان عنده « أن يتخذوا » في موضع رفع ، ومن جعلها فعلا ماضياً جعل (أن) في موضع نصب بوقوع حسب عليه .

قوله تعالى :

﴿ أُولَٰئِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ

فَلاَ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَزْناً (١٠٦) ذٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَٱتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُواً (١٠٧) إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ ٱلْفِرْدَوْسِ نُزُلاً (١٠٨) ثلاث آيات بلا خلاف .

اخبر الله تعالى عن الكفار الذين تقدم وصفهم بأنهم الذين جحدوا أدلة ربهم وأنكروا « لقاءه » أي لقاء ثوابه وعقابه في الآخرة من حيث انكروا البعث والنشور بأنهم « قد حبطت اعمالهم » لانهم أوقعوها على غير الوجه الذي أمرهم الله به « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا » وصفهم الله بأنهم لا وزن لهم ، كما يقال في التحقير للشيء : هذا لاشيء من حيث أنه لا يعتد به . ويقال للجاهل لا وزن له لخفته وسرعة طيشه وقلة تثبته فيما ينبغي أن يتثبت فيه . وقال قوم : معناه لا نقيم لهم وزناً لطاعتهم، لانهم أحبطوها . وقال البلخي: معناه إن اعمالهم لا يستقيم وزنها لفسادها . ثم قال : وانما كان « ذلك » كذلك ، لان جهنم « جزاؤهم بما كفروا » أي جحدوا الله واتخذوا آياته ورسله هزواً أي سخرية ، يقال هزئ يهزء هزواً ، فهو هازئ .

ثم أخبر عن حال الذين صدقوا النبي وآمنوا بالله وعملوا الصالحات إن « لهم جنات الفردوس نزلا » أي مأوى . والفردوس البستان الذي يجمع الزهر والثمر وسائر ما يمتع ويلذ ، وقال كعب : هو البستان الذي فيه الاعناب . وقال مجاهد : الفردوس البستان بالرومية . وقال قتادة : هو أطيب موضع في الجنة .

وروي انه أعلى الجنة وأحسنها في خبر مرفوع .

وقال الزجاج : الفردوس البستان الذي يجمع محاسن كل بستان .

وقوله « نزلا » أي مأوى وقيل نزلا أي ذات نزول . وحكي الزجاج أن الفردوس الأودية التي تنبت ضروباً من النبت . والنزل ـ بضم النون والزاي ـ من النزول والنزل بفتحهما الربع .

قوله تعالى:

﴿ خالدين فيها لا يبغون عنها حولاً (١٠٩) قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً (١١٠) قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً (١١١) ﴾ ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفه إلا عاصماً « قبل أن ينفد » بالياء . الباقون بالتاء . فمن قرأ بالتاء ، فلتأنيث الكلمات ، ومن قرأ بالياء ، فلان التأنيث ليس بحقيقي . وقد مضى نظائر ذلك .

اخبر الله تعالى عن أحوال المؤمنين الذين وصفهم بالأعمال الصالحة وأن لهم جنات الفردوس جزاء على أعمالهم بانهم خالدون في تلك الجنات . ونصب « خالدين » على الحال .

وقوله « لا يبغون عنها حولا » أي لا يطلبون عنها التحول والانتقال الى مكان غيرها . وقال مجاهد : الحول التحول أي لا يبغون متحولا . وقد يكون معناه التحول من حال الى حال ، ويقال حال عن مكانه حولا مثل صغر صغر او كبر كبراً .

ثم أمر نبيه (ص) أن يقول لجميع المكلفين : قل لو كان ماء البحر مداداً في

الكثرة الكتابة كلمات الله لنفد ماء البحر ولم تنفد كلمات الله بالحكم ، والبحر مستقر الماء الكثير الواسع الذي لا يرى جانباه من وسطه وجمعه أبحر وبحار وبحور ، والمداد هو الجائي شيئاً بعد شيء على اتصال . والمداد الذي يكتب به . والمدد المصدر ، وهو مجيء شيء بعد شيء . وقال مجاهد : هو مداد العلم .

والكلمة الواحدة من الكلام ، ولذلك يقال للقصيدة : كلمة ، لانها قطعة واحدة من الكلام ، والصفة المفردة : كلمة . و (مدداً) نصب على التمييز ، وهذا مبالغة لوصف ما يقدر الله تعالى عليه من الكلام والحكم . ثم قال قل لهم « انما انا بشر مثلكم » لست بملك . آكل واشرب « يوحى الي انما الهكم إله واحد » أي يوحى الي أن معبودكم الذي يحق له العبادة واحد « فمن كان » منكم « يرجو لقاء ربه » لقاء ثوابه او عقابه ويرجو معناه يأمل . وقيل معناه يخاف « فليعمل عملا صالحاً » أي طاعة يتقرب بها اليه « ولا يشرك بعبادة » الله أحداً غيره : من ملك ولا بشر ولا حجر ، ولا مدر ولا شجر ، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وقال سعيد بن جبير معنى « لا يشرك بعبادة ربه أحداً » أي لا يرائي بعبادة الله غيره . وقال الحسن : لا يعبد معه غيره . وقيل إن هذه الآية آخر ما نزل من القرآن . وقال ابن جريج قال حي بن اخطب : تزعم يا محمد إنا لم نؤت من العلم إلا قليلا ، وتقول ومن يؤتى الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ، فكيف يجتمعان ، فنزل قوله تعالى « قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي » ونزل « ولو أن ما في الارض من شجرة اقلام ... » (١) الآية .

(١) سورة ٣١ (القمان) آية ٢٧

١٩ - سورة مريم

هي مكية فى قول قتادة ومجاهد وهي ثمان وتسعون آية فى المدني الأول والكوفي والبصري والشامي . وتسع وتسعون فى المكي والمدني الأخير وفى عدد إسماعيل .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ كٓهيعٓصٓ * ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا (١) إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا (٢) ﴾ ثلاث آيات في الكوفي خاصة عدوا « كهيعص » آية . وآيتان في الباقي .

قرأ ابو عمرو « كهيعص » بامالة الهاء وفتح الياء ، وقرأ ابن عامر إلا الداجوني عن هشام وحمزة إلا العبسي وخلف في اختياره بفتح الهاء ، وامالة الياء . وقرأ الكسائي ويحي والعليمي والعبسي بامالة الهاء والياء . الباقون بفتحهما ، وهم أهل الحجاز والداجوني عن هشام وعاصم إلا يحي والعليمي ويعقوب وابو جعفر بقطع الحروف على أصله ويظهر الدال من هجاء (صاد) عند ذلك . وكذلك أهل الحجاز وعاصم

ويعقوب . قال أبو علي امالة هذه الحروف سائغه ، لانها ليست بحروف معنى وانما هي اسماء لهذه الاصوات . وقال سيبويه : قالوا (با ، يا) لأنها اسماء ما يتهجأ به . فلما كانت اسماء غير حروف جازت فيها الامالة كما جازت في الاسماء ، ويدلك على انها اسماء انك إذا اخبرت عنها أعربتها [وإن كنت لا تعربها اسماء قبل ذلك] (١) فكما أن اسماء العدد قبل أن تعربها اسماء كذلك هذه الحروف. وإذا كانت اسماء ساغت فيها الامالة . فاما من لم يمل فعلى مذهب أهل الحجاز ، وكلهم أخفى (نون ، عين) إلا حفصاً عن عاصم فانه بينها . وقال ابو عثمان بيان النون مع حروف الفم لحن إلا أن هذه الحروف تجري على الوقف عليها ، والقطع لها مما بعدها ، فحكمها البيان ، وإن لا تخفى ، فقول عاصم هو القياس فيها ، وكذلك اسماء العدد حكمها على الوقف، وعلى انها منفصلة عما بعدها . وقال ابو الحسن تبيين النون أجود في العربية ، لأن حروف العدد والهجاء منفصل بعضها عن بعض . وروي عن أبي عمرو واليزيدي ـ في رواية أبي عمرو ـ عنه كسر الهاء والياء . وقال قلت له لم كسرت الهاء ؟ قال : لئلا تلتبس بهاء التنبيه ، فقلت لم كسرت اليا ؟ . قال : لئلا تلتبس بـ (يا) التي للنداء إذا قلت: ها زيد ويا رجل . ومن أدغم الدال في الذال ، فلقرب مخرجيهما ، ومن اظهر ، فلأنهما ليسا من جنس واحد ، وليسا اختين .

وقرأ الحسن بضم الهاء، حكى سيبويه أن في العرب من يقول في الصلاة بما ينحو نحو الصلوة الضم ، وحكى (هايا) باشمام الضم . قال الزجاج من حكى ضم اليـاء ، فهو شاذ لانه اجتمعت الرواة على ان الحسن ضم الهاء لاغير وقد بينا في أول سورة البقرة إخلاف العلماء في أوائل امثال هذه السور وشرحنا أقوالهم ، وبينا أن أقوى ما قيل فيه انها اسماء السور ، وهو قول الحسن وجماعة، وقيل ان كل حرف منها حرف من اسم من

(١) مابين القوسين ساقط من المطبوعة

اسماء الله تعالى ، فالكاف من كبير ، والهـاء من هاد ، والعين من عالم ، والصاد من صادق ، والياء من حكيم . وروى ذلك عن علي (ع)وابن عباس وغيرهما . وروي عن علي (ع) انه دعا فقال اللهم سألتك يا كهيعص .

وقوله « ذكر رحمة ربك عبده زكريا » رفع (ذكر) على أنه خبر للابتـداء وتقديره هذا او فيما يتلى عليكم « ذكر رحمة » أي نعمة ربك « عبده » منصوب بـ (رحمة) . وقال الفراء الذكر مرفوع بـ (كهيعص) والمعنى ذكر ربك عبده برحمته ، فهو تقديم وتأخير ، ونصب « زكريا » لانه بدل من (عبده) .

« إذ نادى ربه نداء خفياً » أي حين دعا ربه دعاء خفياً أي سراً غير جهر ، لا يريد به رياء ، ذكره ابن جريج . واصل النداء مقصور من ندى الصوت بندى الحلق

قوله تعالى:

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ٱلْعَظْمُ مِنِّي وَٱشْتَعَلَ ٱلرَّأْسُ شَيْباً وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيّاً (٣) وَإِنِّي خِفْتُ ٱلْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ ٱمْرَأَتِي عَاقِراً فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيّاً (٤) يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَٱجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيّاً (٥) ثلاث آيات بلا خلاف

قرأ ابو عمرو والكسائي « يرثني » جزماً على أنه جواب الأمر . الباقون بالرفع على أنه صفة لـ (وليا) . فمن رفع قال « وليا » نكرة فجعل « يرثني » صلة له ، كما تقول أعرني دابة اركبها ، ولو كان الاسم معرفة . لكان الاختيـار الجزم ، كقوله « فذروها تأكل في أرض الله » (١) والنكرة كقوله « خذ من اموالهم صدقة

(١) سورة ٧ (الاعراف) آية ٧٢ وسورة ١١ (هود) آية ٦٤

تطهرهم » (١) وقال مجاهد : من جزم جاز ان يقف على « وليا » . ومن رفع لم يجز لانه صلة ، ولان المفسرين قالوا : تقديره « هب لي » الذي « يرثني » أي وارثاً فكل ذلك يقوّي الرفع .

حكى الله تعالى ما نادى به زكريا ودعى ربه به ، وهو أن قال « رب » أي يارب وأصله ربي ، وانما حذف الياء تخفيفاً و بقيت الكسرة تدل عليها « اني وهن العظم مني » أي ضعف ، والوهن الضعف ، وهو نقصان القوة ، ويقال . وهن الرجل يهن وهناً إذا ضعف ، ومنه قوله ﴿ لا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ﴾ (٢) وإنما اضاف الوهن الى العظم ، لأن العظم مع صلابته إذا كبر ضعف ، وتناقص ، فكيف باللحم والعصب . وقيل شكى البطش وهو قلة العطس وهو لا يكون إلا بالعظم . وقوله ﴿ واشتعل الرأس شيباً ﴾ معناه انتشر الشيب في الرأس ، كما ينتشر شعاع النار ، وهو من أحسن الاستعارات . والاشتعال انتشار شعاع النار ، والشيب مخالطة الشعر الابيض للاسود في الرأس وغيره من البدن ، وهو مثل الشائب الذي يخالط الشيء من غيره ﴿ ولم أكن بدعائك رب شقياً ﴾ تمام حكاية ما دعا به زكريا ، وانه قال لم اكن يا رب بدعائي اياك شقياً أي كنت ادعوك وحدك واعترف بتوحيدك . وقيل معناه اني إذا دعوتك اجبتني ، والدعاء طلب الفعل من المدعو ، وفي مقابلته الاجابة ، كما أن فى مقابلة الأمر الطاعة . ويحتمل نصب « شيباً » أمرين :

احدهما ـ ان يكون نصباً على الصدر كأنه قال شاب شيباً .

والثاني ـ التميز كقولهم تصببت عرقاً وامتلأت ماء . وقوله « واني خفت الموالي من ورائي » قال مجاهد وأبو صالح ، والسدي: الموالي ههنا العصبة . وقيل خفت الموالي بني عمي على الدين ، لانهم كانوا شرار بني اسرائيل ، وانما قيل لبني العم

(١) سورة ٩ (التوبة) آية ١٠٤　　(٢) سورة ٣ (آل عمران) آية ١٣٩ .

موالي لأنهم الذين يلونه فى النسب بعد الصلب . وقيل معنى الموالي الأولياء ان يرثوا علمي دون من كان من نسلي وانشدوا فى أن الموالي بنو العم قول الشاعر :

مهــــلا بني عمنـا مهلا موالينـا لا تنبشوا بيننا ما كان مدفونا (١)

والمولى المعتِق ، والمعتَق ، والمولى الناصر ، والولى الولي والمولى الاولى .

وروي عن عثمان أنه قرأ « واني خفت الموالي » بفتح الخاء وتشديد الفاء .

وقوله « وكانت امرأتي عاقراً » يعني لاتلد ، ويقال للمرأة التي لا تلد : عاقر والرجل الذي لا يولد له : عاقر قال الشاعر :

لبئس الفتى إن كنت اسود عاقراً جبانًا فما عذري لدى كل محضر (٢)

والعقر فى البدن الجرح ومنه اخذ العاقر ، لأنه نقص أصل الخلقة إما بالجراحة ، وإما بامتناع الولادة ، ومنه العقار ، لان فساده نقص لأصل المال . وقوله « يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيًّا » والميراث تركة الميت ما كان يملكه لمن بعده من مستحقيه بحكم الله فيه، يقال : ورث يرث ارثًا وميراثًا وتوارثوا توارثًا وورثه توريثًا ، وأورثه علمًا ومالا . و (الآل) خاصة الرجل الذين يؤل أمرهم اليه . وقد يرجع اليــه أمرهم بالقرابة تارة وبالصحبة أخرى ، وبالدين والموافقة ، ومنه قيل (آل النبي) (ص) .

وقوله « يرثني ويرث من آل يعقوب » قال أبو صالح: معناه يرثني مالي ، ويرث من آل يعقوب النبوة . وقال الحسن يرثني العلم والنبوة ، وقال مجاهد يرث علمه . وقال

(١) قدمر تخريجه انظر ٣ / ١٨٧ من هذا الكتاب . والبيت فى تفسير الشوكاني ٣/٣١١

(٢) قائله عامر بن الطفيل ديوانه ٦٤ وتفسير الشوكاني ٣ / ٣١١ والقرطبي ١١ / ٧٨ وتفسير الطبري ١٦ / ٣٢ وغيرها .

السدي : يرث نبوته ونبوة آل يعقول ، وكان آل يعقوب أخواله ، وهو يعقوب ابن ماثان ، وكان قيم الملك منهم ، وكان زكريا من ولد هارون بن عمران أخي موسى ابن عمران . قال مقاتل: يعقوب بن ماثان اخو عمران ابي مريم ، وهما ابنا ماثان .

وقوله « واجعله رب رضيا » والجعل على اربعة اقسام :

احدها ـ بمعنى الاحداث كقولهم جعل البناء أي احدثه .

والثاني ـ احداث ما يتغير به كقولهم : جعل الطين خزفاً أي احدث ما به يتغير

الثالث ـ ان يحدث فيه حكما كقولهم : جعل فلان فلاناً فاسقاً أي بما أحدث فيه من حكمه وتسميته .

الرابع ـ أن يحدث ما يدعوه الى ان يفعل كقولهم : جعله يقتل زيداً اي بما أمره به ودعاه الى قتله .

ومعنى « واجعله رب رضيا » أي اجعل ذلك الولي الذي يرثني مرضياً عندك ممتثلا لأمرك عاملا بطاعتك .

وفي الآية دلالة على ان الانبياء يورثون المال بخلاف ما يقول من خالفنا انهم لا يورثون ، لأن زكريا صرح بدعائه وطلب من يرثه ويحجب بني عمه وعصبته من الولد . وحقيقة الميراث انتقال ملك المورث الى ورثته بعد موته بحكم الله . وحمل ذلك على العلم والنبوة على خلاف الظاهر ، لان النبوة والعلم لا يورثان ، لأن النبوة تابعة للمصلحة لا مدخل للنسب فيها ، والعلم موقوف على من يتعرض له ويتعلمه ، على أن زكريا إنما سأل ولياً من ولده يحجب مواليه من بني عمه وعصبته من الميراث وذلك لا يليق إلا بالمال ، لان النبوة والعلم لا يحجب الولد عنهما بحال ، على أن اشتراطه ان يجعله (رضيا) لا يليق بالنبوة ، لان النبي لا يكون إلا رضياً معصوما ، فلا معنى لمسألته ذلك ، وليس كذلك المال ، لأنه يرثه الرضي وغير الرضي . واستدل المخالف بهذه

الآية على أن البنت لا تحوز المال دون بني العم والعصبة ، لان زكريا طلب وليًا يمنع مواليه ، ولم يطلب ولية . وهذا ليس بشيء ، لان زكريا إنما طلب وليًا ، لان من طباع البشر الرغبة فى الذكور دون الاناث من الأولاد ، فلذلك طلب الذكر، على أنه قيل ان لفظ الولي يقع على الذكر والانثى ، فلا نسلم أنه طلب الذكر بل يقتضي الظاهر أنه طلب ولداً سواء كان ذكراً او انثى .

والوراء الخلف والوراء القـــدام ممدود وكذلك الوراء ولد الولد ممدود . والورى مقصوراً : داء فى الجوف . والورى ايضاً الخـلق مقصور ، وكلهم قرأ «ورائي» ممدوداً ساكن الياء إلا ما رواه ابن مجاهد عن قنبل بفتح الياء مع المدّ . وروي عن شبل عن ابن كثير (وراي) مقصوراً مثل هـداي بغير همز ، وفتح الياء . قال أبو علي لا أعلم أحداً من اهل اللغة حكى القصر فى هذه اللفظة ، ولعلهـا لغة جاءت ، وقد جاء فى الشعر قصر الممدود، وقياسه رد الشيء الى أصله ، واللام فى هذه الكلمة همزة ، وليس من باب الورى . وقال ابو عبيدة وغيره « من ورائي » يعني من قدامي ، ومثله « وكان وراءهم ملك » (١) أي بين أيديهم . وحكي عن الثوري وراء الرجل خلفه وقدامه . وقوله « ومن ورائه عذاب » (٢) اى قدامه .

وقوله « واني خفت الموالي » فان الخوف لا يكون من الاعيـان وإنما يكون من معان فيها ، فقولهم خفت الله اى خفت عقابه، وخفت الموالي خفت تضييعهم مالي وانفاقه في معصية الله .

قوله تعالى:

﴿ يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ ٱسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ

---

(١) سورة ١٨ (الكهف) آية ٨٠ (٢) سورة ١٤ (ابراهيم) آية ١٧

قَبْلُ سَمِيّاً (٦) قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِراً وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيّاً (٧) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئاً (٨) قَالَ رَبِّ اجْعَل لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيّاً (٩) أربع آيات بلا خلاف .

قرأ حمزة « نبشرك » وفي آخرها (١) ﴿ لتبشر به ﴾ بالتخفيف فيهما الباقون بالتثقيل . وقرأ حمزة والكسائي ﴿ عتيا ، وصليا ، وبكيا ، وجثيا ﴾ بكسر أوائلهن وافقهما حفص إلا فى بكيا الباقون بضم اوائلهن . من كسر اوائل هذه الحروف فلمجاورة الياء . والاصل الضم ، لأنه جمع فاعل مثل جالس وجلوس ، وكذلك صال وصلي ، والاصل صاوى ويكون على وزن فعول ، فانقلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء . والاصل في « عتيا » عتوا ، لانه من عتا يعتو « وبكيا » من بكى يبكي ، كما قال تعالى « وعتوا عتواً كبيراً » (٢) وانما قيل « عتيا » ههنا بالياء ، لأنه جمع عات ، وأصله عاتو فانقلبت الواو ياء ، لانكسار ما قبلها فبنوا الجمع على الواحد في قلب الواو (ياء) لان الجمع أثقل من الواحد . وقوله « وعتوا عتواً » مصدر ، والمصدر يجري مجرى الواحد حكماً : وإن كان فى اللفظ مشاركاً للجمع ، لانك تقول : قعد يقعد قعوداً ، وقوم قعود . وفى حرف أبي « وقد بلغت من الكبر عسيا » يقال الشيخ إذا كبر عسى يعسو ، وعتا يعتو إذا يبس .

وقرأ حمزة والكسائي « وقد خلقناك » على الجمع . الباقون ـ بالتاء ـ على التوحيد

---

(١) آخر هذه السورة آية ٩٨　　(٢) سورة ٢٥ (الفرقان) آية ٢١

فمن قرأ بالنون فلقوله « وحنانا من لدنا » ومن قرأ بالتاء فلقوله « وهو عليّ هين »
ولم يقل علينا ، وهما سواء في المعنى .

هذا حكاية ما قال الله تعالى لزكريا حين دعاه ، فقال له « يا زكريا إنا نبشرك »
والبشارة الاخبار بما يظهر سروره فى بشرة الوجه ، يقال : بشره بشارة ، وتبشيراً
وأبشر بالامر ابشاراً إذا استبشر به .

وقوله « بغلام اسمه يحيي » فالغلام اسم للذكر أول ما يبلغ ، وقيل: إنه منه اشتق اغتلم
الرجل إذا اشتدت شهوته للجماع . وقيل انما سمي يحيي ، لان الله تعالى أحياه بالايمان
ـ فى قول قتادة ـ وقوله ﴿ لم نجعل له من قبل سميا ﴾ قال ابن عباس : معناه لم تلد مثله
العواقر ولداً . وقال مجاهـــد : لم نجعل له من قبل مثلا . وقال ابن جريج وقتادة
وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ، والسدي : معناه لم يسم أحداً باسمه . وقيل انه لم يسم
احداً من الانبياء باسمه قبله ، فقال زكريا عند ذلك ﴿ انى يكون لي غلام ﴾ أي كيف
يكون لي غلام ﴿ وامرأتي عاقر ﴾ لا يلد مثلها « وقد بلغت » أنا ايضاً « من » السن
و « الكبر عتيا » فالعتي والعسي واحد، يقال عتاعتوا وعتياً ، وعسى يعسو عسياً وعسواً
فهو عات وعاس بمعنى واحـد ، والعاسي هو الذي غيّره طول الزمان الى حال اليبس
والجفاف . وقال قتادة : كان له بضع وسبعون سنة ، فقال الله تعالى له « كذلك »
هو ان الامر على ما اخبرتك « قال ربك هو علي هين » أي ليس يشق علي خلق الولد
من بين شيخ وعاقر لأني قادر على كل شيء ، وكيف يعسر علي ذلك « وقد خلقتك »
يازكريا « من قبل » ذلك « ولم تك شيئاً » اى لم تكن موجوداً ومن نفى ان يكون المعدوم
شيئاً استدل بذلك ، فقال لو كان المعدوم شيئاً لما نفى ان يكون شيئاً قبل ذلك وحمل
قوله « إن زلزلة الساعة شيء عظيم » (١) على المجاز ، والمعنى انها إذا وجدت كانت

(١) سورة ٢٢ (الحج) آية ١

شيئاً عظيماً ، ومن قال : المعدوم شيء قال : اراد ولم يكن شيئاً موجوداً . ولم يكن قول زكريا « انى يكون لي ولد » على وجه الانكار بل كان ذلك على وجه التعجب من عظم قدرة الله . وقيل: انه قال ذلك مستخبراً ، وتقديره ابتلك الحال أو بقلبه الى حال الشباب ، ذكره الحسن ، فقال زكريا عند ذلك يا « رب اجعل لي آية » أي دلالة وعلامة استدل بها على وقت كونه ، فقال الله تعالى له « آيتك » أي علامتك على ذلك « ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً » فقال ابن عباس اعتقل لسانه من غير مرض ثلاثة ايام . وقال قتادة والسدي وابن زيد اعتقل لسانه من غير خرس . وفي زكريا ثلاث لغات (زكرياء) ممدود (وزكريا) مقصور و (زكرى) مشدد . [وقرىء بالمقصور والمدور دون اللغة الثالثة] (١)

قوله تعالى :

﴿ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ ٱلْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيّاً (١٠) يَا يَحْيَىٰ خُذِ ٱلْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ ٱلْحُكْمَ صَبِيّاً (١١) وَحَنَاناً مِنْ لَدُنَّا وَزَكَوٰةً وَكَانَ تَقِيّاً (١٢) وَبَرّاً بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّاراً عَصِيّاً (١٣) وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيّاً (١٤) ﴾ خمس آيات بلا خلاف .

حكى الله تعالى ان زكريا « خرج على قومه من المحراب » وهو الموضع الذي يتوجه اليه للصلاة . وقال ابن زيد محرابه مصلاه . والاصل فيه مجلس الاشراف الذي

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة .

محارب دونه ذبّاً عن أهله « فاوحى اليهم » قيل : معناه اشار اليهم وأومأ بيده يقال : أوحى يوحي ايحاء ووحى يحي وحيا مثل أومى يومي ايماء ، وومى يمي وميا . والايحاء إلقاء المعنى الى النفس في خفى بسرعة من الأمر . واصله السرعة من قولهم : الوحي الوحا أي الأسراع. وقيل : كتب لهم على الارض ، والوحي الكتابة .

وقوله « ان سبحوا بكرة وعشيا » أي اوحى اليهم بأن سبحوا ، ومعناه صلوا بكرة وعشيا ـ في قول الحسن وقتادة ـ وقيل للصلاة تسبيح ، لما فيها من الدعاء والتسبيح ، ويقال : فرغت من سبحتي أي صلاتي .

وقوله « يا يحي خذ الكتاب » يعني التوراة التي انزلتها على موسى « بقوة » أي بجدّ « وآتيناه الحكم صبيا » معناه أعطيناه الفهم لكتاب الله حتى حصل له عظيم الفائدة . وروي عن معمر: أن الصبيان ، قالوا ليحيي أذهب بنا نلعب ، فقال ما للعب خلقت ، فانزل الله « وآتيناه الحكم صبياً » .

وقوله « وحناناً من لدنا » معناه وآتيناه رحمة من عندنا ـ في قول ابن عباس وقتادة والحسن ـ وقال الفراء : فعلنا ذلك رحمة لا بويه « وزكوة » أي وصلاحاً . وقال الضحاك رحمة منا لايملك إعطاءها احد غيرنا . وقال مجاهد : معناه تعطفاً . وقال عكرمة : معناه محبة . واصل الحنان الرحمة ، يقال : حنانك وحنانيك قال أمروء القيس :

ويمنعها بنو شمجى بن جرم   معيزهم حنانك ذا الحنان (١)

وقال الآخر :

فقالت حنان ما أتى بك ههنا   أذو نسب ام انت بالحي عارف (٢)

أي امرنا حنان، وتحنن علينا تحنناً أي تعطف قال الشاعر :

(١) ديوانه ٢١٦ (٢) تفسير القرطبي ١١ / ٨٧ والطبري ١٦ / ٣٢

تحنن عليّ هداك المليك فان لكل مقام مقالا (١)

وحننت عليه أحن حنيناً وحناناً، وحنت على الرجل إمراته . وقال ابو عبيدة معمر ابن المثنى أكثر ما يستعمل بلفظة التثنية ، قال طرفة :

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض(٢)

وقوله « وزكاة » أي وعملا صالحاً زكياً - في قول قتادة والضحاك وابن جريج - وقال الحسن معناه : وزكاة لمن قبل عنه حتى يكونوا أزكياء . وقال الجبائي : معناه آتيناه تحننا على العباد ورقة قلب عليهم ليحرص على دعائهم الى طاعة ربهم « وزكاة » اى إنا زكيناه بحسن الثناء عليه ، كما يزكي الشهود الانسان ﴿ وكان تقيا ﴾ أي يتقي معاصي الله وترك طاعته ﴿ وبرا بوالديه ﴾ اى كان باراً محسناً الى والديه ، ﴿ ولم يكن جباراً ﴾ متكبراً ﴿ عصياً ﴾ فعيل بمعنى فاعل . ثم قال تعالى « وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً ﴾ في يوم القيامة ، ومعناه ان رحمة الله وسلامه اللذين هما تفضل من الله ، هما على يحيى يوم ولد . وإن رحمة الله وسلامه اللذين هما جزاء لاعماله الصالحة، هما عليه يوم يموت ويوم يبعث حيا ، في الآخرة . قال قوم معناه : أمان الله له وسلامه يوم ولد من عبث الشيطان له واغوائه اياه ، ويوم يموت من عذاب القبر وهول المطلع ، ويوم يبعث حيا من عذاب النار واهوال المحشر .

قوله تعالى:

﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَاناً

(١) قائله الحطيئة تفسير الشوكاني ٣ / ٣١١ وتفسير الطبري ١٦ / ٣٨ والقرطبي ١١ / ٨٧

(٢) ديوانه (دار بيروت) ٦٦ وتفسير الطبري ١٦ / ٣٨ والقرطبي ١١ / ٨٧ .

شَرْقِياً(١٥)فَاتَّخذتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجاباً فَأَرْسلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنا فَتَمَثَّلَ
لَهَا بَشَراً سَوِيّاً (١٦) قَالَتْ إِنّي أَعُوذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ
تَقِيّاً (١٧) قَالَ إِنَّمَا أَنا رَسُولُ رَبِّكِ لأَهَبَ لَكِ غُلاماً زَكِيّاً (١٨)
قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيّاً (١٩))

خمس آيات بلاخلاف .

قرأ ابو عمرو ونافع في رواية ورش وقالون عنه ﴿ ليهب لك ﴾ بالياء ﴿ ربك غلاماً ﴾ الباقون ﴿ لأهب ﴾ بالهمزة على الحكاية ، وتقديره قال ربك لاهب لك . وقال الحسن : معناه لاهب لك باذن الله ﴿ غلاماً زكياً ﴾ اى صار بالبشارة كأنه وهب لها . وضعف ابو عبيدة قراءة أبي عمرو ، لانها خلاف المصحف . قال ابن خالويه : حجة ابي عمرو أن حروف المد واللين وذوات الهمز يحول بعضها الى بعض ، كما قرىء (ليلا) بالياء ـ والاصل الهمزة : (لئلا)

قال ابو عليّ النحوي : من قرأ ـ بالياء ـ يجوز أن يكون أراد الهمزة ، وانما قلبها ياء على مذهب ابي الحسن أو جعلها بين بين فى قول الخليل . وفى قراءة أبي وابن مسعود (ليهب) بالياء ، وهو الاجود ، ومعنى « زكيا » نامياً على الخير والبركة يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) « اذكر فى الكتاب مريم » والذكر إدراك النفس المعنى بحضوره فى القلب ، والاذكار احضار النفس المعنى ، وقد يكون الذكر قولا يحضر المعنى للنفس ، والمراد بالكتاب ـ ههنا ـ القرآن وإنما سمي كتاباً ، لانه مما يكتب .

وقوله « إذا انتبذت من اهلها » فالانتباذ اتخاذ الشيء بالقاء غيره عنه، والاصل الالقاء من قولهم: نبذه وراء ظهره أي القاه، وفي هذا الطعام نبذ من شعير اي مقدار كف منه، والنبذ الطرح. وقال قتادة : معنى انتبذت انفردت . وقيل : معناه اتخذت مكانًا تنفرد فيه بالعبادة. وقيل معناه تباعدت . وقوله « مكانًا شرقيًا » يعني الموضع الذي في جهة الشرق ، قال جرير :

هبت جنوبًا فذكرى ما ذكرت لكم عند الصفاة التي شرقيّ حورانا (١)

وقال السدي : معنى « فاتخذت من دونهم حجابًا » أي حجابًا من الجدران. قال ابن عباس : انما جعلت النصارى قبلتهم الى المشرق ، لان مريم اتخذت من جهة المشرق موضع صلاتها . وقال ابن عباس: معنى « من دونهم حجابا » أي من الشمس جعله الله لها ساترًا .

وقوله « فارسلنا اليها روحنا » قال الحسن وقتادة والضحاك والسدي ، وابن جريج، ووهب بن منبه : يعني جبرائيل (ع) وسماه الله (روحًا) لانه روحاني لا يشبه شيئًا من غير الروح . وخص بهذه الصفة تشريفًا له . وقيل لأنه تحيا به الأرواح بما يؤديه اليهم من أمر الاديان والشرائع .

وقوله « فتمثل لها بشرًا سويًا » أي تمثل لها جبرائيل في صورة البشر «سويًا» أي معتدلا ، فلما رأته مريم « قالت إني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيًا » تخاف عقوبة الله .

فان قيل كيف تعوذت منه إن كان تقيًا ؟ والتقي لا يحتاج أن تتعوذ منه ، وانما يتعوذ من غير التقي !!

قيل المعنى في ذلك إن التقي للرحمن إذا تعوذ بالرحمن منه ارتدع عما يسخط

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٩٣ وروايته (ذكرتكم) بدل (ذكرت لكم)

الله ، ففي ذلك تخويف وترهيب ، كما يقول القائل : إن كنت مؤمناً ، فلا تظامنى ، وتكون هي غير عالمة بأنه تقي أم لا ، فلما سمع جبرائيل منها هذا القول ، قال لها : « انما أنا رسول ربك » ارسلني الله لا بشرك بأنه يهب « لك غلاماً » ذكراً « زكياً » طاهراً من الذنوب . وقيل : نامياً فى أفعال الخير . فقالت مريم عند ذلك متعجبة من هذا القول : « أنى يكون لي غلام » أي كيف يكون ذلك « ولم يمسسني بشر » بالجماع على وجه الزوجية « ولم أك بغياً » أي لم أكن زانية ـ فى قول السدى وغيره . و (البغي) التي تطلب الزنا ، لأن معنى تبغيه تطلبه ، و « لم اك » اصلها لم اكن لأنه من (كان ، يكون) وإنما حذفت النون ، لاستخفافها على ألسنتهم ، ولكثرة استعمالهم لها ، كما حذفوا الالف فى (لم أبل) واصله (لم أبالي) لأنه من المبالاة وكقولهم : (لا أدر) وقولهم : (أيش) واصله أى شيء ، ومثله : لا أب لشانئك واصله لا أبا لشانئك ، ومثله كثير .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ كَذَٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْراً مَقْضِيّاً (٢٠) فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَاناً قَصِيّاً (٢١) فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَٰذَا وَكُنْتُ نَسْياً مَنْسِيّاً (٢٢) فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيّاً (٢٣) وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطْ عَلَيْكِ رُطَباً جَنِيّاً (٢٤) ﴾ خمس آيات بلا خلاف .

قرأ حمزة وحفص عن عاصم « نسياً » بفتح النون . الباقون بكسرها ، وهما

لغتان . وقرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص « من تحتها » على أن (من) حرف جر . الباقون « من تحتها » يعني الذي تحتها قال ابو عليّ النحوي : ليس المراد بقوله « من تحتها » الجهة السفلى ، وانما المراد من دونها ، بدلالة قوله « قد جعل ربك تحتك سريّاً » ولم يكن النهر محاذياً لهذه الجهة . وإنما المعنى جعل دونك .

وقرأ « تساقط » - بالتاء وضمها ، وكسر القاف مخففه السين - حفص عن عاصم . وقرأ حمزة « تساقط » بفتح التاء وتخفيف السين . الباقون ، وهم ابن كثير ونافع وابو عمرو ، وابن عامر والكسائي وابو بكر عن عاصم ، بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف . وقرأ يعقوب والعليمي ونصير - بياء مفتوحة ، وتشديد السين وفتح القاف - وكلهم جزم الطاء .

حكى الله تعالى ما قال لها جبرائيل حين سمع تعجبها من هذه البشارة « قال كذلك » يعني الله تعالى قال ذلك « قال ربك هو علي هين » أي سهل متأت لا يشق علي ذلك « ولنجعله آية للناس » أي نجعل خلقه من غير ذكر آية باهرة ، وعلامة ظاهرة للناس « ورحمة منا » أي ونجعله نعمة من عندنا « وكان أمراً مقضياً » أي وكان خلق عيسى من غير ذكر أمراً قضاه الله وقدره وحتم كونه أي هو المحكوم بأنه يكون ، وما قضاه الله بأنه كائن ، فلا بد من كونه .

وقوله ﴿ فحملته ﴾ يعني حملت عيسى في بطنها ، والحمل رفع الشيء من مكانه ، وقد يكون رفع الانسان في مجلسه ، فيخرج عن حد الحمل . ويقال له (حمل) بكسر الحاء لما يكون على الظهر ، وبالفتح لما يكون في البطن ﴿ فانتبذت به مكاناً قصياً ﴾ أي انفردت به مكاناً بعيداً ، ومعناه قاصياً ، وهو خلاف الداني . قال الراجز :

لتقعدن مقعد القصي مني كذي القاذورة المقلي (١)

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٤٢

يقال قصا المكان يقصوه قصواً إذا تباعد ، واقصيت الشيء إذا أبعدته ، واخرته اقصاه . وقوله « فأجاءها المخاض » أي جاء بها المخاض وهو مما يعدى تارة بالباء وأخرى بالالف . مثل ذهبت به وأذهبته وآتيتك بعمرو وآتيتك عمراً . وخرجت به وأخرجته قال زهير :

وجار سار معتمداً اليكم أجاءته المخافة والرجاء (١)

أي جاءت به . قال الكسائي تميم تقول : ما أجاءك الى هذا وما أشاء بك اليه . أي صيرك تشاء . ومن أمثالهم (شر أجاءك الى مخة عرقوب) وتميم تقول : شر أشاءك الى مخة عرقوب . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي : معنى « فأجاءها » الجأها . وقال السدي : إنها قالت في حال الطلق « ياليتني مت قبل هذا » استحياء من الناس « وكنت نسياً منسياً » فالنسي الشيء المتروك حتى ينسى ـ بالفتح والكسر ـ مثل الوتر والوتر . وقيل النسي ـ بالفتح ـ المصدر ، يقال : نسيت الشيء نسياً ونسياناً ـ وبالكسر ـ الاسم إذا كان لقي لا يؤبه به ، وقيل النسي خرقة الحيض التي تلقيها المرأة ، قال الشاعر :

كأن لها في الارض نسياً تقصه إذا ما غدت وإن تكالمك تبلت (٢)

أي نسياً تركته ، ومعنى (تبلت) أي تقطع كلامها رويداً رويداً وتقف وتصدق .

وقوله « فناداها من تحتها » قال ابن عباس والسدي والضحاك وقتادة : المنادي كان جبرائيل (ع) . وقال مجاهد والحسن ووهب بن منبه ، وسعيد بن جبير وابن زيد والجبائي : كان المنادي لها عيسى (ع) .

---

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٣ وتفسير الشوكاني ٣ / ٣١٧ والطبري ١٦ / ٤٢ والقرطبي ١١ / ٧٢ (٢) الطبري ١٦ / ٤٤ ومجمع البيان ٣ / ٥٠٩

وقوله « ألا تحزني » أي لا تغتمي « قد جعل ربك تحتك سريا » قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير : السري هو النهر الصغير . وقال قوم : هو النهر بالسريانية . وقال آخرون : هو بالنبطية . وقال ابراهيم والضحاك وقتادة : هو النهر الصغير بالعربية ، مثل قول ابن عباس ، وقال البراء بن عازب : هو الجدول . وقال الحسن وابن زيد : السري عيسى (ع) . وقيل للنهر (سري) لأنه يسري بجريانه كما قيل جدول لشدة جريه . قال لبيد :

فتوسطا عرض السريّ فصدعا   مسجورة متجاوز أقدامها (١)

وقال آخر :

سلم ترى الدالي منه ازورا   إذا يعج في السريّ هرهرا (٢)

وقوله « وهزي اليك بجذع النخلة » معناه هزي النخلة اليك ، ودخلت الباء تأكيداً ، كما قال تعالى « تنبت بالدهن » (٣) . قال الشاعر :

نضرب بالبيض ونرجوا بالفرج (٤)

أي نرجو الفرج ، وقال آخر :

بواديمان ينبت السدر صدره   وأسفله بالمرخ والشبهان (٥)

وفى رواية ينبت الشث حوله . وقوله « تساقط عليك » من شدد ، أراد تتساقط فادغم احد التاءين فى السين ، ومن خفف حذف احد التاءين . ومن قرأ ـ بالياء ـ

---

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٤٧ والقرطبي ١١ / ٩٤

(٢) تفسير القرطبي ١١ / ٩٤ وروايته (يعب) بدل (يعج)

(٣) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٢٠

(٤) قائله النابغة الجعدي تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة : ١٩٣

(٥) تفسير الطبري ١٦ / ٤٨

أسند الفعل الى الجذع . ومن قرأ ـ بالتاء ـ اسنده الى النخلة . ومن قرأ تساقط أراد من المساقطة . وقرأ ابو حيويه ﴿ تسقط عليك ﴾ . وروي عنه (يسقط) وهو شاذ والمعاني متقاربة . وقال ابو علي : من قرأ ﴿ تساقط ﴾ عدى (فاعل) كما عدى (يتفاعل) وهو مطاوع (فاعل) قال الشاعر :

تطالعنا خيالات لسلمى كما يتطالع الدين الغريم (١)

وانشد ابو عبيدة :

تخاطأت النبل أحشاءه وأخر يومي فلم أعجل(٢)

قال في موضع (اخطأت) كقوله ﴿ فان طبن لكم عن شيء منه نفساً ﴾ (٣) ومعنى الآية يتواقع عليك رطباً جنياً . والجني المجني (فعيل) بمعنى (مفعول) وهو المأخوذ من الثمرة الطرية ، اجتناه اجتناء إذا اقتطعه ، قال ابن اخت جذيمة :

هـذا جناي وخياره فيه إذ كل جان يده الى فيه (٤)

وفي نصب ﴿ رطباً ﴾ قولان :

احدها ـ قال المبرد : هو مفعول به ، وتقديره هزي بجذع النخلة رطباً تساقط عليك .

وقال غيره: هو نصب على التمييز والعامل فيه تساقط .

وقال ابو علي : يجوز أن يكون نصباً على الحال ، وتقديره تساقط عليك ثمر النخلة رطباً ، فحذف المضاف الذي هو الثمرة ، ونصب رطباً على الحال .

وقيل : لم يكن للنخلة رأس وكان في الشتاء ، فجعله الله تعالى آية ، وانما تمنت الموت قبل تلك الحال التي قد علمت انها من قضاء الله لكراهتها أن يعصى الله بسببها

---

(١) البيت في مجمع البيان ٣/ ٥٠٧ (٢) مر تخريجه في ٦/ ٤٧٢ من هذا الكتاب

(٣) سورة ٤ النساء آية ٣ (٤) تفسير الطبري ١٦/ ٤٩

إذا كان الناس يتسرعون الى القول فيها بما يسخط الله . وقال قوم : انها قالت ذلك بطبع البشرية خوف الفضيحة . وقال قوم : المعنى فى ذلك اني لو خيرت قبل ذلك بين الفضيحة بالحمل والموت لا خترت الموت .

واختلفوا فى مدة حمل عيسى ، فقال قوم : كان حمله ساعة ووضعت فى الحال. وقال آخرون : حملت به ثمانية أشهر ولم يعش مولود الثمانية أشهر غيره (ع) ، فكان ذلك آية له . وفي بعض الروايات أنه ولد لستة أشهر . وقوله « فاجاءها المخاض » يدل على طول مكث الحمل ، فاما مقداره فلا دليل يقطع به .

قوله تعالى:

﴿ فَكُلِي وَٱشْرَبِي وَقَرِّي عَيْناً فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ ٱلْبَشَرِ أَحَداً (٢٥) فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْماً فَلَنْ أُكَلِّمَ ٱلْيَوْمَ إِنْسِيّاً (٢٦) فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَامَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيّاً (٢٧) يَا أُخْتَ هٰرُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ ٱمْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيّاً (٢٨) فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي ٱلْمَهْدِ صَبِيّاً (٢٩) قَالَ إِنِّي عَبْدُ ٱللهِ آتَانِيَ ٱلْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيّاً (٣٠) ﴾

خمس آيات بلا خلاف .

لما قال جبرائيل لمريم «هزي اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنيا» قال لها بعد ذلك « فكلي » من ذلك الرطب « واشربي » من السري « وقري

عيناً » ونصبه على التمييز كقوله « فان طبن لكم عن شيء منه نفساً » (١) وقيل فى معنا « قري عيناً » قولان : احدها ـ لتبرد عينك برد سرور بما ترى .

الثاني ـ لتسكن سكون سرور برؤيتها ما تحب ، يقال قررت به عيناً أقر قروراً وهي لغة قريش . وأهل نجد يقولون : قررت به عيناً ـ بفتح العين ـ اقر قراراً ، كما يقولون قررت بالمكان ـ بالفتح .

وقوله ﴿ فاما ترين من البشر أحداً فقولي اني نذرت للرحمن صوماً ﴾ قال الجبائي : كان الله تعالى أمرها بأن تنذر لله تعالى الصمت ، فاذا كلمها احد تومي بأنها نذرت صوماً صمتاً ، لانه لا يجوز ان يأمرها بان تخبر بانها نذرت ولم تنذر ، لأن ذلك كذب . وقال انس بن مالك وابن عباس والضحاك : تريد بالصوم الصمت . وقال قتادة : يعني صمتاً عن الطعام والشراب والكلام أي إمساكاً . وانما أمرها بالصمت ليكفيها الكلام ولدها بما يبرىء ساحتها ـ فى قول ابن مسعود وابن زيد ووهب ابن منبة وقيل : من كان صام في ذلك الوقت لا يكلم الناس ، فاذن لها فى هذا المقدار من الكلام ، في قول السدي .

فان قيل كيف تكون نذرت الصمت وألا تكلم أحداً مع قولها واخبارها عن نفسها بانها نذرت وهل ذلك إلا تناقض ؟

قيل من قال : انه أذن لها فى هذا القدر فحسب ، يقول : انها نذرت لا تكلم بما زاد عليه . ومن قال : انها نذرت نذراً عاماً ، قال : أومت بذلك ولم تتلفظ به . وقيل: أمرها الله أن تشير اليهم بهذا المعنى ، وأنها ولدته بناحية بيت المقدس ، وفى موضع يعرف بـ (بيت لحم) .

(١) سورة ٤ النساء آية ٣

ثم اخبر الله تعالى عن حال مريم أنها اتت بعيسى الى قومها تحمله ، فلما رأوها قالوا لها « لقد جئت شيئاً فريا » أي عملا عجيباً قال الراجز :

قد اطعمتني دقـلا حوليا　　مسوساً مدوداً حجريا

قـد كنت تفرين به الفريا (١)

قال قتادة ومجاهـد والسدي : معنى الفري العظيم من الأمر . وقيل الفري القبيح من الافتراء ، فقال لها قومها « يا اخت هارون »وقيل في هارون الذي نسبت اليه بالاخوة أربعة أقوال :

فقال قتادة : وكعب وابن زيد والمغيرة بن شعبة يرفعه الى النبي (ص): انه كان رجلا صالحاً في بني اسرائيل ينسب اليه من عرف بالصلاح .

وقال السدي : نسبت الى هارون أخي موسى (ع) لأنهـا كانت من ولده كما يقال يا أخا بني فلان .

وقال قوم : كان رجلا فاسقاً معلناً بالفسق ، فنسبت اليه .

وقال الضحاك : كان أخاها لابيها وأمها،وكان بنوإسرائيل يسمون أولادهم باسماء الأنبياء كثيراً . وقوله « ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت امك بغيا » اي لم يكن أبواك إلا صالحين ، ولم يكونا فاجرين ، فكيف خالفتيهما « فاشارت اليه » اي أومأت عند ذلك مريم الى عيسى (ع) أن كلموه ، واستشهدوه على براءة ساحتي « فقالوا » في جوابها « كيف نكلم من كان في المهد صبيا » قال قوم : دخلت (كان) ههنا زائدة ونصب (صبياً) على الحال . وانشد أبو عبيدة في زيادة (كان) :

الى كناس كان مستعدة

وقال آخر :

---

(١) تفسير الطبري ١٦ | ٥١ والقرطبي ١١ / ١٠٠

فكيف إذا رأيت ديار قومي وجيران لنا كانوا كرام(١)

والمعنى وديار جيران كرام و (كانوا) فضلة ، فلذلك لم تعمل . وقيل معنى (كان) صار وانشد لزهير :

اجزت اليه حرة أرجية وقد كان لون الليل مثل الارندج

اي قد صار . وقال المبرد : معنى (كان) حدث . وقال الزجاج : معناه على الشرط ، وتقديره من كان في المهد صبياً كيف نكلمه على التقديم والتأخير . وقال قتادة : المهد حجر أمه ، واصله ما وطيء للصبي . وقيل : انهم غضبوا عند اشارتها الى ذلك وقالوا : لسخريتها بنا أشد علينا من زناها ، فلما تكلم عيسى ، قالوا : إن هذا الامر عظيم ـ ذكره السدي ـ فقال عيسى (ع) عند ذلك « اني عبد الله آتاني الكتاب » قال عكرمة : معناه فيما مضى « وجعلني نبياً » لان الله أكمل عقله وأرسله الى عباده ولذلك كانت له تلك المعجزة ـ في قول الحسن وابي علي الجبائي ـ وقال قوم : معناه « اني عبد الله » سيؤتيني الكتاب ويجعلني نبياً فيما بعد ، وكان ذلك معجزة لمريم على براءة ساحتها على قول من أجاز أظهار المعجزات على يد غير الانبياء من الصالحين . وقال ابن الاخشاذ : كان ذلك إنذاراً لنبوته . وقال الجبائي معنى « وجعلني نبياً » أي وجعلني رفيعاً لان النبي هو الرفيع .

قوله تعالى :

﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكاً أَيْنَ مَا كُنتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيّاً (٣١) وَبَرّاً بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيّاً (٣٢)

(١) قائله الفرزدق . ديوانه (دار بيروت) ٢ / ٢٩٠ وقد مر في ٣ / ١٥٥ من هذا الكتاب .

وَالسَّلامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيّاً (٣٣) ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ (٣٤) مَا كَانَ للهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَى أَمْراً فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٥﴾ خمس آيات بلاخلاف .

قرأ الكسائي « آتاني ، واوصاني » بالامالة . الباقون بالتفخيم ، فمن أمال ، فلان هذه الألف تنقلب ياء في (أوصيت) فأمال لمكان الياء . ومن لم يمل ، فلمكان الألف. والامالة فى (آتاني) احسن من الامالة في (أوصاني)لأن فى (أوصاني) حرفاً مستعلياً يمنع من الامالة ، ومع ذلك ، فهو جائز كصفي وطغي . وقرأ عاصم وابن عامر ويعقوب « قول الحق » بالنصب على المصدر . الباقون بالرفع على أنه خبر الابتداء ، وتقديره ذلك الذي تلوناه من صفته « قول الحق » وقيل هو تابع لـ (عيسى) كأنه قيل كلمة الحق وروي عن عبد الله انه قرأ « قول الحاقّ » بمعنى قول الحق ومعناه يحق نحو العاب والعيب والذام والذيم .

لما حكى الله تعالى عن عيسى أنه قال لقومه « اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا » أخبر أنه قال « وجعلني مباركا » قال مجاهد : معناه معلماً للخير اينما كنت . وقيل نفاعاً ، والبركة نماء الخير ، والمبارك الذى ينمى الخير به . والتبرك طلب البركة بالشيء وأصله التبرك من البرك وهو ثبوت الطير على الماء .

وقوله « واوصانى بالصلاة والزكاة » معناه أمرني بهما . والوصية التقدم فى الأمر الذى يكون بعدما وقت له ، كتقدم الانسان في التدبير بعد خروجه ، وكتقدمه في أموره بعد موته . والصلاة فى أصل اللغة: الدعاء ، وفي الشرع عبارة عن هذه العبادة

التي فيها الركوع والسجود . وقيل عبارة عن عبادة افتتاحها التكبير وخاتمتها التسليم . وقيل في معنى الزكاة ـ ههنا ـ قولان : احدهما ـ زكوة المال . والثانى ـ التطهير من الذنوب .

« ما دمت حياً » أي أوصاني بذلك مدة حياتي « وبراً بوالدتى » أى واوصانى بأن اكون باراً بوالدتي أي محسناً إليها « ولم يجعلني جباراً » أى متجبراً ، لم يحكم علي بالتجبر ، والشقاء ، ولم يسمني بذلك « والسلام علي » أى والرحمة من الله بالسلامة والنعمة بها علي « يوم ولدت ويوم أموت ويوم ابعث حياً » .

وقوله « ذلك عيسى ابن مريم قول الحق » أى الذى تلوناه من صفة عيسى « قول الحق » أى كلمة الحق « الذى فيه يمترون » اى يشكون فيه « ما كان لله أن يتخذ من ولد » اخبار منه تعالى بأنه لم يكن لله أن يتخذ من ولد على ما يقوله النصارى. ثم قال منزها لنفسه عن ذلك « سبحانه إذا قضى امراً فانما يقول له كن فيكون » اى يفعله لا يشق عليه بمنزلة ما يقال كن فيكون ، وقد بينا فيما مضى وحكينا ما قال بعضهم إنّ قول (كن) عند خلق ما يريد خلقه ليعلم الملائكة أنه لا يتعذر عليه شيء يريد فعله .

كتابخانه
مركز تحقيقات كامپيوتري علوم اسلامي

والسلام مصدر سلمت سلاماً ، ومعناه عموم العافية والسلامة . والسلام جمع سلامة . والسلام اسم من اسماء الله وسلام يبتدأ به في النكرة ، لأنه يكثر استعماله ، تقول: سلام عليكم والسلام عليكم ، وأسماء الاجناس يحسن الابتداء بها ، لأن فائدتها واحدة ، ولما جرى ذكر (سلام) أعيد ـ ههنا ـ بالألف واللام ليرد على الاول .

قوله تعالى :

وَإِنَّ ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٣٦)

فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٣٧) أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٣٨) وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٩) إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ (٤٠) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وابو عمرو ونافع ويعقوب إلا روحاً « وأن الله » بفتح الهمزة الباقون بكسرها . من نصب الهمزة احتمل أربعة أوجه :

احدها ـ إن المعنى وقضى الله « أن الله ربى وربكم » فى قول ابى عمرو بن العلا

والثانى ـ أنه معطوف على كلام عيسى ، أى واوصانى « أن الله ربى وربكم »

والثالث ـ قال الفراء : إنه معطوف على « ذلك عيسى بن مريم » وذلك « أن الله » . ويكون موضعه الرفع بأنه خبر المبتدأ .

الرابع ـ ولان الله ربى وربكم فاعبدوه . والعامل فيه (فاعبدوه) .

ومن كسر (إن) استأنف الكلام . ويقوي الكسر انه روي ان أبياً قرأ « ان الله » بلا واو ويجوز ان يكون عطفاً على قوله « قال انى عبد الله» وقوله « هذا صراط مستقيم » معناه عبادتكم لله وحده لا شريك له هو الصراط المستقيم الذى لا اعوجاج فيه .

وقوله « فاختلف الاحزاب من بينهم » فالاختلاف فى المذهب هو ان يعتقد كل قوم خلاف ما يعتقده الآخرون . والاحزاب جمع حزب . والحزب الجمع المنقطع فى رأيه عن غيره ، يقال تحزب القوم إذا صاروا احزاباً . وحزب عليهم

الأحزاب أي جمع . والمعنى في الآية اختلف الأحزاب من أهل الكتاب فى عيسى (ع) ، فقال قتادة ومجاهد قال قوم : هو الله وهم اليعقوبية . وقال آخرون : هو ابن الله وهم النسطورية . وقال قوم: هو ثالث ثلاثة وهم الاسرائيلية . وقال قوم: هو عبد الله وهم المسلمون .

ثم قال تعالى « فويل للذين كفروا » بآيات الله ، وجحدوا وحدانيته من حضور يوم عظيم يعني يوم القيامة .

وقوله « اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا » معناه ما أسمعهم وابصرهم على وجه التعجب ، والمعنى انهم حلوا في ذلك محل من يتعجب منه ، وفيه تهدد ووعيد أن سيسمعون ما يصدع قلوبهم ويردون ما يهيلهم . وقال الحسن وقتادة : المعنى لأن كانوا فى الدنيا صماً عمياً عن الحق ، فما اسمعهم به ، وما أبصرهم به يوم القيامة « يوم يأتوننا » أي يوم يأتون المقام الذي لا يملك أحد فيه الامر والنهي غير الله .

ثم قال تعالى « لكن الظالمون » انفسهم بارتكاب معاصيه وجحد آياته والكفر بأنبيائه « اليوم » يعني في دار الدنيا « في ضلال » عن الحق وعدول عنه « بعيد » من الصواب . ثم قال لنبيه (ص) « وانذرهم » يا محمد أى خوفهم هول « يوم الحسرة » اى اليوم الذى يتحسر فيه الناس على ما فرطوا فيه من طاعة الله ، وعلى ما ارتكبوا من معاصيه فى الوقت الذى « قضي الامر » وحكم بين الخلائق بالعدل « وهم في غفلة » اليوم عما يفعل بهم من العقاب على معاصيهم ، وهم لا يصدقون بما يقال لهم ويخبرون به . ثم اخبر تعالى عن نفسه ، فقال « انا نحن نرث الارض ومن عليها » اى يعود إلينا التصرف فى الارض وفيمن عليها من العقلاء ، وغيرهم ، لا يبقى لاحد ملك « والينا يرجعون » أى يردون يوم القيامة الى الموضع الذى لا يملك الامر والنهي غيرنا .

قوله تعالى:

﴿ وَٱذْكُرْ فِي ٱلْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقاً نَبِيّاً (٤١)
إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ
شَيْئاً (٤٢) يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ ٱلْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَٱتَّبِعْنِي
أَهْدِكَ صِرَاطاً سَوِيّاً (٤٣) يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ ٱلشَّيْطَانَ إِنَّ ٱلشَّيْطَانَ
كَانَ لِلرَّحْمَٰنِ عَصِيّاً (٤٤) يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ
مِنَ ٱلرَّحْمَٰنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيّاً ﴾ (٤٥) خمس آيات في الكوفي
والبصري، وست آيات في المدنيين عدوا «في الكتاب ابراهيم» آية.

امر الله تعالى نبيه (ص) أن يذكر ابراهيم في الكتاب الذى هو القرآن، وسماه كتاباً، لأنه مما يكتب. والمعنى اقصص عليهم أو اتل عليهم. وكذلك فيما بعد. ثم قال «انه» يعني ابراهيم «كان صديقاً نبياً» والصديق هو الكثير التصديق بالحق حتى صار علماً فيه. وكل نبي صديق لكثرة الحق الذى يصدق فيه مما هو علم فيه وامام يقتدى به من توحيد الله وعدله، حين «قال لأبيه يا أبت» والاصل يا ابتي، فحذف ياء الاضافة وبقيت كسرة التاء تدل عليها. وقيل ان التاء دخلت للمبالغة في تحقيق الاضافة، كما دخلت في (علامة، ونسابة) للمبالغة في الصفة. ومثله يا أمت. والوقف بالتاء لهذه العلة. واجاز الزجاج الوقف بالهاء. وقيل ان التاء عوض من ياء الاضافه.

وقوله «لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً» من امور الدنيا

وإنما هو حجر منقور، او صنم معمول «يا أبت إني قد جاءني من العلم» بمعرفة الله وتوحيده ووجوب اخلاص العبادة له، وقبح الاشراك «ما لم يأتك فاتبعني» على ذلك واقتد بي «أهدك صراطاً سوياً» معتدلا غير جائر بك عن الحق الى الضلال «يا أبت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصياً» اي عاصياً (فعيل) بمعنى فاعل.

«يا ابت اني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن» قال الفراء: أخاف بمعنى أعلم ههنا ومثله «فخشينا أن يرهقهما» (١) أي علمنا «أن يمسك» أي يلحقك عذاب من الله على إشراكك معه في العبادة غيره. ومتى فعلت ذلك كنت ولياً للشيطان وناصراً ومساعداً، ونصب «فتكون» عطفاً على ﴿ان يمسك﴾. وقيل: إن معناه أنه يلزمك ولاية الشيطان لعبادتك له ذماً لك وتقريعاً، إذا ظهر عقاب الله لك، وسخطه عليك. وقيل: فتكون موكولا الى الشيطان، وهو لا يغني عنك شيئاً. وقال قوم: هذه المخاطبة من ابراهيم كان لأبيه الذي هو والده. والذي يقوله اصحابنا انه كان جده لأمه، لأن آباء النبي (ص) كلهم كانوا مسلمين الى آدم، ولم يكن فيهم من يعبد غير الله تعالى، لقوله (ص) (لم يزل الله ينقلني من اصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات) والكافر لا يوصف بالطهارة، لقوله تعالى «إنما المشركون نجس» (٢) قالوا وابوه الذي ولده كان اسمه تارخ، وهذا الخطاب منه كان لآزر

قوله تعالى:

﴿قَالَ أَرَاغِبٌ أَنتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِن لَّمْ تَنتَهِ

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٨١ (٢) سورة ٩ التوبة آية ٢٩

لأَرْجمنَّكَ وَٱهْجُرْني مليّاً (٤٦) قالَ سلامٌ عليكَ سأَستغفرُ لك رَبّي إنَّهُ كانَ بي حفيّاً (٤٧) وأعتزِلُكُمْ وما تدعُونَ من دُونِ ٱللهِ وأدْعو رَبّي عسىٰ ألاّ أكُونَ بدُعاءِ رَبّي شقيّاً (٤٨) فلمّا اعتزَلَهُمْ وما يعبدُونَ من دُونِ ٱللهِ وهبنا لهُ إسحٰقَ ويعقُوبَ وكُلاً جعلنا نبيّاً (٤٩) ووهبنا لَهُمْ من رحمتِنا وجعلنا لهُم لسانَ صدقٍ عليّاً ﴾ (٥٠) خمس آيات بلاخلاف.

لما حكى الله تعالى ما قال ابراهيم لأبيه، وتوبيخه له على عبادة الاصنام، وتقريعه اياه على ذلك، حكى في هذه الآيات ما أجاب به أبوه، فانه قال له يا ابراهيم « أراغب أنت عن آلهتي » ومعناه أزاهد في عبادة آلهتي. والرغبة اجتلاب الشيء لما فيه من المنفعة. والرغبة فيه نقيض الرغبة عنه. والترغيب الدعاء الى الرغبة فى الشيء. ثم قال له مهدداً « لئن لم تنته » أي لم تمتنع من ذلك، يقال نهاه فانتهى. واصله النهاية، فالنهي زجر عن الخروج عن النهاية المذكورة. والتناهي بلوغ نهاية الحد. وقوله « لا رجمنك » قال الحسن: معناه لارمينّك بالحجارة حتى تباعد عني. وقال السدي وابن جريج والضحاك: معناه لأرمينك بالذم والعيب. وقوله « واهجرني ملياً » قيل فى معناه قولان:

قال الحسن ومجاهد « ملياً » دهراً [قال الفراء: ويقال: كنت عنده ملوة وملوة وملوة - بتثليث الميم - وملاوة بالفتح وملاوة بالضم أي] (١) دهراً ملاوة، وكله من طول المقام

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

وبه قال سعيد بن جبير والسدي ، وهو بمعنى الملاوة من الزمان وهو الطويل منه .

والثاني ـ قال ابن عباس وقتادة وعطية والضحاك : معنى « مليا » سوياً سليماً من عقوبتي ، وهو من قولهم : فلان مليّ بهذا الأمر إذا كان كامل الأمر فيه مضطلعاً به ، فقال له ابراهيم « سلام عليك » أي سلامة عليك، أي اكرام وبر بحق الأبوة وشكر التربية . وقال ذلك على وضع التواضع له ولين الجانب لموضعه « سأستغفر لك ربي » قال قوم : انما وعده بالاستغفار على مقتضى العقل ، ولم يكن قد استقر بعد قبح الاستغفار للمشركين . وقال قوم : معناه سأستغفر لك إذا تركت عبادة الأوثان وأخلصت العبادة لله تعالى . ومعنى قوله « انه كان بي حفياً » إن الله كان عالماً بي لطيفاً ، والحفي اللطيف بعموم النعمة ، يقال: تحفى فلان إذا اكرمني وألطفني، وحفي فلان بفلان حفاوة إذا ابره وألطفه . والحفى أذى يلحق باطن القدم للطفه عن المشي بغير نعل

ثم قال « وأعتزلكم » أي اتنحى عنكم جانباً ، واعتزل عبادة « ما تدعون من دون الله . وادعو ربي » وحده ﴿ عسى أن لا اكون بدعاء ربي شقيا ﴾ .

وقوله ﴿ فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ﴾ قيل انه اعتزلهم بأن خرج الى ناحية الشام ﴿ وهبنا له اسحاق ويعقوب وكلاً جعلنا نبياً ﴾ أي لما اعتزلهم آنسنا وحشته بأولاد كرام على الله رسل لله، وجعلناهم كلهم أنبياء معظمين ﴿ ووهبنا لهم من رحمتنا ﴾ أي من نعمتنا ﴿ وجعلنا لهم لسان صدق عليا ﴾ قال ابن عباس والحسن: معناه الثناء الجميل الحسن من جميع أهل الملل ، لان أهل الملل على اختلافهم يحسنون الثناء عليهم ، وتقول العرب : جاءني لسان من فلان تعنى مدحه أو ذمه قال عامر ابن الحارث:

اني اتتني لسان لا اسر بها　　　من علو لا عجب منها ولا سخر

جاءت مرجّمة قد كنت احذرها لو كان ينفعني الاشفاق والحذر(١)

وقيل: معناه انا جعلناهم رسل الله يصدقون عليه أعالي الصفات:

قوله تعالى:

﴿ وَٱذْكُرْ فِي ٱلْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُۥ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا (٥١) وَنَادَيْنَاهُ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ ٱلْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا (٥٢) وَوَهَبْنَا لَهُۥ مِن رَّحْمَتِنَآ أَخَاهُ هَٰرُونَ نَبِيًّا (٥٣) وَٱذْكُرْ فِي ٱلْكِتَابِ إِسْمَٰعِيلَ إِنَّهُۥ كَانَ صَادِقَ ٱلْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا (٥٤) وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُۥ بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱلزَّكَوٰةِ وَكَانَ عِندَ رَبِّهِۦ مَرْضِيًّا ﴾ (٥٥) خمس آيات بلاخلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا ابا بكر ﴿ مخلصاً ﴾ ـ بفتح اللام ـ بمعنى اخلصه الله للنبوة. الباقون ـ بالكسر ـ بمعنى أخلص هو العبادة لله.

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) ﴿ واذكر ﴾ موسى ﴿ فى الكتاب ﴾ الذي هو القرآن. وسماه كتاباً لما ذكرناه: أنه يكتب. واخبر أن موسى كان مخلصاً بطاعاته وجه الله تعالى دون رياء الناس، وانه لم يشرك فى عبادته سواه. ومن فتح اللام أراد ان الله اخلصه لطاعته بمعنى أنه لطف له ما اختار عنده اخلاص الطاعة. وانه لم يشب ذلك بمعصيته له، وأنه مع ذلك كان رسولا لله تعالى الى خلقه، قد حمله رسالة يؤديها اليهم ﴿ وكان نبياً ﴾ وهو العلي برسالة الله الى خلقه، وبما نصب له من المعجزة الدالة

(١) تفسير الطبري ١٦/٦٢ وهو في مجمع البيان ٣ | ٥١٦

على تعظيمه وتبجيله ، وعظم منزلته . وهو مأخوذ من النبأ ، وهو الخبر بالأمر العظيم.

ثم اخبر الله تعالى انه ناداه ﴿ من جانب الطور الأيمن ﴾ فانه قال له ﴿ اني انا الله رب العالمين ﴾ والطور جبل بالشام ناداه من ناحيته اليمنى ، وهو يمين موسى (ع). وقوله ﴿ وقربناه نجيا ﴾ معناه قربناه من الموضع الذي شرفناه وعظمناه بالحصول فيه ليسمع كلامه تعالى . وقال ابن عباس ومجاهد: قرب من اهل الحجب حتى سمع صريف القلم . وقيل معناه إن محله منا محل من قربه مولاه من مجلس كرامته . وقيل قربه حتى سمع صرير القلم الذي كتب به التوراة. وقوله ﴿ نجيا ﴾ معناه انه اختصه بكلامه بحيث لم يسمع غيره ، يقال : ناجاه يناجيه مناجاة إذا اختصه بالقاء كلامه اليه . واصل النجوة الارتفاع عن الهلكة، ومنه النجاة ايضاً والنجاء السرعة ، لأنه ارتفاع فى السير ، ومنه المناجاة . وقال الحسن : لم يبلغ موسى (ع) من الكلام الذي ناجاه شيئاً قط . ثم اخبر تعالى انه وهب له من رحمته ونعمته عليه اخاه هارون نبياً ، شد أزره كما سأله .

ثم قال لنبيه محمد (ص) ﴿ واذكر في الكتاب ﴾ الذي هو القرآن أيضاً ﴿ اسماعيل ﴾ ابن ابراهيم وأخبر ﴿ انه كان صادق الوعد ﴾ بمعنى إذا وعد بشيء وفى به، ولم يخلف ﴿ وكان ﴾ مع ذلك ﴿ رسولا ﴾ من قبل الله الى خلقه ﴿ نبياً ﴾ معظماً بالاعلام المعجزة. وأنه « كان يأمر اهله بالصلاة والزكاة » قال الحسن : أراد بأهله أمته ، والمفهوم من الأهل في الظاهر اقرب أقاربه . و « كان » مع هذه الاوصاف « عند ربه مرضياً » قد رضي اعماله لانها كلها طاعات لم يكن فيها قبائح . وانما أراد بذلك افعاله الواجبات والمندوبات دون المباحات ، لان المباحات لا يرضاها الله ولا يسخطها . واصل (مرضي) مرضو فقلبت الضمة كسرة والواو ياء وادغمت في الياء .

قوله تعالى :

﴿ وَٱذْكُرْ فِي ٱلْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقاً نَبِيّاً (٥٦) وَرَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَلِيّاً (٥٧) أُولَٰئِكَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَّةِ إِبْرَٰهِيمَ وَإِسْرَٰٓئِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَٱجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ ٱلرَّحْمَٰنِ خَرُّوا سُجَّداً وَبُكِيّاً (٥٨) فَخَلَفَ مِن بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَٱتَّبَعُوا ٱلشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيّاً (٥٩) إِلَّا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئاً ﴾ (٦٠) خمس آيات .

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) « اذكر في الكتاب » الذي هو القرآن « إدريس » واخبر انه كان كثير التصديق بالحق ، وكان « نبياً » معظماً مبجلاً مؤيداً بالمعجزات الباهرة . ثم أخبر تعالى أنه رفعه مكاناً علياً . قال انس بن مالك: رفعه الله الى السماء الرابعة ، وروى ذلك عن النبي (ص) وبه قال كعب ومجاهد ، وابو سعيد الخدري . وقال ابن عباس والضحاك : رفعه الله الى السماء السادسة .

واصل الرفع جعل الشيء في جهة العلو ، وهي نقيض السفل ، يقال : رفعه يرفعه رفعاً ، فهو رافع وذاك مرفوع . والعلي العظيم العلوّ والعالي العظيم فيما يقدر به على الأمور ، فلذلك وصف تعالى بأنه علي . والفرق بين العليّ والرفيع أن العلي قد يكون بمعنى الاقتدار وعلو المكان . و (الرفيع) من رفع المكان لاغير . ولذلك

لا يوصف تعالى بأنه رفيع . وقوله « رفيع الدرجات » (١) انما وصف الدرجات بأنها رفيعة . وانما أخذ من علو معنى الصفة بالاقتدار ، لأنها بمنزلة العالي المكان .

ثم اخبر تعالى عن الانبياء الذين تقدم وصفهم فقال« اولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين » فان حملنا (من) على التبعيض لم تدل على أن من عداهم لم ينعم عليهم، بل لا يمتنع أن يكون انما افردهم بأنه انعم عليهم نعمة مخصوصة عظيمة رفيعة ، وإن كان غيرهم ايضاً قد أنعم عليهم بنعمة دونها . وإن حملنا (من) على انها لتبيين الصفة لم يكن فيه شبهة . لأن معنى الآية يكون اولئك الذين أنعم الله عليهم من جملة النبيين .

وقوله « من ذرية آدم » [لان الله تعالى بعث رسلا ليسوا من ذرية آدم بل هم من الملائكة كما قال« يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس » (٢) وقوله « وممن حملنا » في السفينة « مع نوح » أي ابوهم نوح وهو من ذرية آدم كما قال] (٣) «ومن ذرية ابراهيم واسرائيل » يعني يعقوب « وممن هدينا » هم الى الطاعات فاهتدوا اليها واجتبيناهم اي اخترناهم واصطفيناهم « إذا تتلى عليهم آيات الرحمن » اي أعلامه وادلته « خروا سجدا وبكيا » أي سجدوا له تعالى وبكوا ، وبكي جمع باك ونصبهما على الحال، وتقديره: خروا ساجدين باكين. وبكي (فعول) ويجوز ان يكون جمع باك على (فعول) . ويجوز ان يكون مصدراً بمعنى البكاء . قال الزجاج : لا يجوز النصب على المصدر ، لانه عطف على قوله «سجداً » . وانما فرق ذكر نسبهم ، وكلهم لآدم، ليبين مراتبهم في شرف النسب ، فكان لادريس شرف القرب من آدم ، لأنه جدّ نوح . وكان ابراهيم من ذرية من حمل مع نوح ، لأنه من ولد سام بن نوح . وكان اسماعيل

(١) سورة ٤٠ المؤمن آية ١٥ (٢) سورة ٢٢ الحج آية ٧٥

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة .

واسحاق ويعقوب من ذرية ابراهيم، لما تباعدوا من آدم حصل لهم شرف ابراهيم، وكان موسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى من ذرية إسرائيل، لأن مريم من ذريته. وقيل إنما وصف الله صفة هؤلاء الانبياء ليقتدى بهم ويتبع آثارهم في اعمال الخير

ثم اخبر تعالى انه خلفه من بعد المذكورين خلف. والخلف ـ بفتح اللام ـ يستعمل في الصالحين، وبتسكين اللام في الطالح قال لبيد:

ذهب الذين يعاش في اكنافهم ... وبقيت في خلف كجلد الاجرب (١)

وقال الفراء والزجاج: يستعمل كل واحد منهما في الآخر.

وفي الآية دلالة على أن المراد بالخلف من لم يكن صالحاً، لانه قال « أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات » وقال القرظي: تركوها. وقال ابن مسعود وعمر بن عبد العزيز: أخروها عن مواقيتها. وهو الذي رواه أصحابنا. وقال قوم خلف ـ بفتح اللام ـ إذا خلف من كان من أهله ـ وبسكون اللام ـ إذا كان من غير أهله.

ثم قال تعالى « فسوف يلقون غياً » والغي الشر والخيبة ـ في قول ابن عباس وابن زيد ـ قال الشاعر:

فمن يلق خيراً يحمد النـاس امره ... ومن يغو لا يعدم على الغي لائما (٢)

اي من يخب. وقال عبد الله بن مسعود: الغي واد في جهنم. وقيل معناه يلقون مجازاة غيهم. ثم استثنى من جملتهم من يتوب فيما بعد ويرجع الى الله ويؤمن به ويصدق أنبياءه، ويعمل الاعمال الصالحة من الواجبات والمندوبات، ويترك القبائح فان « اولئك يدخلون الجنة » من ضم الياء أراد أن الله يدخلهم الجنة بأن يأمرهم بدخولها، فضم لقوله « ولا يظلمون » ليتطابق اللفظان. ومن فتح اليـاء أراد أنهم

(١) مر تخريجه في ٥ \ ٢٥ من هذا الكتاب

(٢) مر هذا البيت في ٢/٣١٢، ٤/٣٩١، ٥/٥٤٨، ٦/٣٣٦

يدخلون بأمر الله . والمعنيان واحد . وقوله « ولا يظلمون شيئاً » معناه لا يبخسون شيئاً من ثوابهم بل يوفر عليهم على التمام والوفاء .

قوله تعالى:

﴿جَنَّاتِ عَدْنٍ ٱلَّتِي وَعَدَ ٱلرَّحْمَٰنُ عِبَادَهُ بِٱلْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا (٦١) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا (٦٢) تِلْكَ ٱلْجَنَّةُ ٱلَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَن كَانَ تَقِيًّا (٦٣) وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَٰلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (٦٤) رَبُّ ٱلسَّمَٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَٱعْبُدْهُ وَٱصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ (٦٥) خمس آيات بلا خلاف.

« جنات » فى موضع نصب بدلا من قوله « الجنة » فى قوله « يدخلون الجنة » وكان يجوز الرفع بتقدير هي جنات . والجنة البستان الذي يجنه الشجر ، فاذا لم يكن فى البستان شجر ، ويكون من خضرة ، فهو روضة ، ولا يسمى جنة . وانما قيل « جنات » على لفظ الجمع ، لان كل واحد من المؤمنين له جنة تجمعها الجنة العظمى . والعدن الاقامة يقال : عدن بالمكان يعدن عدناً اذا أقام به . والاقامة كون بالمكان على مرور الازمان . والوعد الاخبار بما يتضمن فعل الخير ، ونقيضه الوعيد ، وهو الاخبار عن فعل الشر . وقد يقال: وعدته بالشر ، ووعدته بالخير ، وأوعدته بالشر . وأوعدته

لا يكون إلا فى الشر ، والمراد بالوعد ـ ههنا ـ الموعود . ومعنى مأتيا مفعولا . ويجوز فى مثل هذا (آتيا) و (مأتيا) لأن ما أتيته ، فقد اتاك وما أتاك فقد أتيته ، كما يقال أتيت على خمسين سنة وأتت عليّ خمسون سنة . وقيل معناه إنه كقولك اتيت خير فلان وأتاني خير فلان .

وقوله « بالغيب » معناه أن الجنة التي وعدهم بها ليست حاضرة عندهم بل هي غائبة . وقوله « لا يسمعون فيها لغواً » معناه لا يسمعون فى تلك الجنة القول الذي لا معنى له يستفاد ، وهو اللغو . وقد يكون اللغو الهذر من الكلام . واللغو ، واللغا بمعنى واحد قال الشاعر :

عن اللغا ورفث التكلم (١)

وقوله « إلا سلاماً » يعني لكن سلاماً وتحية من بعضهم لبعض ، قال ابو عبيدة : تقديره لا يسمعون فيها لغواً إلا انهم يسمعون سلاماً . وقال الزجاج : المعنى لا يسمعون كلاماً يؤثمهم إلا كلاماً يسلمهم ، فيكون استثناء منقطعاً .

وقوله « ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً » قيل معناه في مقدار اليوم من أيام الدنيا ، فذكر (الغداة والعشي) ليدل على المقدار ، لانه ليس في الجنة ليل ، ولا نهار . وقيل : انما ذكر ذلك ، لأن اسلم الاكلات اكلة الغداة والعشي ، فهو اسلم من الأكل دائماً أيّ وقت وجده ، أو تكون اكلته واحدة .

وقوله « تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً » معناه انما نملك تلك الجنة من كان تقياً فى دار الدنيا بترك المعاصي ، وفعل الطاعات . وانما قال « نورث » مع انه ليس بتمليك نقل من غيرهم اليهم ، لأنه مشبه بالميراث من جهة أنه تمليك بحال استؤنفت عن حال قد انقضت من أمر الدنيا ، كما ينقضي حال الميت من أمر الدنيا .

(١) مر تخريجه فى ٢ / ١٣٢ ، ١٦٤ ، ٢٣٠

وقيل : انه أورثهم من الجنة المساكن التي كانت لأهل النار لو أطاعوا .

وقوله «وما نتنزل إلا بامر ربك» قيل في معناه أن النبي (ص) استبطأ جبرائيل (ع) فقال (ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا) فاتاه بهذا الجواب وحيًا من الله بأنالانتنزل إلا بأمر الله ، وهو قول ابن عباس والربيع وقتادة والضحاك ومجاهد وابراهيم .

وقوله « له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك » قال ابن عباس والربيع وقتادة والضحاك وأبو العالية : له مابين أيدينا:الدنيا ، وماخلفنا : الآخرة ، ومابين ذلك: مابين النفختين .

وقوله « وما كان ربك نسيا » أي ليس الله تعالى ممن ينسى ويخرج عن كونه عالمًا ، لانه عالم لنفسه ، وتقديره ـ ههنا ـ وما نسيك وإن أخر الوحي عنك .

وقوله « رب السموات والارض » معناه إن الله تعالى هو المالك المتصرف فى السموات والارض ، ليس لأحد منعه منه « وما بينهما » يعني وله ما بين السموات والارض .

ثم قال لنبيه (ص) « فاعبده»وحده لا شريك له« واصطبر لعبادته» أي اصبر على تحمل مشقة عبادته، وقال لنبيه (ص) « هل تعلم له سميًا » أي مثلا وشبهًا . وهو قول ابن عباس ومجاهد وابن جريج . وقيل المعنى انه لا يستحق احد ان يسمى إلهًا إلا هو . ومن أدغم اللام فى التاء ، فلان مخرج اللام قريب من مخرج التاء . وقال ابو علي : ادغام اللام في الطاء والدال والتاء والصاد والزاي والسين جائز لقرب مخرج بعضها من بعض .

قوله تعالى :

﴿ويقول الانسان أإذا ما مت لسوف أخرج حيا (٦٦) أولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً (٦٧) فوربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا (٦٨) ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا (٦٩) ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا﴾ (٧٠) خمس آيات بلا خلاف.

قرأ نافع وابن عامر وعاصم « أولا يذكر » خفيفاً . الباقون بالتشديد . من شدد: أراد أولا يتذكر ، فادغم التاء في الذال لقرب مخرجيهما . ومن خفف ، فلقوله « فمن شاء ذكره » (١) والخفيفة دون ذلك في الكثرة في هذا المعنى . هذا حكاية من الله تعالى عن قول من ينكر البعث والنشور من الكفار ، وهم المعنيون بقوله « اولا يذكر الانسان » بانهم يقولون على وجه الانكار والاستبعاد : أإذا متنا يخرجنا الله احياء ويعيدنا كما كنا ؟! فقال الله تعالى منبها على دليل ذلك « اولا يذكر الانسان » . من شدد أراد اولا يتفكر ، ومن خفف أراد اولا يعلم « أنا خلقناه من قبل » هذا « ولم يك شيئاً » موجوداً ، فمن قدر على أن يخلق ويوجد ما ليس بشيء ، فيجعله شيئاً موجوداً ، فهو على إعادته بعد عدمه الى الحالة الاولى أقدر .

ثم اقسم تعالى فقال « فوربك لنحشرنهم » أي لنبعثنهم من قبورهم مقرنين

---

(١) سورة ٧٤ المدثر آية ٥٥ وسورة ٨٠ عبس آية ١٢

بأوليائهم من الشياطين . ويحتمل (الشياطين) أن يكون نصباً من وجهين :

احدها ـ ان يكون مفعولا به بمعنى ونحشر الشياطين .

الثاني ـ ان يكون مفعولا معه بمعنى لنحشرنهم مع الشياطين «ثم لنحضرنهم حول جهنم جثياً » جمع جاثي وهو الذي برك على ركبتيه . وقوله « ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا » يعني تمرداً أي نبدأ بالاكبر جرماً فالاكبر، في قول أبي الاحوص ، ومجاهد . والشيعة هم الجماعة المتعاونون على أمر واحد من الامور ، ومنه تشايع القوم إذا تعاونوا ، ويقال للشجاع : شيع أي معان ، وفي رفع (أيهم) ثلاثة اقوال :

أولها الحكاية على تقدير ، فيقال لهم أيهم أشد على الرحمن عتيا ؟ فليخرج .

الثاني ـ انه مبني على الضم، ومعناه الذي هو اشد على الرحمن عتيا، إلا أنه مبني لما حذف منه (هو) . واطرد الحذف به فصار كبعض الاسم . فالاول قول الخليل . والثاني مذهب سيبويه .

والثالث ـ أن يكون (لننزعن) معلقة كتعليق علمت أيهم في الدار ، وهو قول يونس . وأجاز سيبويه النصب على أن يكون (أي) بمعنى الذي . وذكر انها قراءة هارون الاعرج .

وقوله « ولم يك شيئاً » أي لم يكن شيئاً موجوداً كائناً . ثم أخبر تعالى أنه اعلم بالذين عملوا المعاصي وارتكبوا الكفر والكبائر . والذين هم اولى بالنار صلياً ، لا يخفى عليه خافية .

قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا (٧١)
ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا (٧٢) وَإِذَا تُتْلَىٰ

عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ
خَيْرٌ مَقَاماً وَأَحْسَنُ نَدِيّاً (٧٣) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ
أَحْسَنُ أَثَاثاً وَرِئْياً (٧٤) قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ
مَدّاً (٧٥) حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ
فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَاناً وَأَضْعَفُ جُنْداً ﴿٧٦﴾ خمس آيات ٠

قرأ نافع وابن عامر «وريا» بغير همز . الباقون بهمز ، من همز فمعناه المنظر الحسن (فعيل) من الرؤية ، ومن لم يهمز احتمل أن يكون خفف الهمزة كما قالوا في البريئة برية ويحتمل أن يكون مأخوذاً من الري ، وهو امتلاء الشباب والنظارة ، أي ترى الري في وجوههم . وقرأ سعيد بن جبير «وريا» جعله من الري وقرى، بالزاي، ومعناه ما يتزيا به .

وقرأ ابن كثير «مقاماً» ـ بضم الميم ـ الباقون بفتحها . فالمقام ـ بضم الميم ـ مصدر الاقامة . وبفتحها المكان ، كقوله «مقام ابراهيم» (١) وقرأ يعقوب الحضرمي وعاصم والجحدري وابن أبي ليلى وابن عباس «ثم ننجي» بفتح الثاء بمعنى هناك ننجي المتقين . والباقون ﴿ ثم ﴾ بضم الثاء حرف عطف .

يقول الله تعالى للمكلفين انه ليس منكم أحد إلا وهو يرد جهنم ، فان الكناية في قوله «إلا واردها» راجعة الى جهنم بلا خلاف ، إلا قول مجاهد ، فانه قال: هي كناية عن الحمى والامراض . وروى في ذلك خبراً عن النبي (ص) عن ابي هريره ٠ وقال قوم : هو كناية عن القيامة ٠ واقوى الاقوال الأول ، لقوله تعالى «ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً» يعني في جهنم ٠

---

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٩٧

واختلفوا في كيفية ورودهم اليها ، فقال قوم ـ وهو الصحيح ـ : إن ورودهم هو وصولهم اليها واشرافهم عليها من غير دخول منهم فيها ، لأن الورود في اللغة هو الوصول الى المكان . واصله ورود الماء ، وهو خلاف الصدور عنه . ويقال: ورد الخبر بكذا ، تشبيها بذلك . ويدل على أن الورود هو الوصول الى الشيء من غير دخول فيه قوله تعالى « ولما ورد ماء مدين » وأراد وصل اليه . وقال زهير :

فلما وردن الماء زرقاً جمامه   وضعن عصي الحاضر المتخيم (١)

وقال قتادة وعبدالله بن مسعود : ورودهم اليها هو ممرهم عليها . وقال عكرمة يردها الكافر دون المؤمن ، فخص الآية بالكافرين . وقال قوم شذاذ : ورودهم إليها: دخولهم فيها ولو تحلة القسم . روي ذلك عن ابن عباس وكان من دعائه : اللهم أزحني من النار سالماً وادخلني الجنة غانماً . وهذا الوجه بعيد ، لان الله قال « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون » (٢) فبين تعالى أن من سبقت له الحسنى من الله يكون بعيداً من النار ، فكيف يكون مبعداً منها مع أنه يدخلها . وذلك متناقض ، فاذاً المعني بورودهم أشرافهم عليها ، ووصولهم اليها .

وقوله « كان على ربك حتما مقضياً » معناه إن ورودهم الى جهنم على ما فسرناه حتم من الله وقضاء قضاه لابد من كونه . والحتم القطع بالأمر ، وذلك حتم من الله قاطع . والحتم والجزم والقطع بالامر معناه واحد . والمقضي الذي قضى بأنه يكون .

ثم قال تعالى « ثم ننجي الذين اتقوا » معاصي الله وفعلوا طاعاته من دخول النار « ونذر الظالمين » أي ندعهم فيها ونقرهم على حالهم « جثياً » باركين على ركبهم « في جهنم » . ثم قال « وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات » اي إذا قرئت على المشركين

(١) هو زهير ابن ابي سلمى . ديوانه (دار بيروت) : ٧٨

(٢) سورة ٢١ الانبياء آية ١٠١

أدلة الله الظاهرة وحججه الواضحة « قال الذين كفروا » بوحدانيته وجحدوا أنبياءه للذين صدقوا بذلك مستفهمين لهم وغرضهم الانكار عليهم « أي الفرقين خير مقاماً » أي منزل اقامة فى الجنة او في النار « واحسن نديا » اي مجلساً وقيل معناد اوسع مجلسا واحسن نديا ، فالندي المجلس الذي قد اجتمع فيه أهله ، يقال : ندوت القوم اندوهم ندواً إذا جمعتهم في مجلس . وفلان فى ندى قومه وناديهم بمعنى واحد واصله مجلس الندى وهو الكرم ، وقال حاتم :

ودعوت فى اولى الندي ولم　　ينظر الي بأعين خزر (١)

والمراد بالفريقين فريق المشركين وفريق المؤمنين ، فيفتخرون على المؤمنين بكثرة نعمهم وحسن احوالهم وحال مجلسهم ، فقال الله تعالى « وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اثاثاورئيا » والاثاث المتاع والرئي المنظر ، وهو قول ابن عباس . وقال ابن الاحمر : واحد الاثاث اثاثة كحمام وحمامة . وقال الفراء : لا واحد له ، ويجمع اثة وأثث . ويجوز في « رئيا » ثلاثة اوجه فى العربية : رئيا بالهمز قبل الياء ، وريئا بياء قبل الهمزة وهو على قولهم راءني على وزن راعني ، وريا بترك الهمزة ـ فى قول الزجاج ـ ويجوز أن يكون من الزاي انشد لابن دريد :

اهاجتك الضغائن يوم بانوا　　بذي الزي الجميل من الاثاث (٢)

ثم قال تعالى لنبيه (ص) « قل » يا محمد « من كان في الضلالة » عن الحق والعدول عن اتباعه « فليمدد له الرحمن مدا » أي يمدهم ويحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة ، كما قال « ويمدهم في طغيانهم يعمهون » (٣) وانما ذكر بلفظ الامر ليكون

---

(١) تفسير الطبري ١٦ /٧٧ واللسان (خزر)　　(٢) القرطبي ١١ /١٤٣ والشوكاني ٣/ ٣٣٦ وقد نسبوه الى (محمد بن نمير الثقفي) وروايته (اشاقتك) ويمكن أن يكون هذا غير ذاك .　　(٣) سورة ٢ البقرة آية ١٥

آكد كأنه ألزم نفسه إلزاماً كما يقول القائل: آمر نفسي ، ويقول من زارني فلأكرمه ، فيكون الزم من قوله أكرمه. ويجوز أن يكون أراد « فليمدد له الرحمن مداً » في عذابهم في النار ، كما قال « ونمد له من العذاب مداً » (١) وقوله «حتى إذا رأوا ما يوعدون» أي شاهدوا ما وعدهم الله به «إما العـذاب »والعقوبة على المعاصي « وإما » القيامة والمجازاة لكل أحد على ما يستحقه « فسيعلمون » حينئذ ويتحققون « من هو شر مكاناً وأضعف جنداً » آلكفار أم المؤمنين . وفي ذلك غاية التهديد في كونهم على ما هم عليه . وقيل العذاب ـ ههنا ـ المراد به ما وعد المؤمنون به من نصرهم على الكفار فيعذبونهم قتلا واسراً ، فسيعلمون بالنصر والقتل انهم أضعف جنداً من جند النبي والمسلمين ، ويعلمون بمكانهم من جهنم ومكان المؤمنين من الجنة، من هو شر مكاناً.

قوله تعالى :

﴿ وَيَزِيدُ ٱللهُ ٱلَّذِينَ ٱهْتَدَوْا هُدًى وَٱلْبَاقِيَاتُ ٱلصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَاباً وَخَيْرٌ مَرَدّاً (٧٧) أَفَرَأَيْتَ ٱلَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالاً وَوَلَداً (٧٨) أَطَّلَعَ ٱلْغَيْبَ أَمِ ٱتَّخَذَ عِنْدَ ٱلرَّحْمٰنِ عَهْداً (٧٩) كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ ٱلْعَذَابِ مَدّاً (٨٠) وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْداً ﴾ (٨١) خمس آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى انه « يزيد الذين اهتدوا » الى طاعة الله واجتناب معاصيه

(١) سورة ١٩ مريم آية ٨٠

« هدى » ووجه الزيادة لهم فيه ان يفعل بهم الألطاف التي يستكثرون عندها الطاعات بما يبينه لهم من وجه الدلالات والامور التي تدعو الى أفعال الخيرات . وقيل : زيادة الهدى هو بايمانهم بالناسخ والمنسوخ . واخبر تعالى أن « الباقيات الصالحات » وهي فعل جميع الطاعات واجتناب جميع المعاصي . وقيل : هو قول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله اكبر ولله الحمد ، وروي عن أبي عبد الله (ع) أن الباقيات الصالحات القيام آخر الليل لصلاة الليل والدعاء في الاسحار . وسميت باقيات بمعنى أن منافعها تبقى وتنفع أهلها في الدنيا والاخرة، بخلاف ما نفعه مقصور على الدنيا فقط . وقوله « خير عند ربك ثواباً » أي أكثر ثواباً من غيرها . وقيل معناه خير ثواباً من مقامات الكفار التي لها عندهم الافتخار . وقيل: خير من اعمال الكفار على تقدير: إن كان فيها خير . وقوله « وخير مرداً » أي خير نعيماً ترده الباقيات الصالحات على صاحبه ، كأنه ذاهب عنه لفقده له ، فترده عليه حتى يجده في نفسه .

وقوله « أرأيت الذي كفر بآياتنا ، وقال لأوتين مالا وولداً » قيل: نزلت في العاص بن وائل السهمي - في قول ابن عباس ، وخباب ابن الارت ، ومجاهد - وقال الحسن : نزلت في الوليد بن المغيرة ، فانه قال - استهزاء - لأوتين مالا وولداً في الجنة ، ذكره الكلبي . وقيل أراد في الدنيا ، يعني إن اقمت على دين آبائي وعبادة آلهتي « لأوتين مالا وولداً » .

وقرأ حمزة والكسائي « وولداً » بضم الواو . الباقون بفتحها . وقيل في ذلك قولان :

احدهما - انهما لغتان كالعدم والعدم ، والحزن والحزن، قال الشاعر :

فليت فلاناً كان في بطن أمه   وليت فلاناً كان ولد حمار (١)

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٨١ والقرطبي ١١ / ١٤٦ ، ١٥٥ وتفسير الشوكاني ٣/٣٣٧

وقال الحارث بن حلزة :

ولقد رأيت معاشراً قد ثمروا مالا وولدا (١)

وقال رؤبة :

الحمد لله العزيز فردا لم يتخذمن ولد شيء ولدا (٢)

والثاني ـ إن (قيساً) تجعل (الولد) بالضم جمعاً ، وبالفتح واحداً ، كقولهم: اسد واسد ، ووثن ووثن .

فقال الله تعالى « اطلع الغيب » أي اشرف على علم الغيب وعرفه حتى قال ما قال ؟! وهذه الف الاستفهام دخلت على الف الوصل المكسورة فسقطت المكسورة مثل « أصطفى البنات على البنين » (٣) وقوله « أم اتخذ عند الرحمن عهداً » قال قتادة : معناه آتخذ عهداً للرحمن بعد صالح قدمه ؟. وقال غيره : معناه « أم اتخذ عند الرحمن عهداً » أي قولا قدمه اليه بما ذكره .

ثم قال تعالى « كلا » أي حقاً وهو قسم « سنكتب ما يقول » أي نثبته ليواقف عليه يوم القيامة « ونمد له من العذاب مداً » أي نؤخر عنه عذابه ، ولا نعاجله . ويجوز أن يكون المراد إنا نطيل عذابه .

وقوله « ونرثه ما يقول » قال ابن عباس وقتادة وابن زيد : نرثه نحن المال والولد بعد اهلاكنا إياه وإبطالنا ما ملكناه « ويأتينا فرداً » أي يجيئنا يوم القيامة فرداً لا أحد معه، ولا شيء يصحبه .

قوله تعالى :

﴿ وَٱتَّخَذُوا مِن دُونِ ٱللَّهِ ءَالِهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨٢) كَلَّا

---

(١) نفس المصادر المتقدمة في الصفحة قبلها (٢) تفسير الطبري ١٦ / ٨١

(٣) سورة ٣٧ (الصافات) آية ١٥٣

سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدّاً (٨٣) أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا
ٱلشَّيَاطِينَ عَلَى ٱلْكَافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزّاً (٨٤) فَلاَ تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا
نَعُدُّ لَهُمْ عَدّاً (٨٥) يَوْمَ نَحْشُرُ ٱلْمُتَّقِينَ إِلَى ٱلرَّحْمٰنِ وَفْداً (٨٦)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن نهيك « كلا سيكفرون » ـ بضم الكاف ـ بمعنى جميعاً سيكفرون . الباقون بفتح الكاف .

اخبر الله تعالى أن هؤلاء الكفار الذين ذكرهم ووصفهم بأنهم « اتخذوا من دون الله آلهة » عبدوها ووجهوا عبادتهم نحوها « ليكونوا لهم عزّاً » والاتخاذ اعداد الشيء ليأتيه في العاقبة ، فهؤلاء اتخذوا الآلهـة ليصيروا الى العز فصاروا بذلك الى الذل ، فسخط الله عليهم وأذلهم . والعز الامتناع من الضيم عزّ يعزّ عزاً ، فهو عزيز أي منيع من أن ينال بسوء . فقال الله تعالى « كلا سيكفرون بعبادتهم » أي حقاً ليس الأمر على ما قالوه بل سيكفرون بعبادتهم . وقيل فى معناه قولان :

احدهما ـ إن معناه سيجحدون أن يكونوا عبدوها لما يرون من سوء عاقبتها . وهذا جواب من اجاز وقوع القبائح والكذب من أهل الآخرة .

الثاني ـ سيكفرو ما اتخذوه آلهـة بعبادة المشركين لها ، كما قال الله تعالى « تبرأنا اليك ما كانوا إيانا يعبدون » (١) أي بأمرنا وإرادتنا « ويكونون عليهم ضداً » وقيل في معناه قولان :

احدها ـ قال مجاهد : يكونون عوناً في خصومتهم وتكذيبهم .

---

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٦٣

الثانى - قال قتادة يكونون قرناءهم فى النار يلعنونهم ويتبرؤن منهم .

ثم قال تعالى لنبيه (ص) ﴿ ألم تر ﴾ يا محمد ﴿ أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين ﴾ أي لما سلط الكفار الشياطين على نفوسهم وقبلوا منهم واتبعوهم خلينا بينهم وبينهم حتي اغووهم ، ولم نحل بينهم بالالجاء ، ولا بالمنع ،وعبر عن ذلك بالارسال على ضرب من المجاز . ومثله قوله ﴿ فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى الى اجل مسمى ﴾ (١) ويحتمل ان يكون أراد به يرسل الشياطين عليهم في النار بعد موتهم يعذبوهم ويلعنونهم ، كما قال ﴿ فو ربك لنحشرنهم والشياطين ﴾ (٢) ويقال أرسلت الباز والكلب على الصيد إذا خليت بينه وبينه . وقوله « تؤزهم أزاً » أي تزعجهم ازعاجاً . والاز الازعاج الى الامر ، أزه أزاً وأزيزاً إذا هزه بالازعاج الى أمر من الأمور .

ثم قال تعالى « فلا تعجل » على هؤلاء الكفار « انما نعد لهم عداً » الايام والسنين . وقيل الانفاس .

وقوله ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ﴾ أي اذكر يوم نحشر الذين اتقوا معاصي الله وفعلوا طاعاته الى الرحمن وفداً اي ركباناً فى قدومهم ، ووحد لأنه مصدر وفد،ويجمع وفوداً ، تقول: وفدت أفد وفداً فأنا وافد . وقيل : انهم يؤتون بنوق لم ير مثلها، عليها رحال الذهب وأزمتها الزبرجد، فيركبون عليها حتى يصيروا الى ابواب الجنة - في قول ابن عباس - وقيل:معناه يحشرهم الله جماعة جماعة .

قوله تعالى:

﴿ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْداً (٨٧) لَا يَمْلِكُونَ

---

(١) سورة ٣٩ الزمر آية ٤٢ (٢) سورة ١٩ مريم آية ٦٨

ٱلشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْمَٰنِ عَهْداً (٨٨) وَقَالُوا ٱتَّخَذَ الرَّحْمَٰن
وَلَداً (٨٩) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدّاً (٩٠) تَكَادُ ٱلسَّمَٰوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ
وَتَنشَقُّ ٱلأَرْضُ وَتَخِرُّ ٱلْجِبَالُ هَدّاً (٩١) أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَٰنِ
وَلَداً (٩٢) وَمَا يَنبَغِي لِلرَّحْمَٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَداً ﴾ (٩٣) سبع
آيات بلا خلاف .

قرأ الكسائي ونافع ﴿ يكاد ﴾ بالياء . الباقون بالتاء . وقرأ ابن كثير ونافع والكسائي وحفص ﴿ يتفطرن ﴾ بياء وتاء من: تفطر يتفطر تفطراً . الباقون ﴿ينفطرن﴾ من انفطر كقوله ﴿ إذا السماء انفطرت ﴾ . وتفطر مطاوع فطر . والتشديد يفيد التكثير

اخبر الله تعالى أنه يسوق المجرمين الى جهنم ورداً يوم القيامة . والسوق الحث على السير، ساقه يسوقه سوقاً، فهو سائق ومنه الساق، لاستمرار السير بها، ومنه السوق لأنه يساق به البيع والشراء شيئاً بعد شيء . وقال الفراء : يسوقهم مشاة . وقال الاخفش : عطاشاً . وقيل افراداً . ومعنى ﴿ ورداً ﴾ أي عطاشاً ، كالابل التي ترد عطاشاً الماء ، إلا أن هؤلاء يمنعون منه ، لانه لا يشرب من الحوض الا مؤمن . وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة .

وقوله ﴿ لا يملكون الشفاعة ﴾ أي لا يقدرون عليها ، والملك القدرة على ماله التصرف فيه أن يصرفه أتم التصريف في الحقيقة أو الحكم .

وقوله ﴿ إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً ﴾ أي عملا صالحاً - في قول ابن جريج - فموضع (من) نصب على أنه استثناء منقطع، لأن المؤمن ليس من المجرمين. وقد قيل: انه نصب على حذف اللام بمعنى لا يملك المتقون الشفاعة إلا لمن اتخذ عند الرحمن

عهداً . والعهد المراد به الايمان . والاقرار بوحدانيته وتصديق أنبيائه ، فان الكفار لا يشفع لهم . وقال الزجاج (من) فى موضع رفع بدلا من الواو والنون فى قوله ﴿ لا يملكون الشفاعة ﴾ . والمعنى لا يملك الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً وهو الايمان .

ثم اخبر تعالى عن الكفار بأنهم ﴿ قالوا اتخذ الرحمن ولداً ﴾ كما قال النصارى: إن المسيح ابن الله، واليهود قالت عزير ابن الله . فقال الله لهم على وجه القسم ﴿ لقد جئتم ﴾ بهذا القول ﴿ شيئاً اداً ﴾ أي منكراً عظيماً ـ في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد ، قال الراجز :

لقد لقي الاعداء مني نكراً داهية دهياء إداً إمراً (١)

وقال الآخر :

فى لهب منه وحبل إد (٢)

ثم قال تعالى تعظيما لهذا القول «تكاد السموات » وقرىء بالتاء والياء ، فمن قرأ بالتاء فلتأنيث السموات ومن ذكر ، فلأن التأنيث غير حقيقي . وقال ابو الحسن: معنى تكاد السموات تريد كقوله «كدنا ليوسف» أي أردنا، وانشد :

كادت وكدت وتلك خير أرادة لو عاد من لهو الصبابة ما مضى(٣)

ومثله قوله تعالى ﴿ اكاد أخفيها ﴾ أي أريد ومعنى ﴿ تكاد ﴾ فى الآية تقرب لان السموات لايجوز ان ينفطرن ولا يردن لذلك ، ولكن هممن بذلك، وقربن منه اعظاماً لقول المشركين . وقال قوم : معناه على وجه المثل ، لان العرب تقول إذا أرادت امراً عظيماً منكراً: كادت السماء تنشق والارض تنخسف ، وأن يقع السقف.

(١) مر تخريجه فى ٧ / ٧٣ من هذا الكتاب (٢) تفسير الطبري ١٦ / ٨٦
(٣) تفسير القرطبي ١١ / ١٨٤ وهو في مجمع البيان ٣ / ٥٣٠

فلما افتروا على الله الكذب،ضرب الله المثل لكذبهم بأهول الاشياء،وقريب من هذا قول الشاعر :

ألم تر صدعاً في السماء مبيناً   على ابن لبينى الحارث بن هشام(١)

وقريب منه ايضاً قول الشاعر:

واصبح بطن مكة مقشعراً   كان الارض ليس بها هشام (٢)

وقال آخر :

بكا حارث الجولان من فقد ربه   وحوران منه خاشع متضائل (٣)

وقال آخر :

لما اتى خبر الزبير تواضعت   سور المدينة والجبال الخشع (٤)

وقال قوم : المعنى لو كان شيء يتفطر استعظاماً لما يجري من الباطل لتفطرت السموات والارض استعظاماً ، واستنكاراً لما يضيفونه الى الله تعالى من اتخاذ الولد ، ومثله قوله « ولو ان قرآناً سيرت به الجبال » (٥) ومعنى يتفطرن يتشققن والانفطار الانشقاق فى قول ابن جريج ، يقال : فطر ناب البعير إذا انشق ، وقرىء ينفطرن بمعنى يتشققن منه ،يعني من قولهم اتخذ الرحمن ولداً،والمراد بذلك تعظيماً واستنكاراً لهذاالقول ، وانه لو كانت السموات يتفطرن تعظيماً لقول باطل لانشقت لهذا القول، ولو كانت الجبال تخر لأمر ، لخرت لهذا القول . و (الهد) تهدم بشدة صوت .

وقوله « أن دعوا للرحمن ولداً » أي لأن دعوا ، أو من ان دعوا . او المعنى ان السموات تكاد ينفطرن والجبال تنهد والارض تنشق لدعواهم لله ولداً . أي

(١) مرهذا البيت فى ٦ / ٣٠٧   (٢) مجمع البيان ٣ \ ٥٣٠

(٣) مر تخريجه فى ٦ / ٣٠٧   (٤) مر تخريجه فى ١ / ٢٠٤ ، ٣١٢

(٥) سورة ١٣ الرعد آية ٣٣

لتسميتهم له ولداً ، فهؤلاء سموا لله ولداً كما جعلوا المسيح ابن الله. والمشركون جعلوا الملائكة بنات الله. وقيل: معناه ان جعلوا الرحمن ولداً ، لان الولد يستحيل عليه تعالى.

ثم اخبر تعالى انه لا ينبغي له ان يتخذ ولداً ، ولا يصلح له ، كما قال ابن احمر :

في رأس حلقاء من عنقاء مشرفة ... ما ينبغي دونها سهل ولا جبل(١)

وقال الآخر في الدعاء بمعنى التسمية :

ألا رب من تدعو نصيحاً وإن تغب ... تجده بغيب غير منتصح الصدر(٢)

وقال ابن احمر ايضاً :

هوى لها مشقصاً حشراً فشبرقها ... وكنت أدعو قذاها الأثمد الفرد (٣)

قوله تعالى:

﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي ٱلسَّمٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ إِلاَّ آتِي ٱلرَّحْمٰنِ عَبْداً (٩٤) لَقَدْ أَحْصٰيهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدّاً (٩٥) وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ ٱلْقِيٰمَةِ فَرْداً (٩٦) إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحْمٰنُ وُدّاً (٩٧) فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ ٱلْمُتَّقِينَ وَتُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدّاً (٩٨) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً﴾ (٩٩) ست آيات بلا خلاف.

---

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٥٦ ، ٨٧
(٢) تفسير الطبري ١٦ / ٨٧
(٣) تفسير الطبري ١٦ / ٨٧

يقول الله تعالى ليس كل من في السموات والارض من العقلاء إلا وهو يأتي الرحمن عبداً مملوكاً لا يمكنهم جحده ، ولا الامتناع منه ، لانه يملك التصرف فيهم كيف شاء . ثم قال تعالى إنه « قد احصاهم وعدهم عداً » أي علم تفاصيلهم وأعدادهم فكانه عدهم ، لا يخفى عليه شيء من أحوالهم . ثم قال : وجميعهم يأتي الله يوم القيامة فرداً مفرداً ، لا أحد معه ولا ناصر له ولا أعوان ، لان كل احد مشغول بنفسه لا يهمه هم غيره . ثم قال تعالى « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات » أي آمنوا بالله ووحدانيته وصدقوا أنبياءه ، وعملوا بالطاعات سيجعل الله لهم وداً أي سيجعل بعضهم يحب بعضاً ، وفي ذلك أعظم السرور وأتم النعمة ، لانها كمحبة الوالد لولده البار به . وقال ابن عباس ومجاهد : « سيجعل لهم الرحمن وداً » فى الدنيا . وقال الربيع بن أنس إذا أحب الله عبداً طرح محبته في قلوب أهل السماء ، وفى قلوب أهل الارض . ثم قال لنبيه (ص) « انما يسرناه بلسانك » يعني القرآن « لتبشر به المتقين » لمعاصي الله بالجنة « وتنذر به » أي تخوف به « قوماً لداً » أي قوماً ذوي جدل مخاصمين ـ فى قول قتادة ـ وهو من اللدد ، وهو شدة الخصومة ، ومنه قوله تعالى « وهو الد الخصام » (١) أي أشد الخصام خصومة وهو جمع ألد . كـ (أصم ، وصم) قال الشاعر :

إن تحت الاحجار حزماً وعزماً　　　وخصيماً ألدّ ذا معلاق (٢)

ثم اخبر الله تعالى فقال « وكم اهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد » أي هل تدرك احداً منهم « او تسمع لهم ركزاً » قال ابن عباس وقتادة والضحاك : الركز الصوت . وقال ابن زيد : هو الحس ، والمراد ـ ههنا ـ الصوت ، ومنه الركاز ، لانه يحس به حال من تقدم بالكشف عنه ، قال الشاعر :

---

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٠٤

(٢) قائله المهلهل . اللسان (علق) وراويته (وجوداً) بدل (وعزماً)

فتوجست ركز الأنيس فراعها عن ظهر غيب والانيس سقامها(١)

والمعنى: إنا قد اهلكنا امماً كثيرة اعظم منهم كثرة ، واكثر اموالا واشد خصاماً فلم يغنهم ذلك لما اردنا اهلاكهم ، فكيف ينفع هؤلاء ذلك ، وهم اضعف منهم فى جميع الوجوه ، وبين ان حكم هؤلاء حكم اولئك في ان لا يبقى لهم عين ولا اثر .

* * *

(١) تفسير الطبري ١٦/ ٨٩

٢٠-سورة طه

وهي مكية فى قول قتادة ومجاهد . وهي مائة وخمس وثلاثون آية فى الكوفى واربع في المدنيين واثنان فى البصري .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿طه (١) ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى (٢) إلا تذكرة لمن يخشى (٣) تنزيلا ممن خلق الأرض والسموات العلى (٤) الرحمن على العرش استوى (٥)

خمس آيات في الكوفي ، لأنهم عدوا (طه) آية وأربع في الباقين .

قرأ ابو عمرو (طه) بفتح الطاء وامالة الهاء . وقرأ حمزة والكسائي وخلف وابو بكر إلا الأعشى والبرجمي بامالتهما . الباقون بفتحهما . وقرأ عيسى بن عمر ضد قراءة أبي عمرو - بكسر الطاء وفتح الهاء - وقرأ الحسن باسكان الهاء ، وفسره يارجل. وقرأ ابو جعفر بتقطيع الحروف ، ورواه الأصمعي عن نافع . وروي عن نافع بين

الكسر والفتح في الحرفين ، وروي الفتح فيهما ، وهو الأظهر .

فمن فخم فلأنها لغة النبي (ص) وهي لغة اهل الحجاز ، ومن أمال ، فهو حسن . قال ابو عمرو : املت الهاء لئلا تلتبس بهاء الكناية . وقد بينا فى اول سورة البقرة معنى اوائل السور واختلاف الناس فيه، وأن أقوى ما قيل فيه: إنها اسماء للسور ومفتاح لها . وقال قوم : هو اختصار من كلام خص بعلمه النبي صلى الله عليه وآله . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد :معنى (طه) بالسيريانية يا رجل . ومنهم من قال هو بالنبطية . وقال الحسن: هو جواب المشركين لما قالوا: انه شقي فقال الله تعالى يا رجل ما انزلنا عليك القرآن لتشقى . وقيل: إن طه بمعنى يا رجل في لغة عك وانشد لمتمم بن نويرة :

هتفت بطه في القتال فلم يجب ... فخفت عليه ان يكون موائلا(١)

وقال آخر :

إن السفاهة طه من خلائقكم ... لا بارك الله في القوم الملاعين(٢)

ومن قرأ (طه) بتسكين الها تحتمل قراءته امرين :

احدهما - ان تكون الهاء بدلا من همزة طاء ، كقولهم في أرقب هرقب ، والآخر ان يكون على ترك الهمز (ط) يا رجل، وتدخل الهاء الوقف . والشقاء استمرار ما يشق على النفس ، يقال : شقي يشقى شقاً ، وهو شقي ونقيض الشقاء السعادة .

وقيل في قوله « ما انزلنا عليك القرآن لتشقى » قولان :

احدهما - قال مجاهد وقتادة : إنه نزل بسبب ما كان يلقى من التعب والسهر في قيام الليل .

---

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٩٠ والقرطبي ١١ / ١٦٥ والشوكاني ٣ / ٣٤٣

(٢) تفسير الطبري ١٦ / ٩٠ والقرطبي ١١ / ١٦٦ والكشاف ٣ / ٣٩

والثاني ـ قال الحسن : انه جواب للمشركين لما قالوا : انه شقي .

وقوله « إلا تذكرة لمن يخشى » معناه لكن انزلناه تذكرة أي ليتذكر به من يخشى الله ويخاف عقابه ، يقال : ذكره تذكيراً و تذكرة ، ومثله « وما لاحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الاعلى » (١) اي لكن ابتغاء وجه ربه ، وما فعله إلا ابتغاء وجه ربه ، ومثله قول القائل: ما جئت لأسوءك إلا إكراماً لزيد، يريد ما جئت إلا اكراماً لزيد ، وكذلك المصادر التي تكون عللا لوقوع الشيء نحو جئتك ابتغاء الخير اي لابتغاء الخير . وقوله « تنزيلا ممن » معناه نزل تنزيلا . وقيل تقديره « إلا تذكرة ... تنزيلاً ممن خلق الارض والسموات العلى » أي أبدعهن وأحدثهن و « العلى » جمع عليا ، مثل ظلمة وظلم ، وركبة وركب ، ومثل الدنيا والدنى . والقصوى والقصى .

وقوله « الرحمن » رفع بأنه خبر مبتدأ ، لانه لما قال « تنزيلا ممن خلق » بينه فكأنه قال : هو الرحمن ، كقوله « بشر من ذلكم النار » (٢) وقال ابو عبيدة : تقديره « ما انزلنا عليك القرآن ... إلا تذكرة لمن يخشى » لا لتشقى . [ويحتمل أن يكون المراد ما انزلنا عليك القرآن لتشقى] (٣) وما انزلناه إلا تذكرة لمن يخشى .

« الرحمن على العرش استوى » قيل فى معناه قولان :

احدها ـ انه استولى عليه ، وقد ذكرنا فيما مضى شواهد ذلك .

الثاني ـ قال الحسن « استوى » لطفه وتدبيره ، وقد ذكرنا ذلك أيضاً فيما مضى ، وأوردنا شواهده فى سورة البقرة (٤) فأما الاستواء بمعنى الجلوس على الشيء

---

(١) سورة ٩٢ الليل آية ١٩ ـ ٢٠   (٢) سورة ٢٢ الحج آية ٧٢

(٣) مابين القوسين ساقط من المطبوعة

(٤) في تفسير آية ٢٩ من سورة البقرة ، المجلد الاول صفحة ١٢٤

فلا يجوز عليه تعالى، لانه من صفة الاجسام، والاجسام كلها محدثة. ويقال: استوى فلان على مال فلان وعلى جميع ملكه أي احتوى عليه. وقال الفراء: يقال: كان الأمر في بني فلان ثم استوى فى بني فلان أي قصد اليهم وينشد:

أقول وقد قطعن بنا شرورى   ثواني واستوين من النجوع (١)

أي خرجن واقبلن

قوله تعالى:

﴿ لَهُ مَا فِي ٱلسَّمٰوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ ٱلثَّرَىٰ (٦) وَإِنْ تَجْهَرْ بِٱلْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ ٱلسِّرَّ وَأَخْفَى (٧) ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ لَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ (٨) وَهَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ (٩) إِذْ رَأَىٰ نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ ٱمْكُثُوٓا۟ إِنِّيٓ ءَانَسْتُ نَارًا لَّعَلِّيٓ ءَاتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى ٱلنَّارِ هُدًى ﴾ (١٠) خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى إن «له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى» المعنى انه مالك لجميع الاشياء واجتزى بذكر بعض الاشياء عن ذكر البعض لدلالته عليه، كما قال «الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم» (٢) ولم يقل وعلى ظهورهم، لان المفهوم انهم يذكرون الله على كل حال. ومثله قوله «والله ورسوله أحق أن يرضوه» (٣)

(١) لم اجده في مظانه، وهذه رواية المخطوطة. أما المطبوعة فانها اشارت الى خلاف فى روايته كما يلي: (ظعن) بدل (قطعن) و (سروراً) بدل (شرورى) و (سوامد) بدل (ثوانى) و (الضجوع) بدل (النجوع)

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٩١ (٣) سورة ٩ التوبة آية ٦٣

لما كان رضا احدهما رضا الآخر ، ومثله قوله « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله » (١) ولم يقل ينفقونهما لدلالته على ذلك و « الثرى » التراب الندي ، فله تعالى « ما تحت الثرى » الى حيث انتهى ، لانه مالكه وخالقه ومدبره ، وكل شيء ملكه يصح ، والله تعالى مالكه بمعنى أن له التصرف فيه كيف شاء.

وقوله « وإن تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى » معناه وإن تجهر بالقول لحاجتك لسمعه أي تجهر به فانه تعالى يعلم السر وأخفى من السر .. ولم يقل وأخفى منه ، لانه دال عليه ، كما يقول القائل : فلان كالفيل أو اعظم ، وهذا كالحبة أو اصغر . والجهر رفع الصوت يقال : جهر يجهر جهراً ، فهو جاهر والصوت مجهور ، وضده الهمس . و (السر) ما حدث به الانسان غيره في خفية ، وأخفى منه ما أضمره في نفسه ولم يحدث به غيره ـ هذا قول ابن عباس ـ وقال قتادة وابن زيد وسعيد بن جبير : السر ما أضمره العبد في نفسه . وأخفى منه ما لم يكن ولا أضمره أحد . وقال قوم : معناه يعلم السر والخفي . وضعف هذا لانه ترك الظاهر وعدول بلفظة (أفعل) الى غير معناها من غير ضرورة ، ولان حمله على معنى أخفى أبلغ إذا كان بمعنى أخفى من السر ، فاما قول الشاعر :

تمنى رجال ان اموت وإن امت   فتلك سبيل لست فيها بأوحد (٢)

انما حمل على ان المراد (بأوحد) احد ، لان الوحدة لا يقع فيها تعاظم ، فاخرجه الشاعر مخرج ما فيه تعاظم ورد المعنى الى الواحد . ثم اخبر تعالى بانه « الله » الذي تحق له العبادة « لا إله » يحق له العبادة « إلا هو له الاسماء الحسنى » وانما ذكر الحسنى بلفظ التوحيد ولم يقل الاحاسن ، لان الاسماء مؤنثة يقع عليها (هذه) كما

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣٥   (٢) تفسير الطبري ١٦ /٩٣

يقع على الجماعة (هذه) كأنه اسم واحد للجميع قال الشاعر :

وسوف يعتبنيه إن ظفرت به رب كريم وبيض ذات اطهار (١)

وفي التنزيل « حدائق ذات بهجة » (٣) « ومآرب اخرى » (٢) فقد جاز صفة جمع المؤنث بصفة الواحد .

وقوله وهل « اتاك حديث موسى » خطاب للنبي (ص) وتسلية له مما ناله من اذى قومه . والتثبيت له بالصبر على امر ربه ، كما صبر اخوه موسى (ع) حتى نال الفوز في الدنيا والآخرة .

وقوله « إذ رأى ناراً » اي حديث موسى حين رأى ناراً « فقال لاهله امكثوا » اي البثوا مكانكم « إني آنست ناراً » اي رأيت ناراً . والايناس وجدان الشيء الذي يؤنس به ، لانه من الانس ويقال : آنس البازي إذا راى صيداً قال العجاج :

آنس خربان فضاء فانكدر

وكان في شتاء ، وقد امتنع عليه القدح وضل عن الطريق . فلذلك قال « او اجد على النار هدى » وقوله « لعلي آتيكم منها بقبس فالقبس الشعلة ، وهو نار في طرف عود أو قصبة ، يقول القائل لصاحبه : اقبسني ناراً فيعطيه إياها في طرف عود او قصبة أي لعلي آتيكم بنار تصطلون به أو اجد من يدلني على الطريق الذي أضللناه او ما استدل به عليه ويقال اقبسته ناراً إذا اعطيته قبساً منها ، وقبسته للعلم . فرق بين النوعين ، والاصل واحد وكلاهما يستضاء به .

---

(١) تفسير الطبري ١٦/٩٣ ومجمع البيان ٤/٣ (٢) سورة ٢٧ النمل آية ٦٠

(٣) سورة ٢٠ طه آية ١٨

قوله تعالى :

﴿ فَلَمَّا أَتَيٰهَا نُودِيَ يَا مُوسَى (١١) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٢) وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ (١٣) إِنَّنِي أَنَا ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِذِكْرِي (١٤) إِنَّ ٱلسَّاعَةَ ءَاتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ﴾ (١٥) خمس آيات .

قرأ ابن كثير وابو عمرو « اني أنا ربك » بفتح الهمزة والياء . الباقون بكسرها وسكون الياء إلا نافعاً فانه فتح الياء . وقرأ ابن كثير وابو عمرو ونافع وعاصم وحمزة والكسائي « طوى » بضم الطاء مصروفاً . وروى بكسر الطاء غير مصروف ابو زيد عن أبي عمرو . وقال : هي أرض . وقرأ « وانا اخترناك » بالتشديد بالف حمزة، واصله وانا اخترناك والنون والالف نصب بـ (إن) و (ان) مع ما بعدها في موضع نصب بتقدير ، نودي « إنا اخترناك » . وقرأ الباقون « وأنا اخترتك » على التوحيد فـ (أنا) رفع بأنه ابتداء و « اخترتك » خبره . وفي قراءة أبي « وإنني اخترتك » فهذه تقوي قراءة حمزة والكسائي .

من لم يصرف « طوى » يجوز أن يكون اعتقد انه معدول عن (طاو) وهو معرفة ، ويجوز أن يكون نكرة ، لأنه اسم البقعة .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) إن موسى (ع) لما أتى النار التي آنسها نودي ، فقيل له يا موسى . والنداء الدعاء على طريقة يافلان ، وهو مد الصوت بنداء على هذه الطريقة

يقال: صوت نداء، وذلـــك أنه بندائه يمتد « إني انا ربك » فيمن فتح الهمزة. فالمعنى نودي بأني أنا، ولما حـذف الباء فتح. ومن كسرها فعلي الاستئناف أو على تقدير قيل له إني أنا ربك الذي خلقك ودبرك « فاخلع نعليك » وانما علم موسى (ع) أن هذا النداء من قبل الله تعالى بمعجزة أظهرها الله، كما قال في موضع آخر « نودي من شاطيء الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى اني أنا الله رب العالمين*وان ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبراً ولم يعقب » حتى قيل له « يا موسى أقبل ولا تخف إنك من الآمنين » (١) وقيل السبب الذي لأجله أمر بخلع النعلين فيه قولان:

احدهما ـ ليباشر بقدميه بركة الوادي المقـــدس في قول علي (ع) والحسن وابن جريج.

وقال كعب وعكرمة: لانها كانت من جلد حمار ميت. وحكى البلخي أنه امر بذلك على وجه الخضوع والتواضع، لان التحفي في مثل ذلك أعظم تواضعاً وخضوعاً.

والخلع نزع الملبوس يقال: خلع ثوبه عن بدنه وخلع نعله عن رجله. وقد ينزع المسمار، فلا يكون خلعاً، لانه غير ملبوس ويقال: خلع عليه رداءه كأنه نزعه عن نفسه وألبسه اياه. والوادي سفح الجبل. ويقال للمجرى العظيم من مجاري الماء واد واصله عظم الامر. وودیته إذا أعطيته ديته، لأنها عطية عن الأمر العظيم من القتل. والمقدس المبارك ـ فى قول ابن عباس ومجاهد ـ وقيل هو المطهر، قال امرؤ القيس:

كما شبرق الولدان ثوب المقدس (٢)

يريد بالمقدس: العابد من النصارى، كالقسيس ونحوه و(شبرق)أي شق.

---

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٣٠ ـ ٣١

(٢) شرح ديوانه: ١٢٠ وصدره:

فأدركنه يأخذن بالساق والنسا

وقيل في معنى (طوى) قولان :

احدها ـ قال ابن عباس ومجاهد وابن زيد : هو اسم الوادي .

وقال الحسن : لانه طوي بالبركة مرتين ، فعلى هذا يكون مصدر طويته طوى ، وقال عدي بن زيد :

آعاذل ان اللوم في غير كنهه علي طوى من غيك المتردد (١)

وقوله « وأنا اخترتك » اي اصطفيتك « فاستمع لما يوحى » اليك من كلامي واصغ اليه وتثبت « إني انا الله لا إله إلا انا » أي لا إله يستحق العبادة غيري « فاعبدني » خالصاً ، ولا تشرك في عبادتي احداً « واقم الصلاة لذكري » أي لتذكرني فيها بالتسبيح والتعظيم ـ في قول الحسن ومجاهد ـ وقيل : معناه لأن أذكرك بالمدح والثناء . وقيل المعنى متى ذكرت ان عليك صلاة كنت في وقتها أوفات وقتها ، فأقمها . وقرىء ـ بفتح الراء ـ قال أبو علي : يحتمل أن يكون قلب الكسرة فتحة مع ياء الاضافة.

ثم اخبر الله تعالى بأن الساعة يعني القيامة « آتية » أي جائية « اكاد أخفيها» معناه أكاد لا أظهرها لاحد ـ في قول ابن عباس والحسن وقتادة ـ أي لا أذكرها بأنها آتية ، كما قال تعالى « لا تأتيكم إلا بغتة » (٢) وقيل « اخفيها » بضم الألف بمعنى أظهرها ، وانشد بيتاً لأمرىء القيس بن عابس الكندي :

فان تدفنوا الداء لا نخفه وإن تبعثوا الحرب لا نقعد (٣)

فضم النون من نخفه ـ ذكره ابوعبيدة ـ قال انشدنيه ابو الخطاب هكذا ، وانشده

---

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٩٦ ومجمع البيان ٤ / ٤

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٦. (٣) شرح ديوان امرىء القيس : ٧٧ والطبري ١٦ / ١٠٠ والقرطبي ١١ / ١٨٢ والشوكاني ٣/ ٣٤٧ وغيرها

الفراء بفتح النون . وقال ابي بن كعب : المعنى « أكاد اخفيها » من نفسي . قال ابن الانباري تأويله من نفسي « أكاد اخفيها » أي من قبلي . كما قال « تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك » (١) . وقوله « لتجزي كل نفس بما تسعى » اي تجازي كل نفس بحسب عملها ، فمن عمل الطاعات اثيب عليها ، ومن عمل المعاصي عوقب بحسبها

قوله تعالى :

﴿ فَلَا يَصُدَّنَّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى (١٦) وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى (١٨) قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى (١٩) فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴾ (٢٠) خمس آيات بلا خلاف .

قوله « فلا يصدنك عنها » نهي متوجه الى موسى من الله تعالى والمراد بهجميع المكلفين ، نهاهم الله ان يصدهم عن ذكر الساعة ، والمجازاة فيها من لا يصدق بها من الكفار . و (الصدّ) الصرف عن الخير يقال : صده عن الايمان وصده عن الحق ، ولا يقال : صده عن الشر ، ولكن يقال : صرفه عن الشر ، ومنعه منه .

وقوله « واتبع هواه » يعني من لا يؤمن بالقيامة و (الهوى) ميل النفس الى الشيء بأريحية تلحق فيه . وهواء الجو ممدود ، وهوى النفس مقصور .

وقوله « فتردى » معناه فتهلك ، يقال : ردي يردى ردى ، فهو رد . إذا هلك ، أي ان صددت عن الساعة بترك التأهب لها هلكت ، وتردّى هلك بالسقوط .

وقوله « وما تلك بيمينك ياموسى » قال الفراء : (تلك) تجري مجرى (هذه) وهي بمعنى الذي و (بيمينك) صلته وتقديره ، وما الذي بيمينك يا موسى وأنشد :

---

(١) سورة ٥ المائدة آية ١١٩

عدس ما لعباد عليك امارة أمنت وهذا تحملين طليق (١)

يعني الذي تحملين. وهو فى صورة السؤال لموسى عما في يده اليمنى. والغرض بذلك تنبيهه له عليها ليقع المعجز بها بعد التثبت فيها، والتأمل لها.

وقوله « قال هي عصاي » جواب من موسى ان الذي فى يدي «عصاي اتوكؤ عليها » فى مشي « واهش بها على غنمي » اي اخبط بها ورق الشجر اليابس لترعاه غنمي يقال: هش يهش هشاً: قال الراجز:

أهش بالعصا على اغنامي من ناعم الاراك والبشام (٢)

﴿ ولي فيها مآرب أخرى ﴾ اي حوائج أخر من قولهم: لا أرب لي في هذا أي لاحاجة. وللعرب في واحدها ثلاث لغات: مأربة بضم الراء وفتحها وكسرها.

وقوله « قال ألقها يا موسى فألقاها فاذا هي حية تسعى » حكاية عما امر الله تعالى موسى بأن يلقي العصا من يده وأن موسى القاها، فلما ألقاها صارت فى الحال حية تسعى، خرق الله العادة فيها وجعلها معجزة ظاهرة باهرة.

قوله تعالى:

﴿ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَىٰ (٢١) وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَىٰ (٢٢) لِنُرِيَكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى (٢٣) إِذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ (٢٤) قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ (٢٥) خمس آيات بلا خلاف.

(١) تفسير الطبرى ١٦ / ١٠٢ واكثر كتب النحو يأتون به شاهداً على أن (هذا) أسم موصول بمعنى الذي.

(٢) تفسير الشوكاني ٣ / ٣٤٩ والقرطبي ١١ / ١٨٧ والطبرى ١٦ / ١٠٢

اخبر الله تعالى أن العصا حين صارت حية تسعى خاف موسى منها فقال الله له « خذها » يا موسى فانا « سنعيدها » الى ما كانت اول شيء في يدك عصى . ومعنى « خذها » تناولها بيدك . و (الخوف) انزعاج النفس بتوقع الضرر . خافه خوفاً ، فهو خائف وذاك مخوف . وضد الخوف الأمن ، ومثل الخوف الفزع و الذعر ، والاعادة ردّ الشيء ثانية الى ما كان عليه أول مرة . ومثل الاعادة التكرير والترديد . والمعنى سنعيدها خلقتها الاولى ، وقد يقال : الى سيرتها . والسيرة مرور الشيء في جهة : من سار يسير سيرة حسنة او قبيحة . وكان مستمر على حال العصا فاعيدت الى تلك الحال . ونظير السيرة الطريقة . وقيل المعنى سنعيدها الى سيرتها ، فانتصب باسقاط الخافض .

وقوله « واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء » قيل في معناه قولان : احدهما ـ الى جنبك ، قال الراجز :

اضمه للصدر والجناح (١)

الثاني ـ الى عضدك واصل الجنوح الميل ، ومنه جناح الطائر ، لانه يميل به في طيرانه حيث شاء . والجنب فيه جنوح الاضلاع . واصل العضد من جهته تميل اليد حيث شاء صاحبها . وقال ابو عبيدة : الجناحان الناحيتان .

وقوله « تخرج بيضاء من غير سوء » اي من غير برص ـ في قول ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدي والضحاك ـ وقوله « آية اخرى » قيل في نصبها قولان : احدهما ـ على الحال . والاخر على المفعولية ، اي نعطيك آية أخرى ، فحذف لدلالة الكلام عليه ، فالآية الاولى قلب العصا حية والاخرى اليد البيضاء من غير سوء . وقيل انه امره ان يدخل يده في فمها فيقبض عليها ، فادخل يده في فمها

(١) تفسير القرطبي ١١ / ٢٩١

فصارت يده بين الشعبتين اللتين كانتا في العصا ، وصارت الحية في يده عصاً كما كانت .

وقوله ﴿لنريك من آياتنا الكبرى﴾ معناه قلب العصا حية لنريك من آياتنا وحججنا الكبرى منها ، ولو قال الكبر على الجمع كان وصفاً لجميع الآيات ، وكان جائزاً .

ثم قال تعالى له ﴿إذهب الى فرعون﴾ اي امض اليه وادعه الى الله ، وخوفه من عقابه ، فانه طغى ، أي تجاوز قدره في عصيان الله ، وتجاوز به قدر معاصي الناس . يقال : طغى يطغى طغياناً ، فهو طاغ ، ونظيره البغي على الناس ، وهم الطغاة والبغاة . فقال عندذلك موسى يا ﴿رب اشرح لي صدري﴾ اى وسع لي صدرى ، ومنه شرح المعنى اى بسط القول فيه .

قوله تعالى :

﴿ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي (٢٦) وَٱحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي (٢٧) يَفْقَهُوا قَوْلِي (٢٨) وَٱجْعَلْ لِي وَزِيراً مِنْ أَهْلِي (٢٩) هٰرُونَ أَخِي ﴾ (٣٠)

خمس آيات .

وهذا ايضاً اخبار عما سأل الله تعالى موسى ، فانه سأله ان ييسر له أمره ، أي يسهله عليه ويرفع المشقة عنه ويضع المحنة ، يقال : يسره تيسيراً ، فهو ميسر ونقيضه التعسير ، ومنه اليسر واليسير . والحل نفي العقد بالفرق ، حله يحله حلا ، فهو حال والشيء محلول . وضد الحل العقد ، ونظيره الفصل والقطع . والعقـدة جملة مجتمعة يصعب حلها متفلكة ، عقد يعقد عقداً وعقدة ، فهو عاقد والشيء معقود ،

ويقال : انه كان فى لسان موسى (ع) رتة وهي التي لا يفصح معها بالحروف شبه التمتمة وغيرها . وقيل : إن سبب العقدة في لسانه أنه طرح جمرة في فيه لما اراد فرعون قتله ، لانه اخذ لحيته وهو طفل فنتفها ، فقالت له آسية : لا تفعل ، فانه صبي لا يعقل ، وعلامته انه اخذ جمرة من طست فجعلها في فيه . ذكره سعيد بن جبير ومجاهد والسدي .

وقوله « يفقهوا قولي » أي يفقهوه إذا حللت العقدة من لساني افصحت بما اريد . وسأله ايضاً أن يجعل له وزيراً يؤازره على المضي الى فرعون ويعاضده عليه ، والوزير حامل الثقل عن الرئيس ، مشتق من الوزر الذي هو الثقل ، واشتقاقه ايضاً من الوزر ، وهو الذى يلجأ اليه من الجبال والمواضع المنيعة . وقوله « هارون اخي » قيل فى نصب (هارون) وجهان :

احدهما - على انه مفعول (اجعل) الاول و (وزيراً) المفعول الثاني على جهة الخبر .

والوجه الثاني - ان يكون بدلا من (وزيراً) وبيانا عنه . فقيل : ان الله حل اكثر ما كان بلسانه إلا بقية منه بدلالة قوله « ولا يكاد يبين » (١) في قول ابي علي ، وقال الحسن : ان الله استجاب دعاءه ، فحل العقدة من لسانه . وهو الصحيح ، لقوله تعالى « قد أوتيت سؤلك ياموسى » ويكون قول فرعون « ولا يكاد يبين » (١) انه لا يأتي ببيان يفهم كذباً عليه ليغوي بذلك الناس ويصرف به وجوهم عنه .

قوله تعالى :

﴿ أُشْدُدْ بِهِ أَزْرِي (٣١) وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي (٣٢) كَيْ

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٥٢

نُسَبِّحَكَ كَثِيراً (٣٣) وَنَذْكُرَكَ كَثِيراً (٣٤) إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيراً (٣٥) قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ﴾ (٣٦) ست آيات *

قرأ ابن عامر وحده « اشدد به إزري » بقطع الهمزة « واشركه » بضم الألف . الباقون بوصل الهمزة الأولى ، وفتح الثانية . فوجه قراءة ابن عامر: أنه جعله جزاء . الباقون جعلوه : دعاء . وضم الف (اشركه) في قراءة ابن عامر ضعيف ، لانه ليس اليه اشراكه في النبوة بل ذلك الى الله تعالى . والوجه فتح الهمزة على الدعاء إلا ان يحمل على أنه أراد اشراكه في أمره في غير النبوة وذلك بعيد، لانه جاء بعده ما يعلم به مراد موسى ، لانه قال « واخي هارون هو أفصح مني لساناً فارسله معي ردءاً يصدقني » (١) فقال الله تعالى « سنشد عضدك باخيك » (٢).

قوله « اشدد به أزري » فالشد جمع يستمسك به المجموع يقال : شده يشده شداً ، فهو شاد وذاك مشدود ، ومثله الربط والعقد . والازر الظهر يقال : آزرني فلان على أمري أي كان لي ظهراً، ومنه المئزر ، لانه يشد على الظهر ، والازار لانه يشد على الظهر ، والتأزير لأنه تقوية من جهة الظهر . ويجوز ان يكون ازر لغة في وزر ، مثل أرخت وورخت ، واكدت ووكدت . وقوله « واشركه في امري » فالاشراك الجمع بين الشيئين في معنى على انه لهما ، بجعل جاعل. وقد أشرك الله بين موسى وهارون في النبوة . وقوى الله به أزره ، كما دعاه .

وقوله « كي نسبحك كثيراً » فالتسبيح التنزيه لله عما لا يجوز عليه من وصفه بما لا يليق به ، فكل شيء عظم به الله بنفي ما لا يجوز عليه ، فهو تسبيح ، مثل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله اكبر . وقوله « ونذكرك كثيراً » معناه

(١، ٢) سورة ٢٨ القصص آية ٣٥ ـ ٣٦

نذكرك بحمدك والثناء عليك بما أوليتنا من نعمك ، ومننت به علينا من تحميل رسالتك « انك كنت بنا بصيراً » أي عالماً بأحوالنا وأمورنا . فقال الله تعالى إجابة له « لقد أوتيت سؤلك يا موسى » أي أعطيت مناك فيما سألتــه . والسؤل المنى فيما يسأله الانسان ، مشتق من السؤال . ويجوز بالهمز وترك الهمز .

قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ (٣٧) إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ (٣٨) أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي (٣٩) إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا * فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ (٤٠) وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي (٤١) اذْهَبْ أَنتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي (٤٢) اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ (٤٣) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ (٤٤)

ثمان آيات بلا خلاف . إلا أن في تفصيلها خلافاً لا نطول بذكره .

لما أخبر الله تعالى موسى بأنه قد آتاه ما طلبه واعطاه سؤله ، عدد ما تقدم

ذلك من نعمه عليه ومننه لديه . فقال « ولقد مننا عليك مرة اخرى » والمنّ نعمة يقطع صاحبها بهاعن غيره باختصاصها به . يقال : منّ عليه يمن منّاً إذا انعم عليه نعمة يقطعه إياها . واصله القطع ، ومنه قوله « لهم اجر غير ممنون » (١) اي غيرمقطوع. وحبل منين : أي منقطع . والمرة الكرة الواحدة من المر ، وذلك ان نعمة الله (عز وجل) عليه مستمرة،فذكره الاجابة مرة وقبلها مرة أخرى . وقوله ﴿ إذ أوحينا الى أمّك ما يوحى ﴾ أي كانت هذه النعمة عليك حين أوحينا الى أمك ما يوحى ، قال قوم : اراد انه ألهمها ذلك . وقال الجبائي : رأت فى المنام أن اقذفيه في التابوت ، ثم اقذفيه في اليم ، والقذف هو الطرح ، واليم البحر قال الراجز :

كنازح اليم سقاه اليم (٢)

وقيل : المراد به ههنا النيل. وقوله « فليلقه اليم بالساحل» جزاء وخبر أخرج مخرج الامر ومثله «اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم»والتقدير فاطرحيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل . وقوله « ياخذه عدوّ لي وعدوّ له » يعني فرعون . وكان عدوّ الله بكفره وحدانيته وادعائه الربوبية ، وكان عدو موسى ، لتصوره أن ملكه ينقرض على يده .

وقوله « والقيت عليك محبة مني » معناه إني جعلت من رآك احبك حتى احبك فرعون ، فسلمت من شره، واحبتك امرأته آسية بنت مزاحم فتبنتك .

وقوله ﴿ ولتصنع على عيني ﴾ قال قتادة : معناه لتغذى على محبتي وارادتي ، وتقديره وأنا اراك ، يجري امرك على ما اريد بك من الرفاهة في غذائك ، كما يقول القائل لغيره : أنت مني بمرأى ومستمع أى انا مراع لاحوالك . وقوله « إذ تمشي اختك فتقول هل أدلكم على من يكفله » قيل ان موسى امتنع أن يقبل ثدي مرضعة

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٨ وسورة ٨٤ الانشقاق آية ٢٥ وسورة ٩٥ التين آية ٦

(٢) مر تخريجه فى ٤ / ٥٥٧ من هذا الكتاب

الا ثدي امه لما دلتهم عليها أخته ، فلذلك قال ﴿ فرجعناك الى امك كي تقر عينها ولا تحزن ﴾ .

وقوله « وقتلت نفساً فنجيناك من الغم » وروي عن النبي (ص) أن قتله النفس كان خطأ . وقال جماعة من المعتزلة : انه كان صغيرة . وقال اصحابنا : انه كان ترك مندوب اليه ، لان الله تعالى قد كان حكم بقتله لكن ندبه الى تأخير قتله الى مدة غير ذلك ، وانما نجاه من الفكر في قتله ، كيف لم يؤخره الى الوقت الذى ندبه اليه . وقال قوم : أراد نجيناك من القتل لانهم طلبوه ليقتلوه بالقبطي .

وقوله ﴿ وفتناك فتونا ﴾ أى اختبرناك اختباراً . والمعنى انا عاملناك معاملة المختبر حتى خلصت للاصطفاء بالرسالة ، فكل هذا من اكبر نعمه . وقيل : الفتون وقوعه في محنة بعد محنة حتي خلصه الله منها : اولها - أن امه حملته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الاطفال ، ثم القاؤه في اليم ، ثم منعه من الرضاع إلا من ثدي أمه ، ثم جره لحية فرعون حتى هم بقتله ، ثم تناوله الجمرة بدل الدرة ، فدرأ الله بذلك عنه قتل فرعون ، ثم مجيء رجل من شيعته يسعى ليخبره بما عزموا عليه من قتله . وذلك عن ابن عباس فالمعنى على هذا وخلصناك من المحن تخليصاً . وقيل معناه اخلصناك إخلاصاً . ذكره مجاهد .

وقوله « فلبثت سنين في أهل مدين » يعني اقمت سنين عند شعيب ، يعني احوالا اجيراً له ترعى غنمه ، فمننا عليك وجعلناك نبياً حتى « جئت على قدر » أي في الوقت الذي قدر لارسالك ، قال الشاعر :

نال الخلافة إذ كانت له قدراً كما اتى ربه موسى على قدر (١)

وقال الجبائي معنى « وفتناك فتونا » أي شددنا عليك التعب في أمر المعاش

---

(١) مر تخريجه في ١ / ٣٠٧ من هذا الكتاب

حتى رعيت لشعيب عشر سنين ، ويؤكده قوله « فلبثت سنين فى اهل مدين » وهي مدينة شعيب « ثم جئت على قدر يا موسى » وقوله « واصطنعتك » أي اصطفيتك اخلصتك بالالطاف التي فعلتها بك، اخترت عندها الاخلاص لعبادتي . وقوله « لنفسي » أي لتنصرف على ارادتي ومحبتي يقال: اصطنعه يصطنعه اصطناعاً ، وهو (افتعال) من الصنع، والصنع اتخاذ الخير لصاحبه. ووجه قوله « لنفسي » يعني محبتي، لان المحبة لما كانت أخص شيء بالنفس حسن أن يجعل ما اختص بها مختصاً بالنفس على هذا الوجه .

وقوله « اذهب انت واخوك بآياتي » أي بعلاماتي وحججي « ولا تنيا » أي لاتفترا ، يقال : ونى في الامر يني ونيا إذا فتر فيه ، فهو وان ومتوان . وقيل : معناه لا تضعفا قال العجاج :

فما ونى محمد مذ أن غفر له إلا له ما مضى وما غبر (١)

وقوله « في ذكري . اذهبا الى فرعون انه طغى » أي عتا وخرج عن الحد في المعاصي « فقولا له قولا ليناً لعله يتذكر أو يخشى » معناه ادعواه الى الله والى الايمان به وبما جئتما به ، على الرجاء والطمع ، لا على اليأس من فلاحه . فوقع التعبد لهما على هذا الوجه ، لأنه أبلغ فى دعائه الى الحق ، بالحرص الذي يكون من الراجي للامر . وقال السدي : معنى قوله « فقولا له قولا لينا » أي كنياه . وقيل : انه كانت كنية فرعون ابا الوليد . وقيل : أبا مرة . وقيل : معناه وقّراه وقاربا . وقوله « لعله يتذكر » معناه ليتذكر « أو يخشى » معناه أو يخاف . والمعنى انه يكون أحدهما إما التذكر أو الخشية . وقيل المعنى على رجائكما او طمعكما ، لانهما لا يعلمان هل يتذكر أو لا . و (لعل) للترجي إلا انه يكون لترجي المخاطب تارة ولترجي المخاطب أخرى

(١) مر تخريجه فى ٦ / ٣٤٤ من هذا الكتاب

قوله تعالى :

﴿ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى (٤٥) قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى (٤٦) فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى (٤٧) إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (٤٨) قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى (٤٩) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ (٥٠) ست آيات بلا خلاف.

لما امر الله موسى وهارون (ع) أن يمضيا الى فرعون ويدعواه الى الله «قالا اننا نخاف أن يفرط علينا» ومعناه ان يتقدم فينا بعذاب، ويعجل علينا، ومنه الفارط المتقدم امام القوم الى الماء، قال الشاعر:

قد فرط العجل علينا وعجل (١)

ومنه الافراط الاسراف، لانه تقدم بين يدي الحق. والتفريط التقصير في الأمر، لأنه تأخير عما يجب فيه التقدم. فالأصل فيه التقدم «أو ان يطغي» أو يعتوا علينا ويتجبر، فقال الله تعالى لهما «لا تخافا» ولا تخشيا «انني معكما» أي عالم بأحوالكما، لا يخفى علي شيء من ذلك، وإني ناصر لكما، وحافظ لكما «اسمع» ما

(١) تفسير الشوكانى ٣ / ٣٥٥ والقرطبي ١١/ ١٩٨

يقول لكما «وارى» ما يفعل بكما . وقال ابن جريج «انني معكما اسمع» ما يحاوركما به «وأرى» ما تجيئان به . فالسامع هو المدرك للصوت . والرائي المدرك للمرئيات . ثم امرهما بأن ياتياه ، ويقولا له «انا رسولا ربك» بعثنا الله اليك والى قومك لندعوكم الى توحيد الله واخلاص عبادته ، ويأمرك أن ترسل «معنا بني اسرائيل» اي تخليهم وتفرج عنهم ، وتطلقهم من اعتقالك «ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك» اي بمعجزة ظاهرة ، ودلالة واضحة من عند ربك «والسلام» يعني السلامة والرحمة «على من اتبع» طريق الحق و ﴿الهدى﴾ ، و (على) بمعنى اللام وتقديره السلامة لمن اتبع . والمعنى ان من اتبع طريق الهدى سلم من عذاب الله .

وقوله ﴿انا قد اوحي الينا﴾ معناه قولا : ﴿انا قد أوحي الينا ان العذاب على من كذب﴾ بآيات الله واعرض عن اتباعها . وفى الكلام محذوف ، وتقديره فاتياه فقولا له ذلك . قال «فمن ربكما ياموسى» وقيل: انه:قال فمن ربكما ؟ على تغليب الخطاب . والمعنى فمن ربك وربه يا موسى ، فقال موسى مجيباً له «ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى» ومعناه أعطى كل شيء حي صورته التي قدر له ثم هداه الى مطعمه ومشربه ومسكنه ومنكحه ، الى غير ذلك من ضروب هدايته ـ في قول مجاهد ـ وقيل : معناه أعطى كل شيء مثل خلقه من زوجة ، ثم هداه لمنكحه من غير أن رأى ذكراً اتى انثى قبل ذلك . وحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه وغير ذلك من هدايته . وقرأ نصير عن الكسائي «خلقه» بفتح اللام والخاء ، على انه فعل ماض . الباقون بسكونها على انه مفعول به . والمعنى إنه خلق كل شيء على الهيئة التي بها ينتفع والتي هي أصلح الخلق له ، ثم هداه لمعيشته ومنافعه لدينه ودنياه .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ (٥١) قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَىٰ (٥٢) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْداً وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلاً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْ نَبَاتٍ شَتَّىٰ (٥٣) كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَىٰ (٥٤) مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ﴾ (٥٥) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ اهل الكوفة ﴿ مهداً ﴾ على التوحيد. الباقون «مهاداً» على الجمع . وهو مثل فرش وفراش . ومن قرأ « مهداً » قال ليوافق رؤس الآي . والمعنى « لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض » مستقراً يمكنكم من التصرف عليها . وقال الزجاج : القرن اهل كل عصر فيهم نبي أو إمام او عالم يقتدى به ، وإن لم يكن واحد منهم لم يسم قرناً .

حكى الله تعالى ما قال فرعون لموسى « ما بال القرون الأولى » وهي الامم الماضية ، وكان هذا السؤال منه معاياة لموسى ، فأجابه موسى بأن قال « علمها عند ربي » لانه لا يخفى عليه شيء من المعلومات . وقوله « في كتاب » اي اثبت ذلك في الكتاب المحفوظ لتعرفه الملائكة . و(الأولى) تأنيث (الأوّل) وهو الكائن على صفة قبل غيره . فاذا لم يكن قبله شيء، فهو قبل كل شيء . واراد ذلك على ما في معلوم الله من امرها . وقيل انه اراد من يؤدبهم ويجازيهم . وقيل : أن معنى «لا يضل ربي ولا ينسى» اي لا يذهب

عليه شيء، والعرب تقول لكل ما ذهب على الانسان مما ليس بحيوان : ضله، كقولهم: ضل منزله إذا اخطأه يضله بغير الف، فاذا ضل منه حيوان فيقولون : أضل ـ بألف بعيره أو ناقته أو شاته بالألف. والاصل فى الاول ضل عنه . وقرأ الحسن « يضل » بضم الياء وكسر الضاد .

وقوله « الذي جعل لكم الارض مهداً » موضع (الذي) رفع بدل عن قوله « ربي . ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهداً » أي جعله لكم مستقراً تستقرون عليه « وسلك لكم فيها سبلا» معناه انه جعل لكم فى الارض سبلا تسلكوا فيها في حوائجكم من موضع الى موضع، وانهج لكم الطرق « وأنزل من السماء ماء فاخرجنا به ازواجاً من نبات شتى » كل ذلك من صفات قوله « لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل » جميع ما ذكر صفاته . وقوله « كلوا وارعوا انعامكم » لفظه لفظ الامر والمراد الاباحة. وقوله ﴿ إن فى ذلك لآيات لاولى النهى ﴾ أي أن فى جميع ما عددناه دلالات لأولى العقول ، والنهى جمع نهيــة نحو كسية وكسى ، وهو شحم فى جوف الضب ، وانما خص أولى النهى ، لانهم أهل الفكر والاعتبار وأهل التدبير والاتعاظ . وقيــل لهم : اهل النهى ، لانهم ينهون النفوس عن القبائح وقيل لأنه ينتهى الى رأيهم .

وقوله ﴿ منها خلقناكم وفيها نعيدكم ﴾ يعني من الارض خلقناكم وفي الارض نعيدكم إذا امتناكم ﴿ ومنها نخرجكم تارة اخرى ﴾ دفعة اخرى إذا حشرناكم .

قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى (٥٦) قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى (٥٧) فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِداً لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ

مَكَاناً سُوىً (٥٨) قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ ٱلزِّينَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ ٱلنَّاسُ ضُحىً (٥٩) فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ ﴾ (٦٠) خمس آيات بلا خلاف .

قوله ﴿ ولقد اريناه آياتنا كلها ﴾ تقديره أريناه آياتنا التي اعطيناها موسى واظهرناها عليه ﴿ كلها ﴾ لما يقتضيه حال موسى (ع) معه ، ولم يرد جميع آيات الله التي يقدر عليها ، ولا كل آية خلقها الله ، لان المعلوم أنه لم يرد به جميعها . وقوله ﴿ فكذب وأبى ﴾ معناه نسب الخبر الذي أتاه الى الكذب ﴿ وابى ﴾ امتنع مما دعي اليه من توحيد الله واخلاص عبادته والطاعة لما أمر به . وقال فرعون لموسى ﴿ أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى ﴾ والسحر حيلة يخفى سببها ويظن بها المعجزة ، ولذلك يكفر المصدق بالسحر ، لانه لا يمكنه العلم بصحة النبوة مع تصديقه بأن الساحر يأتي بسحره بتغيير الثابت . ثم قال فرعون لموسى ﴿ فلنأتينك ﴾ يا موسى ﴿ بسحر ﴾ مثل سحرك ﴿ فاجعل بيننا وبينك موعداً لانخلفه نحن ولا أنت مكاناً سوى ﴾ اي عدنا مكاناً نجتمع فيه ووقتا نأتي فيه ﴿ مكاناً سوى ﴾ أي مكاناً عدلا بيننا وبينك ـ في قول قتادة والسدي ـ وقيل معناه مستوياً يتبين الناس مابيننا فيه ـ ذكره ابن زيد ـ وقيل: معناه يستوي حالنا في الرضا به . وفيه إذا قصر لغتان ـ كسر السين ، وضمها ـ وإذا فتحت السين مددته نحو قوله ﴿ الى كلمة سواء بيننا وبينكم ﴾ (١) ومثله عدى وعدى . وطوى وطوى ، وثنى وثنى . وقال أبو عبيدة : (سوى) النصف والوسط قال الشاعر :

وإن ابانا كان حل ببلدة ‏ ‏ ‏ سوى بين قيس قيس غيلان والفزر(٢)

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٦٤ ‏ ‏ (٢) تفسير القرطبي ١١ / ١٩٨ والطبري ١٦ / ١١٩

قيس وفزر قبيلتان هنا . والفزر القطيع من الشاء . والقيس القردة . والقيس مصدر قاس خطاه قيساً إذا سوى بينها ويقال جارية تميس ميساً وتقيس قيساً ، فمعنى تميس تتبختر . وسأل رجل اعرابياً : ما اسمك قال محمد ، قال : والكنيـة ، قال : ابو قيس . قال قبحك الله اتجمع بين اسم النبي والقرد .

وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة ﴿ سوى ﴾ بضم السين . الباقون بالكسر .

فقال له موسى « موعدكم يوم الزينة » وهو يوم عيد كان لهم ـ في قول قتادة وابن جريج والسدي وابن زيد وابن اسحاق ـ وقال الفراء « يوم الزينة » يوم شرف كانوا يتزينون بها . وقوله « وأن يحشر الناس ضحى » يحتمل أن يكون في موضع رفع ، وتقديره موعـدكم حشر الناس . ويحتمل ان يكون في موضع جر وتقديره يوم يحشر الناس .

وقوله « فتولى فرعون » أي اعرض عن موسى على هذا الوعد « فجمع كيده » من السحر و « اتى » يوم الموعد . وقرأ هبيرة عن حفص عن عاصم « يوم » بفتح الميم على الظرف . الباقون بضمها على أنه خبر (موعدكم) فجعلوا الموعد هو اليوم بعينه .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ ٱفْتَرَىٰ (٦١) فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسَرُّوا ٱلنَّجْوَىٰ (٦٢) قَالُوا إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَن يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ ٱلْمُثْلَىٰ (٦٣) فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ ٱئْتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ ٱلْيَوْمَ مَنِ ٱسْتَعْلَىٰ (٦٤) قَالُوا

يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ (٦٥) قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ (٦٦)

ست آيات بلا خلاف .

قرأ « فيسحتكم » - بضم الياء وكسر الحاء - أهل الكوفة إلا أبا بكر . الباقون بفتح الياء والحاء . وهما لغتان . يقال : سحت وأسحت إذا استأصل . وقرأ ابو عمرو « إن هذين » بتشديد (إن) ونصب (هذين) . وقرأ نافع وحمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم - بتشديد (ان) والالف في (هذان) . وقرأ ابن كثير (ان) مخففة (هـذان) مشددة النون . وقرأ ابن عامر بتخفيف نون (إن) وتخفيف نون (هذان) . وقرأ ابوعمرو وحده « فاجمعوا » بهمزة الوصل . الباقون بقطع الهمزة من اجمعت الأمر إذا عزمت عليه، قال الشاعر :

يا ليت شعري والمنى لا تنفع   هل اغدون يوما وأمري مجمع (١)

وقيل : إن جمعت وأجمعت لغتان في العزم على الأمر يقال: جمعت الأمر، واجمعت عليه ، بمعنى ازمعت عليه وفي الكلام حذف ، لان تقديره انهم حضروا واجتمعوا يوم الزينة، فقال لهم حينئذ موسى يعني للسحرة الذين جاؤا بسحرهم « لا تفتروا على الله » اي لا تكذبوا عليه كذباً بتكذيبي، وتقولوا إن ما جئت به السحر. والافتراء اقتطاع الخبر الباطل بادخاله في جملة الحق وأصله القطع من فراه يفريه فرياً. وافترى افتراء ، والافتراء والافتعال والاختلاق واحد وقوله « فيسحتكم بعذاب » قال قتادة وابن زيد والسدي معناه فيستأصلكم بعذاب . والسحت استقصاء الشعر في الحلق : سحته سحتاً واسحته

(١) مر تخريجه في ٥ / ٤٦٨ من هذا الكتاب

اسحاتاً لغتان ، قال الفرزدق :

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع من المال إلا مسحتاً أو مجلف(١)

وينشد (مسحت) بالرفع على معنى لم يدع أي لم يبق . ومن نصب قال أو مجلف ، كذلك روي مسحتاً ومجلف . وسئل الفرزدق على ما رفعت إلا مسحتاً أو مجلف . فقال للسائل على ما يسؤك وينوئك . ويقال : سحت شعره إذا استقصى حلقه . والمعنى إن العذاب إذا أتى من قبل الله أخذهم واهلكهم عن آخرهم .

وقوله «وقد خاب من افترى » أي انقطع رجاه من افترى الكذب . والخيبة الامتناع على الطالب ما أمّل ، والخيبة انقطاع الرجاء يقال : رجع بخيبة ، وهو إذا رجع بغير قضاء حاجته . واشد ما يكون إذا أمل خيراً من جهة،فانقلب شراً منها .

وقوله « فتنازعوا أمرهم »معناه اختلفوا فيما بينهم . والتنازع محاولة كل واحد من المختلفين نزع المعنى عن صاحبه . تنازعا في الامر تنازعاً ، ونازعه منازعة .

وقوله « واسروا النجوى » أي اخفوها فيما بينهم . قال قتادة : انهم قالوا : إن كان هذا ساحراً فسنغلبه ، وإن كان من السماء ، فله أمره . وقال : وهب بن منية: لما قال لهم « ويلكم لا تفتروا على الله كذباً فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افترى » قالوا: ما هـــذا بقول ساحر . وقيل : اسرارهم كان أنهم قالوا : ان غلبنا موسى اتبعناه . وقيل أسروا النجوى دون موسى وهارون بقوله « إن هذين لساحران .... » الآية . وهو قول السدي . وقوله « ان هذان لساحران » قيل فيه أوجه :

اولها ـ إنه ضعف عمل (إن) لأنها تعمل وليست فعلا لشبهها بالفعل ، وليست

(١) مر تخريجه في ٣ / ٥٢٣ وفي ديوان الفرزدق طبع (دار صادر ، دار بيروت) ٢ / ٢٦ (مجرف) بدل (مجلف) وهو خطأ

باصل في العمل ، كما انها لما خففت لم تعمل أصلا ٠

والثاني ـ « إن هـــذان » أشبه (الذين) فى البناء،لأن أصله الذي فزادوا نونًا للجمع، وتركوه على حالة واحدة في النصب والجر والرفع . فكذلك كان أصله (هـذا) فيه ألف مجهولة فزادوا نونًا للتثنية وتركوها على حالة واحـدة فى الاحوال الثلاثة٠

والثالث ـ إن (ان) بمعنى (إنه) إلا انها حذفت الهاء ٠

والرابع ـ انه لما حذفت الألف من (هـــذا) صارت ألف التثنية عوضاً منها ، فلم تزل على حالها ٠ وهي لغة بني الحارث بن كعب ، وخثعم،وزبيد،وجماعة من قبائل اليمن ٠ وقال بعض بني الحارث بن كعب :

واطرق اطراق الشجاع ولو يرى   مساغاً لناباه الشجاع لصمما(١)

وقال آخر :

إن اباها واباباهـــا   قد بلغا فى المجد غايتاها (٢)

وقال آخر :

تزود منـــا بين اذناه ضربة   دعته الى هابي التراب عقيم(٣)

الخامس ـ وقال المبرد واسماعيل بن اسحاق القاضي: أحسن ما قيل في ذلك ان (ان) تكون بمعنى نعم ،ويكون تقديره نعم هذان لساحران ، فيكون ابتداء وخبراً قال الشاعر :

ظل العواذل بالضحى   يلحينني والومهنـــه

(١) تفسير القرطبي ١١ /٢١٥ وتفسير الطبري ١٦ / ١١٩

(٢) تفسير القرطبي ١١ / ٢١٧ والشوكاني ٣ / ٣٦١

(٣) تفسير القرطبي ١١ / ٢١٧ ومجمع البيان ٤ / ١٦

ويقلن شيب قد علاك وقد كبرت فقلت انه(١)

ووجه قراءة حفص انه جعل (إن) بمعني (ما) وتقديره : ما هذان ساحران.
وروي ان ابن مسعود قرأ (ان هذان ساحران) بغير لام . وقرأ ابي (إن هذان إلا ساحران) . ومن جعل (ان) بمعنى (نعم) جعل حجته فى دخول اللام في الخبر قول الشاعر :

خالي لانت ومن جرير خاله ينل العلا وتكرم الاخوال (٢)

وقال آخر :

ام الحليس لعجوز شهربة ترضى من اللحم بعظم الرقبة (٣)

هذه الآية حكاية عن قول فرعون أنه قال لهم « إن هذين » يعني موسى وهارون « لساحران يريدان أن يخرجاكم من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى» قال مجاهد : معناه يذهبا بطريقة اولي العقل والاشراف والانساب . وقال ابو صالح : ويذهبا بسراة الناس . وقال قتادة: ويذهبا ببني اسرائيل، وكانوا عدداً يسيراً. وقال ابن زيد : معناه ويذهبا بالطريقة التي أنتم عليها في السيرة [وقيل : المعنى يذهبان بأهل طريقتكم المثلى. والامثل الاشبه بالحق الثابت ، والصواب الظاهر . وهو الاولى به](٤).

وقال لهم فرعون ايضاً « فاجمعوا كيدكم » فمن قطع الهمزة أراد فاعزموا على أمركم وكيدكم وسحركم . وقيل : جمع وأجمع لغتان في العزم على الشيء يقال : جمعت

(١) تفسير القرطبى ١١/ ٢١٨ ومجمع البيان ٤/ ١٥
(٢) تفسير الشوكانى ٣/ ٤٣٣ وتفسير القرطبي ١١/ ٢١٩
(٣) تفسير القرطبى ١١/ ٢١٩
(٤) ما بين القوسين كان فى المطبوعة متأخراً عن موضعه مع اخطاء كثيرة فيه

الأمر وأجمعت عليه .

« ثم ائتوا صفاً » ومعناه مصطفين . وقال الزجاج : هو كقولهم : أتيت الصف أي الجماعة . ولم يجمع (صفاً) لانه مصدر . وقال قوم : إن هذا من قول فرعون للسحرة . وقال آخرون : بل هو من قول بعض السحرة لبعض .

وقوله « وقد افلح اليوم من استعلى » معناه قد فاز اليوم من علا على صاحبه بالغلبة . و « قالوا ياموسى اما أن تلقي واما أن نكون أول من القى » حكاية عما قالت السحرة لموسى فانهم خيّروه في الالقاء بين أن يلقوا أولا ما معهم أو يلقي موسى عصاه ، ثم يلقون ما معهم ، فقال لهم موسى « بل القوا » أنتم ما معكم «فاذا حبالهم وعصيّهم» أي القوا ما معهم ، فاذا حبالهم وعصيّهم . وحبال جمع حبل ؛ وعصي جمع عصا ، ويجمع الحبل حبلاً والعصى أعصيا ويثنى عصوان . وانما أمرهم بالالقاء ، وهو كفر منهم ، لانه ليس بأمر ، وانما هو تهديد . ومعناه الخبر ، بان من كان إلقاؤه منكم حجة عنده ابتدأ بالالقاء ، ذكره الجبائي . وقال قوم: يجوز أن يكون ذلك أمراً على الحقيقة أمرهم بالالقاء على وجه الاعتبار ، لاعلى وجه الكفر . وقيل كان عدّة السحرة سبعين ألفاً ـ في قول القاسم بن ابي برّة وقال ابن جريج : كانوا تسعمائة .

وقوله « فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى » وانما قال يخيل، لأنها لم تكن تسعى حقيقة ، وانما تحركت ، لأنه قيل إنه كان جعل داخلها زئبق ، فلما حميت بالشمس طلب الزئبق الصعود ، فتحركت العصي والحبال ، فظن موسى أنها تسعى . وقوله « يخيل اليه » قيل الى فرعون . وقيل الى موسى . وهو الأظهر . لقوله « فاوجس في نفسه خيفة موسى » وانما خاف دخول الشبهة على قومه . وقيل خاف بطبع البشرية .

قوله تعالى:

﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَىٰ (٦٧) قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ (٦٨) وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ (٦٩) فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ﴾ (٧٠) اربع آيات.

قرأ ابن عامر « تلقف » بتشديد القاف ورفع الفاء. وقرأ حفص عن عاصم ساكنة الفاء مجزومة خفيفة القاف. الباقون مشددة القاف مجزومة الفاء. وقرأ حمزة والكسائي « كيد سحر » على (فعل) الباقون «ساحر » على (فاعل) قال ابو علي : حجة من قال (ساحر) أن الكيد للساحر ، لا للسحر إلا أن يريد كيد ذي سحر ، فيكون المعنيان واحداً ، ولا يمتنع ان يضاف الكيد الى السحر مجازاً. قوله « فأوجس فى نفسه خيفة موسى » قيل في وجه خيفته قولان :

احدها ـ قال الجبائي والبلخي خاف أن يلتبس على الناس أمرهم، فيتوهموا أنه كان بمنزلة ما كان من أمر عصاه.

الثاني ـ انه خاف بطبع البشرية لما رأى من كثرة ما تخيل من الحيات العظام، فقال الله تعالى له « لا تخف إنك انت الأعلى » أي انك انت الغالب لهم والقاهر لامرهم ، ثم أمره تعالى فقال له «ألق ما فى يمينك » يعني العصا « تلقف ما صنعوا» أي تأخذها بفيها ابتلاعاً و (ما) ها هنا بمعنى الذي ، وتقديره تلقف الذي صنعوا فيه ، لان فعلهم لا يمكن ابتلاعه، لانها اعراض. ويقال: لقف يلقف وتلقف يتلقف. ومن قرأ (تلقف) مضمومة الفاء مشددة القاف، أراد تتلقف فاسقط احد التائين، وكذلك

روى ابن فليح عن البزي عن ابن كثير بتشديد التاء ، لانه ادغم احداهما في الاخرى. ومن سكن الفاء جعلها جواب الأمر. ومن رفع ، فعلى تقدير ، فهي تلقف . وقيل: إنها ابتلعت حمل ثلاث مئة بعير من الحبال والعصي . ثم اخذها موسى فرجعت الى حالها عصاً ، كما كانت . ثم اخبر تعالى ، بأن الذي صنعوه كيد سحر ، او كيد ساحر ، على اختلاف القراءتين . وانما رفع « كيد ساحر » لأنه خبر (ان) . والمعنى إن الذي صنعوه كيد ساحر ، ويجوز فيه النصب على أن تكون (ما) كافة لعمل (إن) كقولك إنما ضربت زيداً ، ومثله « انما تعبدون من دون الله أوثاناً » (١) ثم اخبر تعالى أن الساحر لا يفلح أي لا يفوز بفلاح أي بنجاة « حيث أتى » أي حيث وجد . وقال بعضهم ، لانه يجب قتله على كل حال ، فلما رأت السحرة ما فعله الله من قلب العصا ثعباناً وابطال سحرهم علموا انه من قبل الله ، وانه ليس بسحر ، فالقوا نفوسهم ساجدين لله ، مقرين بنبوة موسى (ع) مصدقين له . و « قالوا آمنا » أي صدقنا « برب هارون وموسى » وقيل معناه صدقنا بالرب الذي يدعو اليه هارون وموسى ، لانه رب الخلائق اجمعين .

قوله تعالى:

﴿ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ ٱلَّذِي عَلَّمَكُمُ ٱلسِّحْرَ فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ ٱلنَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَاباً وَأَبْقَى (٧١) قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ ٱلْبَيِّنَاتِ وَٱلَّذِي فَطَرَنَا فَٱقْضِ

(١) سورة ٢٩ العنكبوت آية ١٧

ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحيوة الدنيا (٧٢) إنا آمنا بربنا
ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير
وأبقى (٧٣) إنه من يأت ربه مجرماً فان له جهنم لا يموت فيها
ولا يحيى (٧٤) ومن يأته مؤمناً قد عمل الصالحات فأولئك لهم
الدرجات العلى ﴾ (٧٥) خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير وحفص وورش « آمنتم » على لفظ الخبر . وقرأ اهل الكوفة إلا حفصاً بهمزتين . الباقون بهمزة واحدة بعدها مدة . قال ابو علي : من قرأ على الخبر ، فوجهه أنه قرعهم على تقدمهم بين يديه ، وعلى استبدارهم بما كان منهم من الايمان بغير اذنه وأمره ، والاستفهام يؤل الى هذا المعنى . ووجه قراءة أبي عمرو انه أتى بهمزة الاستفهام وهمزة الوصل ، وقلب الثانية مدة ، كراهية اجتماع الهمزتين . وقد مضى شرح ذلك فيما مضى .

حكى الله تعالى ما قال فرعون للسحرة حين آمنوا بموسى وهارون « آمنتم له » أي صدقتموه واتبعتموه « قبل ان آذن لكم » وقال في موضع آخر « آمنتم به »(١) وقيل في الفرق بينهما « ان آمنتم له » يفيد الاتباع ، وليس كذلك « آمنتم به » لانه قد يوقن بالخير من غير اتباع له فيما دعا اليه إلا أنه إذا قبل قول الداعي الى أمر أخذبه . ومن قرأ « آمنتم على الخبر » كأن فرعون أخبر بذلك . ومن قرأ على لفظ الاستفهام كأنه استفهم عن ايمانهم على وجه التقريع لهم.

والفرق بين الاذن والأمر، أن في الامر دلالة على إرادة الفعل المأمور به ، وليس

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٢٢

في الاذن دلالة على إرادة المأذون فيه ، كقوله « وإذا حللتم فاصطادوا » (١) فهذا إذن . ثم قال فرعون « انه » يعني موسى « لكبيركم » اي رئيسكم ومتقدمكم « الذي علمكم السحر » ثم هددهم فقال « لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف » يعني قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى او اليد اليسرى والرجل اليمنى . وقيل أول من فعل ذلك فرعون ، وأول من صلب في جذوع النخل هو ، و (في) بمعنى (على) قال الشاعر :

وهم صلبوا العبدي في جذع نخلة فلا عطست شيبان إلا بأجدعا(٢)

وقوله « ولتعلمن اينا اشد عذابا وأبقى » قال ابن اسحاق ومحمد بن كعب القرظي معناه : ابقى عقاباً ان عصي وثواباً ان اطيع ، ورفع « أينا » لانه وقع موقع الاستفهام ، ولم يعمل فيه ما قبله من العلم . وقيل انما نسبهم الى اتباع رئيسهم في السحر ليصرف بذلك الناس عن اتباع موسى (ع) فأجابته السحرة فقالوا « لن نؤثرك » أي لانختارك يا فرعون « على ما جاءنا من البينات » يعني الادلة الدالة على صدق موسى وصحة نبوته . وقوله « والذي فطرنا » يعني وعلى الذي خلقنا فيكون عطفاً على « ما جاءنا من البينات » فيكون جراً ، ويحتمل أن يكون جراً بأنه قسم . وقوله « فاقض ما انت قاض » معناه فاصنع ما انت صانع على تمام من قولهم : قضى فلان حاجتي إذا صنع ما اريد على اتمام ، قال ابو ذؤيب :

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع(٣)

وقوله « انما تقضي هذه الحياة الدنيا » يعنى انما تصنع بسلطانك وعذابك في هذه الحياة الدنيا دون الاخرة . وقيل : معناه ان الذي يفنى وينقضي هذه الحياة

---

(١) سورة ٥ ، المائدة آية ٣

(٢) تفسير الشوكاني ٣/٣٦٣ والقرطبي ١١/٢٢٤ والطبري ١٦ ١٢٦

(٣) مر هذا البيت في ١/ ٤٢٩ و ٤/ ٨٨ و ١٦٥ و ٥/ ٣٩٨

الدنيا دون حياة الآخرة . وقوله « انا آمنا بربنا » اي صدقنا به، نطلب بذلك أن يغفر لنا خطايانا ويغفر لنا ما أكرهتنا عليه من السحر . قال ابن زيد وابن عباس : إن فرعون رفع غلماناً الى السحرة يعلمونهم السحر بالغرائم قالوا «والله خير » لنا منكم « وابقى » لنا ثواباً من ثوابك . ثم حكى قول السحرة انهم قالوا « انه من يأت ربه مجرماً » وقيل انه خبر من الله تعالى بذلك دون الحكاية عن السحرة « فان له جهنم » جزاء على جرمه وعصيانه « لا يموت فيها » يعني جهنم « ولا يحيي » اي لا يموت فيها فيستريح من العذاب ، ولا يحيي حياة فيها راحة ، بل هو معاقب بأنواع العقاب .

ثم اخبر تعالى فقال « ومن يأته مؤمناً » أي مصدقا بتوحيده وصدق أنبيائه و « قد عمل » الطاعات التي أمره بها « فاولئك لهم الدرجات العلى » أي العاليه والعلى جمع عليا مثل ظلمة وظلم والكبرى والكبر .

قوله تعالى :

﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّىٰ (٧٦) وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً لَا تَخَافُ دَرَكاً وَلَا تَخْشَىٰ (٧٧) فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ (٧٨) وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ (٧٩) يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ

الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ ﴾ (٨٠) خمس آيات .

قرأ حمزة وحده ﴿ لا تخف دركاً ﴾ على النهي ، أو على الجزاء لقوله « فاضرب لهم طريقاً » الباقون « لا تخاف » بالرفع « ولا تخشى » بألف بلا خلاف على الاستئناف . ومثله قوله « يولوكم الادبار ثم لا ينصرون » (١) . وقيل انه يحتمل ان يكون « لا تخش » مجزوماً ، وزيد الالف ليوافق رؤس الآي كما قال الشاعر :

الم يأتيك والأنباء تنمي … بما لاقت لبون بني زياد (٢)

ومن قرأ « لا تخاف » بالرفع ، و « لا تخشى » مثله ، فهو على الخبر . وقال ابو علي : هو في موضع نصب على الحال ، وتقديره طريقاً في البحر يبساً غير خائف دركاً . وقرأ حمزة والكسائي « انجيتكم ، ووعدتكم » بالتاء فيهما بغير الف . الباقون بالالف والنون . وقرأ ابو عمرو وحده « ووعدناكم » بغير الف . الباقون « وواعدناكم » بالف . ولم يختلفوا فى « نزلنا » انه بالنون . ومعنى التاء والنون قريب بعضه من بعض ، لكن النون لعظم حال المتكلم .

لما اخبر الله تعالى ان لمن آمن بالله الدرجات العلى ، قال ولهم « جنات عدن » اي بساتين إقامة « تجري من تحتها الانهار خالدين فيها » وقد فسرناه في غير موضع ثم قال « وذلك » الذي وصفه « جزاء من تزكى » فالتزكي طلب الزكا بارادة الطاعة ، والعمل بها ، والزكا النماء فى الخير ، ومنه الزكاة ، لان المال ينمو بها في العاجل والاجل ، لما لصاحبها عليها من ثواب الله تعالى . وقيل : معنى « تزكى » تطهر من الذنوب بالطاعة بدلا من تدنيسها بالمعصية . والخلود المكث فى الشيء الى غير غاية .

---

(١) سورة ٣ آية آل عمران آية ١١٠ (٢) مر هذا البيت ٦ / ١٩٠ وهو في تفسير القرطبي ١١ / ٢٢٤ وتفسير الشوكاني ٣ / ٤٣٣

ثم أخبر تعالى فقال ﴿ ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادي ﴾ أي سر بهم ليلا لأن الاسراء السير بالليل ﴿ فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً ﴾ والمعنى : اضرب بعصاك البحر تجعل طريقاً ، فكأنه قيل : اجعل طريقاً بالضرب بالعصا ، فعداه الى الطريق لما دخله هذا المعنى فكأنه قد ضرب الطريق ، كضربه الدينار .

واليبس اليابس وجمعه ايباس ، وجمع اليبس ـ بسكون الباء ـ يبوس . وقال ابو عبيدة : اليبس ـ بفتح الباء ـ المكان الجاف . واذا كان اليبس في نبات الارض فهو اليبس ـ بسكون الباء ـ قال علقمة بن عبده :

تخشخش أبدان الحديد عليهم كما خشخشت يبس الحصاد جنوب

وقوله ﴿ لا تخاف دركا ولا تخشى ﴾ معناه لا تخف أن يدركك فرعون ، ولا تخش الغرق من البحر ـ في قول ابن عباس وقتادة . وقيل : معناه لا تخف لحوقاً من عدوك ، ولا تخش الغرق من البحر الذي انفرج عنك . والمعنيان متقاربان . وكان سبب ذلك أن اصحاب موسى قالوا له : هذا فرعون قد لحقنا ، وهذا البحر قد غشينا يعنون اليم ، فقال الله تعالى « لا تخف دركا ولا تخش » .

ثم اخبر تعالى فقال ﴿ فأتبعهم فرعون بجنوده ﴾ أي دخل خلف موسى وبني إسرائيل ، وفي الكلام حذف لأن تقديره : فدخل موسى وقومه البحر ثم أتبعهم فرعون بجنوده ومن اتبعهم . فمن قطع الهمزة جعل الباء زائدة . ومن وصلها أراد : تبعهم وسار في أثرهم ، والباء للتعدية .

وقوله ﴿ فغشيهم من اليم ما غشيهم ﴾ يعني الذي غشيهم . وقيل : معناه تعظيم للامر لأن (غشيهم) قد دل على (ما غشيهم) وإنما ذكره تعظيماً . وقيل : ذكره تأكيداً . وقال قوم : معناه فغشيهم الذي عرفتموه . كما قال ابو النجم :

أنا ابو النجم وشعري شعري(١)

وقال الزجاج : فغشيهم من اليم ما غرقهم . وقال الفراء : معناه «فغشيهم من اليم ما غشيهم» لأنه ليس الماء كله غشيهم ، وانما غشيهم بعضه . وقال قوم : معناه «فغشيهم» يعني أصحاب فرعون «من اليم» ما غشي قوم موسى إلا أن الله غرق هؤلاء ، ونجا أولئك . ويجوز أن يكون المراد : فغشيهم من قبل اليم الذي غشيهم من الموت والهلاك ، فكأنه قال : الذي غشيهم من الموت والهلاك كان من قبل البحر إذ غشيهم ، فيكون (غشيهم) الاول للبحر ، و(غشيهم) الثاني للهلاك والموت .

وقوله «وأضل فرعون قومه وما هدى» معناه أنه دعاهم الى الضلال واغواهم ، فضلوا عنده ، فنسب اليه الضلال . وقيل : إن معناه أستمر بهم على الضلالة فلذلك قيل «وما هدى» . ثم عدد الله على بني إسرائيل نعمه ، بأن قال «يا بني اسرائيل قد أنجيناكم» أي خلصناكم «من عدوكم» فرعون «وواعدناكم جانب الطور الأيمن» معناه إن الله واعدكم جانب الجبل الذي هو الطور ، لتسمعوا كلام الله لموسى بحضرتكم هناك «ونزلنا عليكم المن والسلوى» يعني في زمان التيه أنزل عليهم المن ، وهو الذي يقع على بعض الاشجار ، والسلوى طائر أكبر من السمان .

قوله تعالى:

«كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى (٨١) وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً ثُمَّ اهْتَدَى (٨٢) وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ

(١) آمالي السيد المرتضى ١/٣٥٠ . وبعد : (لله دري مايجن صدري)

قَوْمِكَ يَا مُوسَىٰ (٨٣) قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ (٨٤) قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ ٱلسَّامِرِيُّ ﴾ (٨٥) خمس آيات .

قرأ الكسائي وحده « فيحل عليكم » بضم الحاء ، وكذلك « من يحلل » بضم اللام . الباقون ـ بكسرها ـ ولم يختلفوا فى الكسر من قوله « ان يحل عليكم غضب من ربكم » (١) يقال حل بالمكان يحل إذا نزل به ، وحل يحل ـ بالكسر ـ بمعنى وجب .

قوله « كلوا من طيبات ما رزقناكم » صورته صورة الأمر والمراد به الاباحة ، لان الله تعالى لا يريد المباحات من الأكل والشرب فى دار التكليف . والطيبات معناه الحلال . وقيل معناه المستلذات .

وقوله « ولا تطغوا فيه » معناه لا تتعدوا فيه فتأكلوه على وجه حرمه الله عليكم ، فتتعدون فيه بمعصية الله ، ويمكن ترك الأكل على وجه حرمه الله الى وجه أباحه الله على الوجه الذي أذن فيه ، وعلى وجه الطاعة أيضاً ، للاستعانة به على غيره من طاعة الله .

وقوله « فيحل عليكم غضبي » معناه متى طغيتم فيه وأكلتموه على وجه الحرام ، نزل عليكم غضبي ، على قراءة من ضم الحاء . ومن كسره : معناه يجب عليكم غضبي الذي هو عقاب الله .

ثم اخبر تعالى أن من حل غضب الله عليه « فقد هوى » يعني هلك ، لأن من هوى من علو الى سفل ، فقد هلك . وقيل : هو بمعنى تردى وقيل : معناه هوى الى النار .

(١) سورة ٢٠ طه آية ٨٦

ثم أخبر تعالى عن نفسه أنه « غفار » أي ستار « لمن تاب من المعاصي » فاسقط عقابه وستر معاصيه إذا أضاف الى إيمانه الأعمال الصالحات « ثم أهتدى » قال قتادة : معناه ثم لزم الايمان إلى أن يموت ، كأنه قال : ثم استمر على الاستقامة. وانما قال ذلك ، لئلا يتكل الانسان على انه قد كان أخلص الطاعة . وفى تفسير أهل البيت (ع) ان معناه « ثم أهتدى » الى ولاية أوليائه الذين أوجب الله طاعتهم والانقياد لامرهم . وقال ثابت البناني : ثم أهتدى الى ولاية أهل بيت النبي (ص) .

ثم خاطب موسى (ع) ، فقال « وما أعجلك عن قومك يا موسى » قال ابن اسحاق : كانت المواعدة أن يوافي هو وقومه ، فسبق موسى الى ميقات ربه ، فقرره الله على ذلك لم فعله ؟ وقال موسى فى جوابه « هم أولاء على أثري وعجلت اليك رب لترضى » فقال الله تعالى « فانا قد فتنا قومك من بعدك » أي عاملناهم معاملة المختبر بان شددنا عليهم في التعبد بأن ألزمناهم عند اخراج العجل أن يستدلوا على أنه لايجوز أن يكون إلهاً ، ولا أن يحل الاله فيه ، فحقيقة الفتنة تشديد العبادة .

وقوله « وأضلهم السامري » معناه أنه دعاهم الى عبادة العجل ، فضلوا عند ذلك ، فنسب الله الاضلال اليه لما ضلوا بدعائه .

قوله تعالى :

﴿ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفاً قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْداً حَسَناً أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي (٨٦) قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا وَلَٰكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَاراً مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ

فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى ٱلسَّامِرِيُّ (٨٧) فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ (٨٨) أَفَلاَ يَرَوْنَ أَلاَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلاً وَلاَ يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرّاً وَلاَ نَفْعاً (٨٩) وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَرُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ ٱلرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ (٩٠) خمس آيات ·

قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر « بملكنا » بكسر الميم ـ وقرأ نافع وعاصم ـ بفتح الميم ـ وقرأ حمزة والكسائي ـ بضم الميم ـ من ضم الميم فمعناه بسلطاننا وقيل إن في ذلك ثلاث لغات : فتح الميم وضمها وكسرها . وقرأ ابو عمرو ، وحمزة وأبو بكر « حملنـا » ـ بفتح الحاء والميم ـ مخففاً . الباقون ـ بضم الحاء وكسر الميم ـ مشدداً .

اخبر الله تعالى أن موسى رجع من ميقات ربه « الى قومه غضبان أسفا » والغضب ضد الرضا ، وهو ما يدعو الى فعل العقـاب ، والأسف أشد الغضب . وقال ابن عباس : معنى « أسفا » اي حزينـاً . وبه قال قتادة والسدي . والأسف أشد الغضب . وقال بعضهم : قد يكون بمعنى الغضب ، ويكون بمعنى الحزن . قال الله تعالى « فلما أسفونا انتقمنا منهم » (١) أي أغضبونا . فقال موسى لقومـه « يا قوم ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً » لأن الله تعالى كان وعد موسى بالنجاة من عدوهم ، ومجيئهم الى جانب الطور الأيمن ، ووعـده بأنه تعالى « غفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٥٥

كتابخانه
بنياد دائرة المعارف اسلامى

أهتدى » ثم قال « أفطال عليكم العهد » أي عهدي ولقائي فنسيتموه « أم أردتم أن يحل عليكم » اي يجب عليكم « غضب » اي عقاب « من ربكم فاخلفتم موعدي » أي ما وعدتموني من المقام على الطاعات. وقال الحسن : معنى « ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً » فى الآخرة على التمسك بدينه في الدنيا . وقيل الذي وعدهم الله به التوراة ، وفيها النور والهدى ليعملوا بما فيها ، ويستحقوا عليه الثواب . وكانوا وعدوه أن يقيموا على أمرهم ، فأخلفوا ، وقالوا جواباً لموسى « ما أخلفنا موعدك بملكنا » أي قال المؤمنون : لم نملك أن نرد عن ذلك السفهاء . قال قتادة والسدي : معنى « بملكنا » بطاقتنا . وقال ابن زيد : معناه لم نملك أنفسنا للبلية التي وقعت بنا . فمن فتح الميم : أراد المصدر . ومن كسرها أراد : ما يتملك . ومن ضم أراد : السلطان والقوة به .

وقوله « ولكنا حملنا أوزاراً من زينة القوم » معناه إنا حملنا أثقالا من حلي آل فرعون ، وذلك أن موسى أمرهم ان يستعيروا من حليهم ـ في قول ابن عباس ومجاهد والسدي وابن زيد ـ وقيل : جعلت حلالا لهم . ومن قرأ بالتشديد أراد ان غيرنا حملنا ذلك بأن أمرنا بحمله .

وقوله « فقذفناها » أي طرحنا تلك الحلي ، ومثل ذلك « ألقى السامري » ما كان معه من الحلي . وقيل « أوزاراً » أي اثقالا من حلي آل فرعون ، لما قذفهم البحر أخذوها منهم . ثم اخبر تعالى فقال : إن السامري أخرج لقوم موسى عجلا جسداً له خوار ، فقيل أن ذلك العجل كان في صورة ثور صاغها من الحلي التي كانت معهم ، ثم ألقى عليها من أثر جبرائيل شيئاً، فانقلب حيواناً يخور ـ ذكره الحسن وقتادة والسدي ـ و (الخور) الصوت الشديد كصوت البقرة . وقال مجاهد : كان خواره بالريح إذا دخلت فى جوفه . وأجاز قوم الأول ، وقالوا : إن ذلك معجزة تجوز

في زمن الأنبياء . وقول مجاهد أقوى ، لأن إظهار المعجزات لا يجوز على أيدي المبطلين ، وإن كان في زمن الأنبياء . وقال الجبائي : انما صوره على صورة العجل وجعل فيه خروقاً إذا دخله الريح أوهم انه يخور . وقيل : انه خار دفعة واحدة « فقالوا هذا إلهكم وإله موسى » يعني قال ذلك السامري ومن تابعه ان هذا العجل معبودكم ومعبود موسى ، « فنسي » أي نسي موسى أنه إلهه ، وهو قول السامري ـ في قول ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدي وابن زيد والضحاك ـ وقال ابن عباس في رواية أخرى : معناه ، فنسي السامري ما كان عليه من الايمان ، لأنه نافق لما عبر البحر . ومعناه ترك ما كان عليه . وقال قوم : معناه « فنسي » موسى أنه أراد هذا العجل ، فنسي وترك الطريق الذي يصل منه اليه ، ويكون حكاية قول السامري .

ثم قال تعالى تنبيهاً لهم على خطئهم « أفلا يرون » أي أفلا يعلمون أنه « لا يرجع اليهم قولا » أي لا يجيبهم إذا خاطبوه ، ولا يقدر لهم على ضر ولا نفع . ثم اخبر ان هارون قال لهم قبل ذلك « يا قوم إنما فتنتم به » أي ابتليتم واختبرتم به « وإن ربكم الرحمن » اي الذي يستحق العبادة عليكم هو الرحمن الذي أنعم عليكم بضروب النعم « فاتبعوني » فيما أقول لكم « واطيعوا أمري » فيما آمركم به .

قوله تعالى:

﴿ قَالُوا لَن نَّبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ (٩١) قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٢) أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي (٩٣) قَالَ يَا ابْنَؤُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ

أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي (٩٤) قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾ (٩٥) خمس آيات .

قرأ « يا ابن أم » ـ بفتح الميم ـ ابن كثير وأبو عمرو ، وعاصم في رواية حفص . الباقون ـ بكسر الميم ـ من فتح الميم جعل « ابن أم » اسماً واحداً وبناهما على الفتح مثل (خمسة عشر) إلا ان (خمسة عشر) تضمن معنى الواو ، وتقديره خمسة وعشرة ، و « ابن أم » بمعنى اللام وتقديره : لأمي ، وكلاهما على تقدير الاتصال بالحرف على جهة الحذف ، ويجوز « يا ابن أم » على الاضافة ، ولم يجيء هذا البناء إلا في يا أبن ام ، ويا ابن عم ، لأنه كثر حتى صار يقال للأجنبي ، فلما عدل بمعناه عدل بلفظه ، قال الشاعر :

رجال ونسوان يودون أنني وإياك نخزى يا ابن عم ونفضح

ويحتمل ان يكون (اراد يابن أماه) فرخم . ويحتمل ان يكون أراد (يابن اما) [فخفف . ومن كسر اراد يابن امي] (١) لأن العرب تقول : يا ابن اما بمعنى يا ابن امي ويا ربا بمعنى يا ربي . فمن كسر اراد : يا ابن امي ، فحذف اليـاء وابقى الكسرة تدل عليها .

حكى الله تعالى ما اجاب به قوم موسى لهارون حين نهاهم عن عبادة العجل وأمرهم باتباعه ، فانهم « قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى » أي لن نزال لازمين لهذا العجل الى أن يعود الينا موسى ، فننظر ما يقول قال الشاعر :

فما برحت خيل تثوب وتدعي ويلحق منها لاحق وتقطع (٢)

---

(١) مابين القوسين ساقط من المطبوعة .

(٢) مر تخريجه في ٦/١٨٢ وروايته هناك ـ (فتئت) بدل (برحت)

والعكوف لزوم الشيء مع القصد اليه على مرور الوقت ، ومنه الاعتكاف في المسجد . ثم اخبر تعالى أن موسى لما رجع الى قومه ، قال لهارون « يا هارون مامنعك ألا تتبعني » قال ابن عباس : معناه بمن أقام على إيمانه . وقال إبن جريج : معناه ألا تتبعني في شدة الزجر لهم عن الكفر . ومعنى (ألا تتبعني) ما منعك أن تتبعني و (لا) زائدة ، كما « قال ما منعك ألا تسجد إذ امرتك » (١) وقد بينا القول فى ذلك. وإنما جاز ذلك لأنه المفهوم أن المراد ما منعك بدعائه اك الى أن لاتتبعني فدخلت (لا) لتنبىء عن هذا المعنى ، وهو منع الداعي دون منع الحائل .

وقوله « أفعصيت أمري » صورته صورة الاستفهام ، والمراد به التقرير، لأن موسى كان يعلم أن هارون لا يعصيه فى أمره ، فقال له هارون فى الجواب « لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي » حين اخذ موسى بلحيته ورأسه . وقيل في وجه ذلك قولان :

احدهما ـ ان عادة ذلك الوقت أن الواحد إذا خاطب غيره قبض على لحيته ، كما يقبض على يده فى عادتنا ، والعادات تختلف ولم يكن ذلك على وجه الاستخفاف .

والثاني ـ انه أجراه مجرى نفسه إذا غضب، فى القبض على لحيته ، لأنه لم يكن يتهم عليه ، كما لا يتهم على نفسه .

وقوله « إني خشيت أن تقول فرّقت بين بني إسرائيل » معناه إني خفت أني إن فعلت ذلك على وجه العنف والاكراه أن يتفرقوا وتختلف كلمتهم ويصيروا أحزاباً ، حزباً يلحقون بموسى وحزباً يقيمون مع السامري على اتباعه ، وحزباً يقيمون على الشك فى أمره . ثم لا يؤمن إذا تركتهم كذلك أن يصيروا بالخلاف الى سفك الدماء ، وشدة التصميم على أمر السامري ، فاعتذر بما مثله يقبل ، لأنه وجه

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١١

من وجوه الرأي .

قوله « ولم ترقب قولي » أي لم تحفظ قولي - في قول ابن عباس - فعدل عن ذلك موسى الى خطاب السامري ، فقال له « ما خطبك يا سامري » أي ما شأنك وما دعاك الى ما صنعت ؟! وأصل الخطب : الجليل من الأمر ، فكأنه قيل : ما هذا العظيم الذي دعاك الى ما صنعت .

قوله تعالى:

﴿ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ ٱلرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَٰلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي (٩٦) قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي ٱلْحَيَوٰةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِداً لَنْ تُخْلَفَهُ وَٱنْظُرْ إِلَىٰ إِلَٰهِكَ ٱلَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفاً لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي ٱلْيَمِّ نَسْفاً (٩٧) إِنَّمَا إِلَٰهُكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِي لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً (٩٨) كَذَٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْراً (٩٩) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وِزْراً (١٠٠) خمس آيات .

قرأ حمزة والكسائي « بما لم تبصروا » بالتاء . الباقون بالياء المعجمة من اسفل . من قرأ بالتاء حمله على خطابه لجميعهم . ومن قرأ بالياء اراد : بصرت بما لم يبصروا بنو إسرائيل . وقرأ ابن كثير وابو عمرو « لن تخلفه » بكسر اللام .

الباقون بفتح اللام . والمعنى : لأن الله يكافيك على ما فعلت يوم القيامة ، لأنه بذلك وعد . يقال : اخلفت موعد فلان إذا لم تف بما وعدته . ومن قرأ ـ على ما لم يسم فاعله ـ جعل الخلف من غير المخاطب ، والهاء كناية عن الموعد ، وهو المفعول به ، والفاعل لم يذكر .

حكى الله تعالى قول موسى للسامري وسؤاله إياه بقوله «ماخطبك ياسامري» وحكي ما أجاب به السامري ، فانه قال « بصرت بما لم يبصروا به » والمعنى رأيت ما لم يروه . فمن قرأ بالياء اراد ما لم يبصروا هؤلاء . ومن قرأ بالتاء حمله على الخطاب وبصر لا يتعدى ، وإن كانت الرؤية متعدية ، لأن ما كان على وزن (فعل) بضم العين لا يتعدى ، غير انه وإن كان غير متعد ، فانه يتعدى بحرف الجر . كما عداه ـ ههنا ـ بالباء . وقيل بصرت ـ ههنا ـ بمعنى علمت من البصيرة . يقال : بصر يبصر اذا علم . وابصر ابصاراً اذا رأى .

وقوله « فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها » قرأ الحسن بالصاد غير المعجمة . والقراء على القراءة بالضاد المنقطة ، والفرق بينهما ان (القبضة) بالضاد بملء الكف ، وبالصاد غير المعجمة بأطراف الأصابع . وقيل: انه قبض قبضة من اثر جبرائيل (ع) « فنبذتها » فى الحلي على ماالطمعتني نفسي من انقلابه حيوانًا . وقال ابن زيد : معنى « سولت لي نفسي » حدثتني . وقيل : معناه زينت لي نفسي .

فان قيل : لم جاز إنقلابه حيوانًا ـ مع انه معجز ـ لغير نبي ؟ !

قلنا : فى ذلك خلاف ، فمنهم من قال : انه كان معلوماً معتاداً فى ذلك الوقت انه من قبض من اثر الرسول قبضة فألقاها على جماد صار حيوانًا ـ ذكره ابو بكر ابن الاخشاذ ـ فعلى هذا لا يكون خرق عادة بل كان معتاداً . وقال الحسن : صار لحماً ودماً . وقال الجبائي : المعنى سوّلت له نفسه مالا حقيقة له وانما خار بحيلة : جعلت

فيه خروق اذا دخلتها الريح سمع له خوار منه . فقال له موسى عند ذلك « فاذهب » يا سامري « فان لك في الحياة أن تقول لامساس » واختلفوا فى معناه ، فقال قوم : معناه تقول لا أمس ولا أمس . وكان موسى امر بني إسرائيل ألاّ يؤاكلوه ولا يخالطوه ولا يبايعوه ، فيما ذكر . وقال الجبائي : معناه انه لامساس لأحد من الناس ، لأنه جعل يهيم فى البرية مع الوحش والسباع . وقوله « لامساس» بالكسر والفتح ، فان كسرت فمثل لا رجال، واذا فتحت الميم بنيت على الكسر مثل نزال ، قال رؤبة:

حتى تقول الأرد لا مساسا (١)

وقال الشاعر :

تميم كرهط السامري وقوله   ألا لايريد السامري مساسا (٢)

وكله بمعنى المماسة والمخالطة . ثم قال « وان لك موعداً لن تخلفه » من جهتنا فيمن قرأ بالفتح ، ومن قرأ بالكسر معناه لا تخلفه انت ، وهما متقاربان ، ويريد بالموعد البعث والنشور والجزاء ، اما جنـــة واما ناراً . ثم قال « انظر الى الهك » يعني معبودك عند نفسك أبصره « الذي ظلت عليه عاكفاً » قال ابن عباس : معناه اقمت عليه عاكفاً، واصله ظللت، فحذف اللام المكسورة للتخفيف وكراهية التضعيف ، وللعرب فيهامذهبان ، فتح الظاء ،وكسرها ، فمن فتح تركها على حالها ، ومن كسر نقل حركة اللام اليها للاشعار باصلها . ومثـــله مست ومست في مسست . وهمت وهمت . فى هممت ، وهل احست في احسست ، قال الشاعر :

---

(١) تفسير القرطبي ١١/ ٢٤١ /والشوكاني ٣ / ٣٧١

(٢) تفسير القرطبي ١١ / ٢٤٠

خلا ان العتاق من المطايا أحس بهفهن اليه شوس (١)

وقوله «لنحرقنه» يعني بالنار يقال : انه حرقه ثم ذراه في البحر ـ في قول ابن عباس ـ يقال حرقته بتشديد الراء اذا حرقته بالنار وحرقته بتخفيف الراء بمعنى بردته بالمبرد، وذلك لانه يقطع به كما يقطع المحرق بالنار يقال حرقته واحرقته حرقاً، كما قال الشاعر :

بذي فرفير يوم بنو حبيب بيوتهم علينا يحرقونا (٢)

وقال زهير :

ابى الضيم والنعمان يحرق نابه عليه فأفضى والسيوف معاقله (٣)

وقرأ ابو جعفر المدني «لنحرقنه» بفتح النون وسكون الحاء وضم الراء بمعنى لنبردنه . وروي ذلك عن علي (ع)، ويقال نسف فلان الطعام بالمنسف اذا ذراه لتطير عنه قشوره . وقال سعيد بن جبير : كان السامري رجلا من اهل كرمان . وقال قوم : كان من بني اسرائيل، واليه تنسب (السامرة) من اليهود . وحكى قوم : ان قبيلته الى اليوم يقولون في كلامهم : لامساس .

ثم اقبل على قومه فقال « انما الهكم الله الذي لا اله الا هو » اي ليس لكم معبود الا الله الذي « وسع كل شيء علماً » اي يعلم كل شيء، لا يخفى عليه شيء منها، وهي لفظة عجيبة في الفصاحة .

ثم قال تعالى لنبيه محمد (ص) مثل ذلك « نقص عليك من انباء » يعني اخبار « ما قد سبق » وتقدم « وقد آتيناك من لدنا ذكراً » اي اعطيناك من عندنا

---

(١) تفسير الطبري ١٦/١٣٧ والقرطبي ١١/٢٤٢

(٣) تفسير الطبري ١٦/١٣٨ (٢) ديوان (دار بيروت) ٦٩ وهذا البيت برمته ساقط من المطبوعة

علماً بأخبار الماضين. وقال الجبائي : اراد آتيناك من عندنا القرآن لأنه سماه ذكراً .
ثم قال « من اعرض » عن التصديق بما اخبرناك به وعن توحيد الله ، واخلاص عبادته « فانه يحمل يوم القيامة وزراً » اي اثماً ، واصل الوزر الثقل ، فى قول مجاهد.

قوله تعالى:

﴿ خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلاً (١٠١) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقاً (١٠٢) يَتَخَافَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاَّ عَشْراً (١٠٣) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاَّ يَوْماً (١٠٤) وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفاً (١٠٥) فَيَذَرُهَا قَاعاً صَفْصَفاً (١٠٦) لاَ تَرَى فِيهَا عِوَجاً وَلاَ أَمْتاً ﴾ (١٠٧) سبع آيات .

قرأ ابو عمرو وحده « يوم ننفخ » بفتح النون مع قوله « ونحشر » . الباقون « ينفخ » بالياء على ما لم يسم فاعله . قوله « خالدين » نصب على الحال ، والعامل فيه (العذاب) الذي تقدم ذكره من الوزر ، والمعنى فى عذاب الاثم ﴿ وساء لهم يوم القيامه حملا ﴾ نصب (حملا) على التمييز . وفاعل (ساء) مضمر ، وتقديره : ساء الحمل حملا ، الا انه استغني بالمفسر عن اظهار المضمر ، كقولهم بئس رجلا صاحبك . وانما اضمر ، ثم فسره ، لأنه افخم واهول ، والمعنى وساء ذلك الحمل الوزر لهم يوم القيامة حملا ، فيما ينزل بهم .

وقوله ﴿ يوم ينفخ في الصور ﴾ فالنفخ اخراج الريح من الجوف بالدفع من

الفم ، فهذا اصله ، ثم قد يسمى احداث الريح من الزق او البوق نفخاً ، لأنه كالنفخ المعروف . و (الصور) قيل في معناه قولان :

احدهما ـ انه جمع صورة ، كل حيوان تنفخ فيه الروح ، فتجري في جسمه ، ويقوم حياً باذن الله .

والثاني ـ انه قرن ينفخ فيه النفخة الثانية ليقوم الناس من قبورهم عند تلك النفخة تصويراً لتلك الحال فى النفوس بما هو معلوم ، مما عهدوه من بوق الرحيل وبوق النزول .

وقوله ﴿ ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً ﴾ قيل : معناه إنه أزرقت عيونهم من شدة العطش . وقيل : معناه عمياً ، كما قال ﴿ ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً ﴾ (١) كأنها ترى زرقاً وهي عمي . وقيل : المعني فى (زرقاً) تشويه الخلق: وجوههم سود وأعينهم زرق .

وقوله ﴿ يتخافتون بينهم ﴾ معناه يتشاورون بينهم ـ في قول ابن عباس ـ ومنه قوله ﴿ ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ﴾ ومعناه لا تعلن صوتك بالقراءة فى الصلاة كل الاعلان ولا تخفها كل الاخفاء ﴿ وابتغ بين ذلك سبيلا ﴾ (٢) وقوله ﴿ إن لبثتم إلا عشراً ﴾ يعني ما أقمتم فى قبوركم إلا عشراً . وانما يقولون ذلك القول لانهم لشدة ما يرونه من هول القيامة ينسون ما لبثوا فى الدنيا ، فيقولون هذا القول . وقيل : معناه وتأويله انه يذهب عنهم طول لبثهم فى قبورهم لما يرون من أحوالهم التي رجعت اليهم ، كأنهم كانوا نياماً ، فانتبهوا . وقال الحسن : إن لبثتم إلا عشراً يقللون لبثهم فى الدنيا لطول ما هم لا بثون فى النار .

ثم قال تعالى ﴿ نحن اعلم بما يقولون إذ يقول امثلهم طريقة ﴾ أي اصلحهم

(١) سورة ١٧ الاسري آية ٩٧ (٢) سورة ١٧ الاسري آية ١١٠

طريقة وأوفرهم عقلا . وقيل : أكثرهم سداداً ، يعني عند نفسه ﴿ إن لبثتم إلا يوماً ﴾ قال ابو علي الجبائي : معناه ﴿ إن لبثتم إلا يوماً ﴾ بعد انقطاع عذاب القبر عنهم ، وذلك ان الله يعذبهم ثم يعيدهم .

ثم قال لنبيه محمد (ص) ﴿ ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً ﴾ قيل: انه يجعلها بمنزلة الرمل ، ثم يرسل عليها الرياح فتذريها كتذرية الطعام من القشور والتراب . وقيل : ان الجبال تصير كالهباء ﴿ فيذرها قاعاً صفصفاً ﴾ قال ابن عباس : الصفصف الموضع المستوي الذي لانبات فيه ، وهو قول مجاهد وابن زيد . وقيل هو المكان المستوي كأنه على صف واحد في استوائه ، والقاع قيل : هو الارض الملساء . وقيل مستنقع الماء وجمعه اقواع قال الشاعر :

كأن أيدهن بالقاع القرق أيدي جوار يتعاطين الورق(١)

وقال الكلبي : الصفصف مالاتراب فيه. ﴿لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً ﴾ يعني وادياً ولا رابية ـ في قول ابن عباس ـ وقيل ﴿ عوجاً ﴾ معناه صدعاً ﴿ ولا أمتاً ﴾ يعني اكمة . وقيل : معنى ﴿ عوجاً ﴾ ميلاً و ﴿ أمتاً ﴾ اثراً . وقال ابو عبيدة : ﴿ صفصفاً ﴾ اي مستوياً أملساً . و (العوج) مصدر ما اعوج من المجاري ، والمسايل والأودية والارتفاع يميناً وشمالا و « لا أمتاً » اي لا ربا ولا وهاد ، أي لا ارتفاع فيه ولا هبوط ، يقال : مد حبله حتى ما ترك فيه امتاً ، وملأ سقاه حتى ما ترك فيه أمتاً أي انثناء ، قال الشاعر:

ما في انحداب سيره من أمت (٢)

---

(١) امالي الشريف المرتضى ١ / ٥٦١ واللسان (قرق)

(٢) تفسير الطبري ٦ / ١٤١ والشوكاني ٣/٣٧٢

قوله تعالى :

﴿ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ ٱلدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ ٱلْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَٰنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْساً (١٠٨) يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ ٱلشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلاً (١٠٩) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً ﴾ (١١٠) ثلاث آيات .

يقول الله تعالى إن اليوم الذي ينسف الله فيه الجبال نسفاً ، ويذرها قاعاً صفصفاً ، حتى لا يبقى فيه عوج ولا امت ، تتبع الخلائق يومئذ الداعي لهم الى المحشر ﴿ لا عوج له ﴾ اي لا يميلون عنه ، ولا يعدلون عن ندائه ، ولا يعصونه كما يعصون في دار الدنيا ﴿ وخشعت الاصوات للرحمن ﴾ اي تخضع له بمعنى انها تسكن ، ولا ترتفع ـ في قول ابن عباس ـ والخشوع الخضوع قال الشاعر :

لما اتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع (١)

وقوله تعالى « فلاتسمع إلا همساً » فالهمس صوت الأقدام ـ في قول ابن عباس وابن زيد ـ وقال مجاهد : الهمس إخفاء الكلام ، قال الراجز في الهمس :

وهن يمشين بنا هميساً (٢)

يعني صوت اخفاف الابل في سيرها . وقوله ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا ﴾ اخبر الله تعالى أن ذلك اليوم لا تنفع شفاعة احد في

(١) قائله جرير ديوانه (دار بيروت) ٢٧٠ وقد مر في ١/ ٢٠٤، ٣١٢ من هذا الكتاب

(٢) تفسير القرطبي ١١/ ٢٤٩ والشوكاني ٣/ ٣٧٢ والطبري ١٦/ ١٤١

غيره ، إلا شفاعة من أذن الله له أن يشفع ، ورضي قوله فيها : من الأنبياء والأولياء والصديقين والمؤمنين . ثم قال ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾ أي يعلم ما بين أيدي الخلائق من أمور القيامة واحوالهم ، ويعلم ما سبقهم فيما تقدمهم ﴿ ولا يحيطون ﴾ هم ﴿ به ﴾ بالله ﴿ علماً ﴾ . والمعنى انهم لا يعلمون كل ما هو تعالى عالم به لنفسه ، فلا يعلمه أحد علم إحاطة ، وهو تعالى يعلم جميع ذلــك ، وجميع الاشياء علم إحاطة ، بمعنى انه يعلمها على كل وجه يصح أن تعلم عليه مفصلا . وقال الجبائي : معناه ولا يحيطون بما خلفهم علماً ، ولا بما بين أيديهم .

قوله تعالى :

﴿ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْماً (١١١) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلاَ يَخَافُ ظُلْماً وَلاَ هَضْماً (١١٢) وَكَذَٰلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْراً (١١٣) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلاَ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً (١١٤) وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ﴾ (١١٥) خمس آيات .

قرأ ابن كثير وحده ﴿ فلا يخف ظلماً ﴾ على النهي . الباقون على الخبر . قال ابو علي النحوي : قوله ﴿ وهو مؤمن ﴾ جملة فى موضع الحال والعامل فيها ﴿ يعمل ﴾ وذو الحال الذكر الذي فى يعمل من ﴿ من ﴾ ، وموضع الفاء ، وما بعدها من قوله

﴿ فلا يخاف ﴾ الجزم ، لكونه في موضع جواب الشرط . والمبتدأ محذوف مراد بعد الفاء ، وتقديره : فهو لا يخاف ، والأمر في ذلك حسن ، لأن تقديره من عمل صالحاً فليأمن ، ولا يخف . والمراد الخبر بأن المؤمن الصالح لاخوف عليه

وقوله ﴿ وعنت الوجوه ﴾ أي خضعت وذلت خضوع الاسير في يد القاهر له ، والعاني الاسير ، ويقال:عنا وجهي لربه يعنو عنواً اي ذل وخضع ومنه : أخذت الشيء عنوة أي غلبة بذل المأخوذ منه ، وقد يكون العنوة عن تسليم وطاعة ، لأنه على طاعة الذليل للعزيز قال الشاعر :

هل انت مطيعي ايها القلب عنوة ولم تلح نفس لم تلم في اخيتا لها (١)

وقال آخر :

فما اخـــذوها عنوة عن مودة ولكن بضرب المشرفي استقالها (٢)

و ﴿ عنت ﴾ ذلت ـ في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة . و ﴿ القيوم ﴾ قيل في معناه قولان :

احدهما ـ انه العالم فيما يستقيم به تدبير جميع الخلق ، فعلى هذا لم يزل الله قيوماً

والثاني ـ انه القائم بتـدبير الخلق ، وهي مثل صفة حكيم على وجهين . وقال الجبائي : القيوم القائم بأنه دائم لا يبيد ولا يزول . وقال الحسن : هو القائم على كل نفس بما كسبت حتى يجزيها . ووجه ﴿ عنت الوجوه للحي القيوم ﴾ انها تدل عليه ، لأن الفعل منه تعالى يدل على انه قادر وكونه قادراً يدل على انه عالم . وقيل : معنى ﴿ وعنت الوجوه ﴾ هو وضع الجبهة والانف على الارض في السجود ـ في قول طلق ابن حبيب

---

(١) تفسير الطبري ١٦/١٤٢ . (٢) تفسير الطبري ١٦ / ١٤٢ والقرطبي ١١/٢٠٩ واللسان (عنو)

وقوله ﴿ وقد خاب من حمل ظلماً ﴾ أي خسر الثواب من جاء يوم القيامة كافراً ظالماً مستحقاً للعقاب . و ﴿ من ﴾ في قوله ﴿ من الصالحات ﴾ زائدة عند قوم والمراد من يعمل الصالحات . ويحتمل ان تكون للتبعيض ، لان جميع الصالحات لا يمكن احد فعلها ، فأخبر الله تعالى ان من يعمل الاعمال الصالحات ، وهو مؤمن عارف بالله تعالى مصدق بأنبيائه ﴿ فـلا يخاف ظلماً ولا هضماً ﴾ اي لا يخاف ظلماً بالزيادة في سيآته ، ولا زيادة في عقابه الذي يستحقه على معاصيه ﴿ ولا هضماً ﴾ أي ولا نقصاناً من حسناته ولا من ثوابه ـ في قول ابن عباس والحسن وقتادة ـ وقيل ﴿ لا يخاف ظلماً ﴾ بأن لا يجزى بعمله ﴿ ولا هضماً ﴾ بالانتقاص من حقه ـ في قول ابن زيد . فمن قرأ « فلا يخاف » أراد الاخبار بذلك . ومن قرأ « فلا يخف » معناه معنى النهي للمؤمن الذي وصفه عن أن يخاف ظلماً او هضماً . وأصل الهضم النقص ، يقال : هضمني فلان حق اي نقصني . وامرأة هضيم الحشا أي ضامرة الكشحين بنقصانه عن حد غيره . ومنه هضمت المعدة الطعام اي نقصت مع تغييرها له .

وقوله « وكذلك أنزلناه قرآناً عربياً » أي كما اخبرناك باخبار القيامة أنزلنا عليك يا محمد القرآن « وصرفنا فيه من الوعيد » اي ذكرناه على وجوه مختلفة ، وبيناه بألفاظ مختلفة ، لكي يتقوا معاصيه ويحذروا عقابه « او يحدث » القرآن « لهم ذكراً » ومعناه ذكراً يعتبرون به . وقيل « ذكراً » اى شرفاً بايمانهم به .

ثم قال تعالى « فتعالى الله الملك الحق » اي ذو الحق ، ومعناه ارتفع ـ معنى صفته ـ فوق كل شيء سواه ، لأنه اقدر من كل قادر ، واعلم من كل عالم سواه لأن كل قادر عالم سواه يحتاج اليه ، وهو غني عنه .

وقوله « ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه » اى لا تسأل إنزاله قبل ان يأتيك وحيه . وقيل : معناه لا تلقه الى الناس قبل ان يأتيك بيان

تأويله . وقيل : لا تعجل بتلاوته قبل ان يفرغ جبرائيل من ادائه اليك .

وقوله « وقل رب زدني علماً » اي استزد من الله علماً الى علمك . وقال الحسن : كان النبي (ص) إذا نزل عليه الوحي عجل بقراءته مخافة نسيانه .

وقوله « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً » قال ابن عباس ومجاهد : معناه عهد الله اليه ، بأن امره به ووصاه به « فنسي » اي ترك . وقيل إنما اخذ الانسان من انه عهد اليه فنسي ـ في قول ابن عباس ـ وقوله « ولم نجد له عزماً » اى عقداً ثابتاً . وقال قتادة : يعني صبراً . وقال عطية : اى لم نجد له حفظاً. والعزم الارادة المتقدمة لتوطين النفس على الفعل .

وقرأ يعقوب « من قبل ان نقضي » بالنون وكسر الضاد وفتح الياء بعدها « وحيه » بنصب الياء . الباقون « يقضى » بناه لما لم يسم فاعله ورفع الياء في قوله « وحيه » .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰئِكَةِ ٱسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ(١١٦) فَقُلْنَا يَاآدَمُ إِنَّ هَٰذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ ٱلْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ(١١٧) إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ(١١٨) وَأَنَّكَ لَا تَظْمَؤُا فِيهَا وَلَا تَضْحَىٰ(١١٩) فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ ٱلشَّيْطَانُ قَالَ يَاآدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ ٱلْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلَىٰ﴾(١٢٠) خمس آيات

قرأ نافع وأبو بكر عن عاصم « وإنك لا تظمؤ » بكسر الهمزة على الاستئناف

وقطعه عن الأول . الباقون بالنصب عطفاً على اسم (أن) .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) يا محمد واذكر حين قال الله تعالى « للملائكة اسجدوا لآدم » أي أمرهم بالسجود له ، وانهم سجدوا له بأجمعهم إلا إبليس وقد بينا .. فيما تقدم ـ أن أمر الله تعالى للملائكة بالسجود لآدم يدل على تفضيله عليهم ، وإن كان السجود لله تعالى لا لآدم . لأن السجود عبادة ، لا يجوز أن يفعل إلا لله ، فأما المخلوقات فلا تستحق شيئاً من العبادة بحال ، لأن العبادة تستحق بأصول النعم و بقدر من النعم لا يوازيها نعمة منعم .

وقال قوم : ان سجود الملائكة لآدم كان كما يسجد الى جهة الكعبة ـ وهو قول الجبائي ـ والصحيح الأول ، لأن التعظيم الذي هو في أعلى المراتب حاصل لله لا لآدم باسجاد الملائكة له . ولو لم يكن الأمر على ما قلناه من أن في ذلك تفضيلا لآدم عليهم ، لما كان لامتناع إبليس من السجود له وجه ، ولما كان لقوله « أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » (١) وجه . فلما احتج إبليس بأنه أفضل من آدم ـ وإن أخطأ في الاحتجاج ـ علمنا أن موضوع الأمر بالسجود لآدم على جهة التفضيل ، وإلا كان يقول الله لابليس : إني ما فضلته على من أمرته بالسجود لآدم وإنما السجود لي ، وهو بمنزلة القبلة ، فلا ينبغي أن تانف من ذلك . وقد بينا أن الظاهر ـ في روايات أصحابنا ـ أن ابليس كان من جملة الملائكة ، وهو المشهور ـ في قول ابن عباس ـ وذكره البلخي ـ فعلى هذا يكون استثناء إبليس من جملة الملائكة استثناء متصلا . ومن قال : إن ابليس لم يكن من جملة الملائكة قال : هو استثناء منقطع ، وانما جاز ذلك ، لأنه كان مأموراً ايضاً بالسجود له ، فاستثني على المعنى دون اللفظ ، كما يقال : خرج أصحاب الأمير إلا الأمير ، وكما قال عنتر

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١١

ابن دجاجة :

من كان أشرك فى تفرق مالح فلبونه جربت معاً واغـدت
الا كناشرة الذي ضيعتم كالغصن فى غلوائه المتثبت

والمعنى لكن هذا كناشرة . وتقول : قام الأشراف للرئيس ، إلا العامي الذي لا يلتفت اليه . قال الرماني : وإذا أمر الملائكة بالسجود اقتضى أن من دونهم داخل معهم ، كما أنه اذا أمر الكبراء بالقيام للأمير اقتضى أن الصغار القـدر ، قد دخلوا معهم .

وقوله « أبى » معناه امتنع « فقلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك » حكاية عما قال الله لآدم: إن إبليس عدوك وعدو زوجتك يريد إخراجكما من الجنة ، ونسب الاخراج الى ابليس إذ كان بدعائه واغوائه .

وقوله « فتشقى » قيل : معناه تتعب بأن تأكل من كـدّ يدك وماتكتسبه لنفسك . وقيل : فتشقى على خطاب الواحد ، والمعنى فتشقى أنت وزوجك ، لأن امرها فى السبب واحد ، فاستوى حكمهما لاستوائهما في العلة . وقيل : خص بالشقاء لأن الرجل يكد على زوجته .

وقوله « إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى » يعني في الجنة مادمت على طاعتك لي والامتثال لأمري وانك « لا تعرى» فيها من الكسوة « وإنك لا تظمأ فيها » اي لا تعطش فيها « ولا تضحى » أي لا يصيبك حر الشمس ـ وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة ـ وقال عمر بن ابي ربيعة :

رأت رجلاً ماإذا الشمس عارضت فيضحى وأما بالعشي فيخصر(١)

أي يخصر من البرد . وقيل : ليس فى الجنة شمس انما فيها نور وضياء . وانما

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٢١ وروايته (يخصر) بدل (يخضر)ومعناها واحد

الشمس في سماء الدنيا خاصة . وضحى الرجل يضحى إذا برز للشمس . قال أبو علي : إنما لم يجز أن يقول انك لا تجوع وإنك لا تظمأ . بغير فصل كراهـة اجتماع حرفين متقاربين في المعنى ، فاذا فصل بينهما لم يكره ذلك ، كما كرهوا : إن لزيداً قائم ، ولم يكرهوا « إن في ذلك لآيات » مع الفصل . وقال الرماني إنما جاز أن تعمل (انّ) في (أن) بفصل ولم يجز من غير فصل كراهية التعقيد بمداخلة المعاني المتقاربة ، فاما المتباعدة فلا يقع بالاتصال فيها تعقيد ، لأنها متبـاينة مع الاتصال لا لفاظها ، فلذلك جاز « إن لك ان لا تظمؤا فيها » ولم يجز ان انك لا تظمؤ ، لأنه بغير فصل .

ثم اخبر تعالى أن إبليس وسوس لادم ، فقال له « هل أدلك على شجرة الخلد... » أي على شجرة إن تناولت منها بقيت في الجنة مخلداً لا تخرج منها ، وحصل لك ملك وسلطان لا يبلى على الآبد ، ولا يهلك . وهي الشجرة التي نهاه الله تعالى عن تناولها . وقد قدمنـا أختلاف المفسرين في ماهية تلك الشجرة فيما مضى فـلا وجه لاعادته.

قوله تعالى:

﴿ فَأَكَلاَ مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢١) ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى (١٢٢) قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلاَ يَضِلُّ وَلاَ يَشْقَى (١٢٣) وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً

وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَٰمَةِ أَعْمَىٰ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيٓ أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنتُ بَصِيرًا ﴾ (١٢٥) خمس آيات ٠

اخبر الله تعالى عن آدم وحواء أنهما أكلا من الشجرة التي نهى الله عن أكلها، وعندنا أن النهي كان على وجه التنزيه . والأولى أن يكون على وجه الندب دون نهي الحظر والتحريم ، لأن الحرام لا يكون إلا قبيحاً ، والأنبياء لا يجوز عليهم شيء من القبائح لا كبيرها ولا صغيرها . وقال الجبائي : لا تقع معاصي الانبياء إلا سهواً، فأما مع العلم بأنها معاصي فلا تقع . وقال قوم آخرون : إنه وقع من آدم أكل الشجرة خطأ ، لأنه كان نهي عن جنس الشجرة فظن انه نهي عن شجرة بعينها ، فأخطأ في ذلك . وهذا خطأ لأنه تنزيه له من وجه المعصية ، ونسبة المعصية اليه من وجهين : أحدهما ـ أنه فعل القبيح . والثاني ـ أنه أخطأ في الاستدلال . وقال قوم : انها وقعت منه عمداً ، وكانت صغيرة : وقعت محبطة . وقد بينا أن ذلك لا يجوز عليهم(ع) عندنا بحال . وقال الرماني : لما حلف ابليس لهما لم يقبلا منه ، ولم يصدقاه ، ولكن فعلا ذلك لغلبة شهوتهما ، كما يقول الغاوي للانسان إزن بهذه المرأة ، فانك ان أخذت لم تحد ، فلا يصدقه ، ويزني بها لشهوته . وقال الحسن : أكلت حواء أولا وابت عليه ان يجامعها حتى يأكل منها ، فأكل حينئذ .

وقوله « فبدت لهما سؤاتهما » أي ظهرت لهما عوراتهما ، لان ما كان عليهما من اللباس نزع عنهما ، ولم يكن ذلك على وجه العقوبة بل لتغيير المصلحة في نزعهما وإخراجهما من الجنة وإهباطهما الأرض وتكليفهما فيها . وانما جمع سوآتهما ، وهو لأثنين ، لأن كل شيئين من شيئين ، فهو من موضع التثنية جمع ، لأن الاضافة تثنية

مع أنه لا إخلال فيه لمناسبة الجمع للتثنية . وقال السدي : كان لباس سوآتهما الظفر .

وقوله « طفقا » يعني ظلا ، وجعلا يفعلان .

وقوله « يخصفان عليهما من ورق الجنة » فالخصف خيط الشيء بقطعة من غيره ، يقال : خصفه يخصفه خصفاً ، فهو خاصف وخصاف . وقيل : انهما كانا يطبقان ورق الجنة بعضه على بعض ويخيطان بعضه الى بعض ليسترا به سوآتهما .

وقوله « وعصى آدم ربه فغوى » معناه خالف ما أمره الله به فخاب ثوابه . والمعصية مخالفة الأمر سواء كان واجباً او ندباً قال الشاعر :

أمرتك امراً جازماً فعصيتني (١)

ويقال ايضاً: أشرت عليك بكذا ، فعصيتني ، ويقال غوى يغوي غواية وغياً إذا خاب ، قال الشاعر :

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره ... ومن يغو لا يعدم على الغي لائماً (٢)

أي من يخب ، وفي الكلام حذف ، لان تقديره ان آدم تاب الى الله وندم على ما فعل ، فاجتباه الله واصطفاه «وتاب عليه » أي قبل توبته . وهداه الى معرفته والى الثواب الذي عرضه له .

وقوله « قال اهبطوا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو » يعني آدم وحواء وابليس وذريته . وقد بينا معنى الهبوط فيما تقدم (٣) واختلاف الناس فيه . والمعنى أنه أخرج هؤلاء من الجنة بأن أمرهم بالخروج منها على وجه تغيير المصلحة في أمره ، ولابليس على وجه العقوبة . وقد بينا فيما تقدم ان إخراج ابليس من الجنة ، كان قبل ذلك حين أمره الله بالسجود لآدم فامتنع فلعنه وأخرجه ، وانما أغوى آدم من

---

(١) مر هذا البيت كاملا فى ٦/٣٥٥ (٢) مر هذا البيت فى ٢/٣٠٢ و ٤/٣٩٩ و٥/٥٤٨ و ٦/٣٣٦ (٣) انظر ١/١٦٢ و ٤ / ٢٩٨

خارج الجنة ، لأنه قيل : ان آدم كان يخرج الى باب الجنة . وذكرنا أقوال المفسرين في ذلك فيما مضى (١) .

وقوله « فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا يضل ولا يشقى » معناه ان أتاكم هدى مني بأن أكلفكم ، وانصب لكم الادلة على ما آمركم به من معرفتي وتوحيدي والعمل بطاعتي ، فمن اتبع أدلتي وعمل بما آمره به ، فانه « لا يضل » في الدنيا « ولا يشقى » في الآخرة . وقال ابن عباس : ضمن الله تعالى لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة .

وقوله « ومن اعرض عن ذكري » [أي من لم ينظر في ذكري الذي هو القرآن والادلة المنصوبة على الحق وصدف عنها] (٢) « فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى » فالضنك الضيق الصعب ، منزل ضنك أي ضيق ، وعيش ضنك ، لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث ، لأن أصله المصدر . ثم وصف به ، قال عنترة :

إن يلحقوا أكرر وان يستلحموا أشدد وان يلفوا بضنك أنزل

وقال ايضاً :

ان المنيـــة لو تمثـل مثلت مثلي اذا نزلوا بضنك المنزل(٣)

والضنك : الضيق ، في قول مجاهد وقتادة . وقال الحسن وابن زيد : المعيشة الضنك هو الضريع ، والزقوم في النار . وقيل : الضريع شوك من نار . وقال عكرمة والضحاك : هو الحرام في الدنيا الذي يؤدي الى النار . وقال ابن عباس : لأنه غير موقن بالخلف ، فعيشه منغص . وقال ابو سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود وأبو

(١) انظر ١/١٦٢ و ٤/٢٩٨

(٢) مابين القوسين ساقط من المطبوعة

(٣) البيت الأول فى ديوان (دار بيروت) : ٥٧ والثاني فى ٥٨

صالح، والسدي، ورواه ابو هريرة عن النبي (ص) أنه عذاب القبر. ولقوله تعالى «ولعذاب الآخرة أشد وابقى» يقتضي انه عذاب القبر.

وقوله «ونحشره يوم القيامة أعمى» قيل معناه نحشره يوم القيامة أعمى البصر. وقيل أعمى الحجة. وقيل أعمى عن جهات الخير لا يهتدي اليها. والأول هو الظاهر اذا اطلق. فمن قال: أعمى البصر قال: معناه لا يبصر في حال ويبصر العذاب في حال. ومن قال: بالآخرة قال: هو أعمى عن جهات الخير لا يهتدي لشيء منها.

وقوله «قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً» حكاية عما يقول الذي يحشره أعمى «لم حشرتني أعمى» ذاهب البصر «وقد كنت بصيراً» أبصر بها. وهذا يقوي أنه أراد عمى البصر دون عمى البصيرة، لان الكافر لم يكن بصيراً في الدنيا الا على وجه صحة الحاسة. وقيل معناه كنت بصيراً بحجتي عند نفسي.

قوله تعالى:

«قَالَ كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَٰلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَىٰ (١٢٦) وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَىٰ (١٢٧) أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَىٰ (١٢٨) وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى (١٢٩) فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ ٱلَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ ٱلنَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ (١٣٠) خمس آيات .

قرأ الكسائي وابو عمرو عن عاصم « ترضى » بضم التاء . الباقون بفتحها .

هذا جواب من الله تعالى لمن يقول « لم حشرتني أعمى ، وقد كنت بصيراً » فيقول الله له فى جواب ذلك كما حشرتك أعمى مثل ذلك « أتتك آياتنا » يعنى أدلتنا وحججنا « فنسيتها » أي تركتها ولم تعتبر بها ، وفعلت معها ما يفعله الناسي الذي لم يذكرها اصلا ، ومثل ذلك اليوم تترك من ثواب الله ورحمته وتحرم من نعمه ، وتصير بمنزلة من قد ترك فى المنسى بعذاب لا يفنى .

ثم قال ومثل ذلك « نجزي من أسرف » على نفسه بارتكاب المعاصي ، وترك الواجبات ولم يصدق بآيات ربه وحججه .

ثم قال « ولعذاب الآخرة » بالنار « أشد وابقى » لأنه دائم ، وعذاب القبر وعذاب الدنيا يزول . وهذا يقوي قول من قال : إن قوله « معيشة ضنكاً » أراد به عذاب القبر . ولا يجوز أن يكون المراد بقوله « فنسيتها » النسيان الذي ينافى العلم لأن ذلك من فعل الله لا يعاقب العبد عليه ، اللهم إلا ان يراد ان الوعيد على التعرض لنسيان آيات الله فأجري في الذكر على نسيان الآيات للتحذير من الوقوع فيه .

ثم قال تعالى « أو لم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم » قيل : ان قريشاً كانت تتجر الى الشام فتمر بمساكن عاد وثمود ، فترى آثار اهلاك الله اياهم ، فنبههم الله بذلك على معرفته وتوحيده . وفاعل « يهد » مضمر يفسره « كم أهلكنا » والمعنى او لم يهد لهم اهلاكنا من قبلهم من القرون . ويجوز أن يكون المضمر المصدر يفسره (كم اهلكنا) وموضع (كم) نصب بـ (أهلكنا) في قول الفراء

والزجاج . وقال بعضهم : انه رفع بـ (يهد) وهذا خطأ ، لانهخرج مخرج الاستفهام، كما يقول القائل : قد تبين لي أقام زيد أم عمرو ؟ . وقوله « ان في ذلك » يعني في اهلاكنا القرون الماضية « لآيات » وحججاً لأولي العقول . والنهى العقول ، على ما بيناه في غير موضع (١) .

وقوله « ولو لا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً واجل مسمى » فيه تقديم وتأخير وتقديره : ولو لا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان لزاماً ومعناه : لو لا ما سبق من وعد الله بأن الساعة تقوم في وقت بعينه وان المكلف له اجل مقدر معين . لكان هلاكهم « لزاماً » أي لازماً ابداً . وقيل : معناه فيصلا يلزم كل انسان طائره ، ان خيراً فخيراً وان شراً . فشراً ، فالاول قول الزجاج ، والثاني قول أبي عبيدة . وقال قوم : عذاب اللزام كان يوم بدر ، قتل الله فيه الكفار ، ولو لا ما قدر الله من آجال الباقين وعدهم من عذاب الآخرة ، لكان لازماً لهم ابداً في سائر الازمان . وقال قتادة : الاجل الاول يعني في قيام الساعة والثاني الذي كتبه الله للانسان انه يبقيه اليه .

ثم قال لنبيه محمد (ص) « فاصبر على ما يقولون » من كفرهم بتوحيد الله وجحدهم لنبوتك وأذاهم اياك بكلام يسمعونك يثقل عليك « وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس » يعني صلاة الفجر « وقبل غروبها » يعني صلاة العصر « ومن آناء الليل » يعنى صلاة المغرب والعشاء « وأطراف النهار » صلاة الظهر ـ في قول قتادة ـ « وآناء الليل » ساعات الليل . واحدها إني ، قال السعدي :

حلو ومر كعصف القدح مرته   بكل إني حذاه الليل ينتعل (٢)

وقيل في قوله « واطراف النهار » لم جمع ؟ ثلاثة اقوال :

(١) انظر ٧ / ١٧٩   (٢) انظر ٢/٥٦٤

اولها ـ انه أراد اطراف كل نهار فالنهار في معنى الجمع .

الثاني ـ انه بمنزلة قوله « فقد صغت قلوبكما » (١)

الثالث ـ انه أراد طرف اول النصف الاول ، وآخر النصف الاول ، واول النصف الاخير ، وآخر النصف الاخير ، ولذلك جمع .

وقوله « لعلك ترضى » معناه افعل ما امرتك به لكي ترضى بما يعطيك الله من الثواب على ذلك . ومن ضم التاء أراد : لكي نفعل معك من الثواب ما ترضى معه . وقيل : لكي ترضى بالشفاعة . والمعاني متقاربة ، لانه اذا أرضى الله النبي (ص) فانه يرضى .

قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ (١٣١) وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْئَلُكَ رِزْقاً نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَٱلْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقْوَىٰ (١٣٢) وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةُ مَا فِي ٱلصُّحُفِ الْأُولَىٰ (١٣٣) وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَىٰ (١٣٤) قُلْ كُلٌّ مُتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ ٱلصِّرَاطِ ٱلسَّوِيِّ وَمَنِ ٱهْتَدَىٰ ﴾ (١٣٥) خمس آيات .

---

(١) سورة ٦٦ التحريم آية ٤

قرأ « زهرة » ـ بفتح الهاء ـ يعقوب . وقرأ الباقون بسكونها ، وهما لغتان.
وقرأ نافع وابو جعفر ـ من طريق إبن العلاف ـ وأهل البصرة وحفص « أو لم تأتهم» بالتاء . الباقون بالياء . وقد مضى نظائره .

نهى الله تعالى نبيه محمداً (ص) والمراد به جميع المكلفين عن ان يمدوا أعينهم ، وينظروا إلى ما متع الله الكفار به ، من نعيم الدنيا ولذاتها ، والامتاع الالذاذ بما يدرك ، وذلك بما يرى من المناظر الحسنة ويسمع من الاصوات المطربة ، ويشم من الروائح الطيبة ، يقال : أمتعه إمتاعاً ، ومتعه تمتيعاً ، إلا ان في متعه تكثر الامتاع .

وقوله « ازواجاً منهم » معناه أشكالا منهم ، من المزاوجة بين الاشياء ، وهي المشاكلة ، وذلك أنهم اشكال في الذهاب عن الصواب .

وقوله « زهرة الحياة الدنيا » فالزهرة الأنوار التي تروق عند الرؤية ، ومن ذلك قيل للكوكب يزهر ، لنوره الذي يظهر . والمعاني الحسنة زهرة النفوس .

وقوله « لنفتنهم فيه » معناه لنعاملهم معاملة المختبر ، بشدة التعبد في العمل بالحق في هذه الأمور التي خلقناها لهم .

وقوله « ورزق ربك » يعني الذي وعدك به في الآخرة من الثواب « خير وأبقى » مما متعنا به هؤلاء في الدنيا .

وقيل إن هذه الآية نزلت على سبب ، وذلك أن النبي (ص) استسلف من يهودي طعاماً فأبى أن يسلفه إلا برهن ، فحزن رسول الله (ص) ، فأنزل الله هذه الآية تسلية له . وروى ذلك أبو رافع مولاه .

وقيل « زهرة الحياة الدنيا » زينة الحياة الدنيا ـ في قول قتادة ـ .

ثم قال لنبيه (ص) « وأمر » يا محمد « أهلك بالصلاة » وقيل : المراد به أهل بيتك ، واهل دينك ، فدخلوا كلهم في الجملة « واصطبر عليها » بالاستعانة بها على

الصبر عن محارم الله . ثم قال له « لا نسألك رزقاً نحن نرزقك » الخطاب للنبي (ص) والمراد به جميع الخلق ، فان الله تعالى يرزق خلقه ، ولا يسترزقهم ، فيكون أبلغ فى المنة « والعاقبة للتقوى » يعني العاقبة المحمودة لمن اتقى معاصي الله واجتنب محارمه.

وفى الآية دلالة على وجوب اللطف ، لما فى ذلك من الحجة ، لمن في المعلوم انه يصلح به ، ولو لم يكن فيه حجة لجرى مجرى أن تقول : لولا فعلت بنا ما لا يحتاج اليه فى الدين ، ولا الدنيا ، من جهة أنه لا حجة فيه ، كما لا حجة فى هذا .

وقوله « ولو انا أهلكناهم بعذاب من قبله » اخبار منه تعالى أنه لو أهلكهم بعذاب أنزله عليهم جزاء على كفرهم « لقالوا » يوم القيامة «لولا أرسلت » اي هلا ارسلت « الينا رسولا» يدعونا الى الله ويأمرنا بتوحيده﴿ فنتبع ﴾ ادلتك و ﴿ آياتك من قبل ان نذل ونخزى ﴾ اي قبل أن نهون، يقال : خزي يخزى اذا هان وافتضح.

وقوله ﴿ وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه ﴾ حكاية عما قال الكفار للنبي (ص) هلا ياتينا بآية من ربه يريدون الآية التي يقترحونها ، لأنه اتى بالآيات . ومن قرأ ـ بالتاء ـ وجه الخطاب اليه . ومن قرأ ـ بالياء ـ حكى بأنهم قالوا فيما بينهم هلا يأتينا بالمعجز . او دلالة تدل على صدق قوله ، فقال الله لهم ﴿ أو لم تأتهم بينة ما في الصحف الأولى ﴾ يعني ألسنا بينا ذلك فى الكتب التي انزلناها على موسى وعيسى ، فلم لم يؤمنوا بها ولم يصدقوا بها؟ ومن قرأ ـ بالتاء ـ وجه الخطاب اليه،فقال الله تعالى لنبيه ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﴿ كل متربص ﴾ اي كل واحد منا ومنكم متربص ، فنحن نتربص بكم وعد الله لنا فيكم وانتم تتربصون بنا ان نموت ، فتستريحوا ﴿ فستعلمون ﴾ اي سوف تعلمون فيما بعد ﴿ من اصحاب الصراط السوي ﴾ يعني الصراط المستقيم و (من) الذي ﴿ اهتدى ﴾ الى طريق الحق . و ﴿ من ﴾ يحتمل ان تكون نصباً إن كانت بمعنى الذي وان تكون رفعاً على طريقة الاستفهام .

٢١- سورة الانبياء

هي مكية فى قول قتادة ومجاهد وهي مائة واثنتا عشرة آية فى
الكوفي واحدى عشرة فى البصري والمدنيين .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ (١) مَا
يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ إِلَّا ٱسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ (٢)
لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسَرُّوا ٱلنَّجْوَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هٰذَا إِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ ٱلسِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٣) قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ
ٱلْقَوْلَ فِي ٱلسَّمَاءِ وَٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ (٤) بَلْ قَالُوا
أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلِ ٱفْتَرَيهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ
ٱلْأَوَّلُونَ ﴾ (٥) خمس آيات .

قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر وخلفاً « قال ربي » على وجه الخبر . الباقون

« قل ربي » على وجه الامر .

هذا اخبار من الله تعالى بأنه « اقترب للناس » يعني دنا وقت «حسابهم » ومعناه دنا وقت اظهار ما للعبد وماعليه ليجازى به وعليه . والحساب اخراج مقدار العدد بعقد يحصل . ويقال : هو إخراج الكمية من مبلغ العدة . وقيل انه دنا لأنه بالاضافة الى ما مضى يسير .

وقيل : نزلت الآية فى أهل مكة استبطؤا عذاب الله تكذيباً بالوعيد ، فقتلوا يوم بدر . والاقتراب قصر مدة الشيء بالاضافة الى ما مضى من زمانه . وحقيقة القرب قـلة ما بين الشيئين ، يقال : قرب ما بينهما تقريباً إذا قلل ما بينهما من مدة او مسافةاو اي فاصلة ، والقرب قد يكون فى الزمان ، وفى المكان ، وفي الحال . وقد قيل : كل آت قريب ، فلذلك وصف الله تعالى القيامة بالاقتراب ، لأنها جائيـــة بلا خلاف .

وقوله « وهم فى غفلة معرضون » فالغفلة السهو ، وهو ذهاب المعنى عن النفس ونقيضها اليقظة ، ونقيض السهو الذكر ، وهو حضور المعنى للنفس .والنسيان ، هو عزوب المعنى عن النفس بعـد حضوره . وقوله « معرضون » يعني عن الفكر في ذلك ، والعمل بموجبه . وقيل : هم في غفـلة بالاشتغال بالدنيا ، معرضون عن الآخرة . وقيل : هم في غفلة بالضلال ، معرضون عن الهدى . وهو مثل ما قلناه .

وقوله « ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث » معناه اي شيء من القرآن محدث بتنزيله سورة بعد سورة وآية بعد آية « إلا استمعوه وهم يلعبون » اي كل ما جدد لهم الذكر استمروا على الجهل - في قول الحسن وقتادة - وفي هـــذه الآية دلالة على ان القرآن محدث ، لأنه تعالى اخبر انه ليس يأتيهم ذكر محدث من ربهم إلا استمعوه وهم لاعبون . والذكر : هو القرآن قال الله تعالى « انا نحن نزلنا الذكر

وإنا له لحافظون » (١) وقال « وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » (٢) يعني القرآن ، ويقويه في هذه الآية قوله « الا استمعوه » والاستماع لا يكون إلا في الكلام ، وقد وصفه بأنه محدث ، فيجب القول بحدوثه .

ويجوز في (محدث) الجر على انه صفة . ويجوز الرفع والنصب . فالنصب على الحال والرفع على تقدير هو محدث . ولم يقرأ بهما . وقوله « لاهية قلوبهم » نصب (لاهية) على الحال . وقال قتادة : معناه غافلة . وقال غيره : معناه طالبة للهو ، هازلة . واللهو الهزل المتع . وقوله ﴿ واسروا النجوى الذين ظلموا ﴾ فموضع ﴿ الذين ظلموا ﴾ من الاعراب يحتمل أن يكون رفعاً على البدل من الضمير في قوله « واسروا » كما قال تعالى « ثم عموا وصموا كثير منهم » (٣) ويجوز ان يكون رفعاً على الاستئناف ، وتقديره وهم الذين ظلموا . ويحتمل وجهاً ثالثاً ـ أن يكون خفضاً بدلا من النـاس . والمعنى ان الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بالله وجحدهم أنبيائه ، وأخفوا القول فيما بينهم ، وقالوا « هل هذا » يعنون رسول الله « إلا بشر مثلكم » . وقال قوم : معناه انهم أظهروا هذا القول . لأن لفظة (أسروا) مشتركة بين الاخفاء والاظهار ، والأول أصح.

وقوله « أفتأتون السحر » معناه أفتقبلون السحر « وأنتم تبصرون » أي وانتم تعلمون انه سحر . وقيل : معناه أفتعدلون الى الباطل وأنتم تعلمون الحق وتنكرون ثبوته .

ثم أمر نبيه (ص) فقال « قل » يا محمد « ربي » الذي خلقني واصطفاني « يعلم القول في السماء والارض » لا يخفى عليه شيء من ذلك بل يعلمه جميعه « وهو السميع العليم » أي هو من يجب أن يسمع المسموعات إذا وجدت عالم بجميع المعلومات

(١) سورة ١٥ الحجر آية ٩ (٢) سورة ١٦ النحل آية ٤٤

(٣) سورة ٥ المائدة آية ٧٤

وقوله ﴿ بل قالوا أضغاث احلام بل افتراه ﴾ فالمعني في (بل) الاضراب بها عما حكى انهم قالوه أولا ، والاخبار عما قالوه ثانياً ، لانهم اولا قالوا : هـذا الذي اتانا به من القرآن ﴿ أضغاث احلام ﴾ اي تخاليط رؤيا ، رآها في المنام ـ في قول قتادة ـ قال الشاعر :

كضغث حلم عزمته حالمة (١)

ثم قالوا : لا ﴿ بل افتراه ﴾ اي تخرصه وافتعله. ثم قالوا: ﴿ بل هو شاعر ﴾ وانما قالوا : هو شاعر ، قول متحير ، قد بهره ما سمع ، فمرة يقول ساحر ، ومرة يقول شاعر . ولا يجزم على أمر واحد . قال المبرد : في (أسروا) اضمار هؤلاء اللاهيـة قلوبهم ، والذين ظلموا بدلا منه . وقال قوم : قدم علامة الجمع ، لان الواو علامـة الجمع ، وليست بضمير ، كقولهم : انطلقوا أخوتك ، وانطلقا صاحباك ، تشبيهـا بعلامة التأنيث ، نحو : ذهبت جاريتك ، وهذا يجوز ، لكن لايختار في القرآن مثله .

قوله تعالى:

﴿ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ (٦) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلاَّ رِجَالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ (٧) وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لاَ يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ (٨) ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ (٩) لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ

(١) تفسير القرطبي ١١ | ٢٧٠

أفلاَ تَعقِلُونَ ﴾ (١٠) خمس آيات ٠

قرأ عاصم « نوحي » بالنون . الباقون ـ بالياء ـ على مالم يسم فاعله ٠ من قرأ بالنون اراد الاخبار من الله تعالى عن نفسه ، بدلالة قوله « وما أرسلنا » لأن النون والالف اسم الله .

لما حكى الله تعالى ما قال الكفار في القرآن ، الذي أنزله الله على نبيه محمد (ص) من أنهم قالوا تارة : هو اضغاث احلام ، يريدون أقاويله ٠ وتارة قالوا: بل اختلقه وافتعله ٠ وتارة قالوا : هو شاعر ، لتحيرهم في امره ٠ ثم قالوا ﴿ فليأتنا بآية ﴾ غير هذا على ما يقترحونها ﴿ كما أرسل ﴾ الانبياء ﴿ الأولون ﴾ بمثلها ، فقال الله تعالى ﴿ ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها افهم يؤمنون ﴾ اي انا أظهرنا الآيات التي اقترحوها على الأمم الماضية ، فلم يؤمنوا عندها ، فأهلكناهم ، فهؤلاء ايضاً لا يؤمنون لو انزلنا ما ارادوه ٠ وأراد الله بهذا الاحتجاج عليهم ان يبين ان سبب مجيء الآيات ليس لأنه سبب يؤدي الى ايمان هؤلاء ، وانما مجيئها لما فيها من اللطف والمصلحة، بدلالة انها لو كانت سبباً لايمان هؤلاء لكانت سبباً لايمان اولئك ، فلما بطل ان تكون سبباً لايمان اولئك ، بطل ان تكون سبباً لايمان هؤلاء على هذا الوجه . وقيل : ان معناه إنا لما اظهرنا الآيات التي اقترحوها على الأمم الماضية ، فلم يؤمنوا اهلكناهم ، فلو اظهرنا على هؤلاء مثلها لم يؤمنوا وكانت تقتضي المصلحة ان نهلكهم ٠ ومثله قوله ﴿ وما منعنا ان نرسل بالآيات إلا ان كذب بها الأولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة ﴾(١) وقال الفراء : المعنى ما آمنت قبلهم امة جاءتهم آية ، فكيف يؤمن هؤلاء !٠

ثم اخبر تعالى انه لم يرسل قبل نبيه محمد (ص) الى الامم الماضية ﴿ إلا رجالا

(١) سورة ١٧ الاسري آية ٥٩

يوحى اليهم ﴾ ووجه الاحتجاج بذلك انه لو كان يجب ان يكون الرسول الى هؤلاء الناس من غير البشر ، كما طلبوه ، لوجب ان يكون الرسول الى من تقدمهم من غير البشر . فلما صح إرسال رجال الى من تقدم ، صح الى من تأخر . وقال الحسن : ما ارسل الله إمراة ، ولا رسولا من الجن ، ولا من اهل البادية . ووجه اللطف فى إرسال البشر ان الشكل الى شكله آنس ، وعنه افهم ومن الأنفة منه ابعد ، لأنه يجري مجرى النفس ، والانسان لا يأنف من نفسه .

ثم قال لهم « فاسألوا أهل الذكر » عن صحة ما أخبرتكم به من انه لم يرسل الى من تقدم إلا الرجال من البشر

وفى الآية دلالة على بطلان قول ابن حائط : من أن الله تعالى بعث الى البهائم والحيوانات كلها رسلا .

واختلفوا في المعني بأهل الذكر ، فروي عن أمير المؤمنين (ع) انه قال : (نحن اهل الذكر) ويشهد لذلك أن الله تعالى سمى نبيه ذكراً بقوله « ذكراً رسولا » (١) وقال الحسن : وقتادة : هم أهل التوراة والانجيل . وقال ابن زيد : أراد اهل القرآن ، لان الله تعالى سمى القرآن ذكراً في قوله « انا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » (٢) وقال قوم : معناه واسألوا اهل العلم باخبار من مضى من الأمم هل كانت رسل الله رجالا من البشر أم لا ؟ .

وقيل فى وجه الأمر بسؤال الكفار عن ذلك قولان :

احدها ـ انه يقع العلم الضروري بخبرهم إذا كانوا متواترين ، واخبروا عن مشاهدة ، هذا قول الجبائي .

والثاني ـ ان الجماعة الكثيرة إذا أخبرت عن مشاهدة حصل العلم بخبرها إذا

(١) سورة ٦٥ الطلاق آية ١٠ ـ ١١   (٢) سورة ١٥ الحجر آية ٩

كانوا بشروط المتواترين وإن لم يوجب خبرهم العلم الضروري .

وقال البلخي : المعنى انك لو سألتهم عن ذلك لأخبروك أنا لم نرسل قبلك إلا رجالا . وقال قوم : أراد من آمن منهم . ولم يرد الأمر بسؤال غير المؤمن .

ثم اخبر تعالى انه لم يبعث رسولا ممن أرسله إلا وكان مثل سائر البشر يأكل الطعام ، وانه لم يجعلهم مثل الملائكة لا يأكلون الطعام ، وأنهم مع ذلك لم يكونوا خالدين مؤبدين ، بل كان يصيبهم الموت والفناء كسائر الخلق . وانما وحد « جسداً » لأنه مصدر يقع على القليل والكثير ، كما لو قال : وما جعلناهم خلقاً .

ثم قال تعالى « ثم صدقناهم الوعد » يعني الانبياء الماضين ما وعدناهم به من النصر والنجاة ، والظهور على الاعداء ، وما وعدناهم به من الثواب ، فأنجيناهم من اعدائهم ، ومعهم من نشاء من عبادنا ، واهلكنا المسرفين على انفسهم ، بتكذيبهم للانبياء . وقال قتادة : المسرفون هم المشركون . والمسرف الخارج عن الحق الى ما تباعد عنه . يقال : اسرف إسرافاً إذا جاوز حد الحق وتباعد عنه .

ثم اقسم تعالى بقوله « لقد أنزلنا اليكم » ، لان هذه اللام يتلقى بها القسم ، بأنا أنزلنا عليكم « كتاباً » يعني القرآن ﴿ فيه ذكركم ﴾ قال الحسن : معناه فيه ما تحتاجون اليه من أمر دينكم . وقيل : فيه شرفكم إن تمسكتم به ، وعملتم بما فيه . وقيل : ذكر ، لما فيه من مكارم الاخلاق ، ومحاسن الافعال ﴿ أفلا تعقلون ﴾ يعني أفلا تتدبرون ، فتعلموا أن الأمر على ما قلناه .

قوله تعالى :

﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْماً

آخَرِينَ (١١) فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ (١٢)
لا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ
تُسْئَلُونَ (١٣) قَالُوا يَاوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (١٤) فَمَا زَالَتْ تِلْكَ
دَعْوَيٰهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيداً خَامِدِينَ ﴾ (١٥) خمس آيات .

يقول الله تعالى مخبراً انه قصم قرى كثيرة ، ويريد أهلها . وقوله « كانت ظالمة » لما اضاف الهلاك الى القرية اضاف الظلم اليها . والتقدير قصمنا اهل قرية كانوا ظالمين لنفوسهم ، بمعاصي الله ، وارتكاب ما حرمه. و (كم) للكثرة وهي ضد (رب) لان (رب) للتقليل . و (كم) في موضع نصب بـ (قصمنا) . والقصم كسر الصلب قهراً ، قصمه يقصمه قصماً ، فهو قاصم الجبابرة ، وانقصم انقصاماً مثل انقصف انقصافاً .

وقوله « وانشانا بعدها قوماً آخرين » يعني أوجدنا بعد هلاك أولئك قوماً آخرين .والانشاء إيجاد الشيء من غير سبب يولده ، يقال انشأه إنشاء.والنشأةالاولى الدنيا ، والنشأة الثانيةالآخرة . ومثل الانشاء الاختراع والابتداع ـ هذا في اللغة ـ فأما في عرف المتكلمين ، فالاختراع هو ابتداع الفعل في غير محل القدرة عليه .

وقوله « فلما أحسوا بأسنا » معناه لما أدركوا بحواسهم عذابنا ، والاحساس الادراك بحاسة من الحواس الخمس : السمع ، والبصر ، والانف ، والفم ، والبشرة. يقال : أحسه إحساساً وأحس به . وقال قوم : أراد عذاب الدنيا . وقال آخرون : أراد عذاب الآخرة .

وقوله « إذا هم منها يركضون » فالركض العدو بشدة الوطىء ، ركض فرسه

إذا حثه على المر السريع ، فمعنى « يركضون » يهربون من العذاب سراعاً ، كالمنهزم من عدو . فيقول الله تعالى لهم « لا تركضوا » أي لا تهربوا من الهلاك « وارجعوا إلى ما أترفتم فيه » أي ارجعوا إلى ما كنتم تنعمون فيه ، توبيخاً لهم وتقريعاً على ما فرط منهم . ومعنى « ما أترفتم فيه » نعمتم ، فالمترف المنعم والترف التنعم ، وهي طلب النعمة . « ومساكنكم لعلكم تسألون » أي ارجعوا إلى مساكنكم لكي تفيقوا بالمسألة ـ في قول مجاهد ـ وقال قتادة : إنما هو توبيخ لهم في الحقيقة . والمعنى تسألون من انبيائكم ؟ على طريق الهزء بهم ، فقالوا عند ذلك معترفين على نفوسهم بالخطأ « يا ويلنا إنا كنا ظالمين » لنفوسنا بترك معرفة الله وتصديق أنبيائه ، وركوب معاصيه . والويل الوقوع في الهلكة . ونصب على معنى ألزمنا ويلنا .

ثم اخبر الله تعالى عنهم بأن ما حكاه عنهم من الويل « دعواهم » ونداؤهم أبداً « حتى جعلناهم حصيداً خامدين » بالعذاب ـ في قول الحسن ـ وقال مجاهد : يعني بالسيف ، وهو قتل (بخت نصر) لهم . والحصيد قتل الاستئصال ، كما يحصد الزرع بالمنجل ، والخمود كخمود النار إذا طفيت .

قوله تعالى:

﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَاءَ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ (١٦) لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ (١٧) بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ (١٨) وَلَهُ مَنْ فِي ٱلسَّمَٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ (١٩) يُسَبِّحُونَ ٱللَّيْلَ

وَٱلنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ (٢٠) خمس آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى مخبراً على وجه التمدح : إنا « ما خلقنا السموات والارض وما بينهما » أي ما أنشأناها « لاعبين » ونصبه على الحال . واللعب الفعل الذي يدعو اليه الجهل بما فيه من النقص ، لان العلم يدعو الى أمر ، والجهل يدعو الى خلافه . والعلم يدعو الى الاحسان . والجهل يدعو الى الاساءة لتعجيل الانتفاع . واللعب يستحيل في صفة القديم تعالى ، لانه عالم لنفسه . بجميع المعلومات غني عن جميع الاشياء ، ولا يمتنع وصفه بالقدرة عليه كما نقول في سائر القبائح ، وإن كان المعلوم أنه لا يفعله ، لما قدمناه .

ثم قال تعالى « لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا » قال الحسن ومجاهد : اللهو المرأة . وقال قتادة : اللهو المرأة ـ بلغة أهل اليمن ـ وهو من اللهو المعروف ، لانه يطلب بها صرف الهم . وهذا إنكار لقولهم : الملائكة بنات الله ، والمسيح ابن الله تعالى الله عن ذلك . وروي عن الحسن البصري أيضاً انه قال : اللهو الولد .

ووجه اتصال الآية بما قبلها أن هؤلاء الذين وصفوهم أنهم بنات الله ، وأبناء الله هم عبيد الله ، على أتم وجه العبودية ، وذلك يحيل معنى الولادة لانها لاتكون إلا مع المجانسة . ومعنى « لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا » الانكار على من أضاف ذلك الى الله ، ومحاجته بأنه لو كان جائزاً في صفته لم يتخذه بحيث يظهر لكم أو لغيركم من العباد ، لما في ذلك من خلاف صفة الحكيم الذي يقدر أن يستر النقص ، فيظهره . وانما استحال اللهو على الله تعالى ، لانه غني بنفسه عن كل شيء سواه ، يستحيل عليه المرح . واللاهي المارح والملتذ بالمناظر الحسنة والاصوات المؤنقة .

وقوله « إن كنا فاعلين » قيل في معنى (ان) قولان :

احدهما ـ انها بمعنى (ما) التي للنفي ، والمعنى لم نكن فاعلين .

والآخر ـ انها بمعنى التي للشرط ، والمعنى إن كنا نفعل ذلك ، فعلناه من لدنا ، على ما أردناه إلا انا لا نفعل ذلك .

وقوله « من لدنا » قيل : معناه مما في السماء من الملائكة . وقال الزجاج : معناه مما نخلقه . ثم قال تعالى « بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه » معناه إنا نلقي الحق على الباطل فيهلكه ، والمراد به إن حجج الله تعالى الدالة على الحق تبطل شبهات الباطل . ويقال : دمغ الرجل إذا شج شجة تبلغ أم الدماغ ، فلا يحيا صاحبها بعدها .

وقوله « فاذا هو زاهق » أي هالك مضمحل ، وهو قول قتادة . يقال : زهق زهوقاً إذا هلك . ثم قال لهم ، يعني الكفار «ولكم الويل مما تصفون » يعني الوقوع في العقاب ، جزاء على ما تصفون الله به من اتخاذ الأولاد .

ثم اخبر الله تعالى بأن « له من في السموات والارض ومن عنده » يعني الملائكة أي يملكهم بالتصرف فيهم ﴿ لا يستكبرون ﴾ هؤلاء عن عبادة الله ﴿ ولا يستحسرون ﴾ قال قتادة : معناه لا يعيون . وقال ابن زيد : لا يملون ، من قولهم : بعير حسير اذا أعيا ونام . ومنه قول علقمة بن عبدة :

بها جيف الحسرى فأما عظامها   فبيض واما جلدها فصليب (١)

وقيل : معناه يسهل عليهم التسبيح، كسهولة فتح الطرف والنفس ـ في قول كعب ـ والاستحسار الانقطاع من الاعياء مأخوذ من قولهم حسر عن ذراعه إذا كشف عنه .

ثم وصف تعالى الذين ذكرهم بأنهم ﴿ يسبحون الليل والنهار ﴾ اي ينزهونه عما أضافه هؤلاء الكفار اليه من اتخاذ الصاحبة والولد ، وغير ذلك من

( ) تفسير الطبري ١٧/ ٩

القبائح ﴿ لا يفترون ﴾ أي يملونه فيتركونه بل هم دائمون عليه .

قوله تعالى:

﴿ أَمِ ٱتَّخَذُوا آلِـهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ (٢١) لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ ٱللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢) لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ (٢٣) أَمِ ٱتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِـهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هٰذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ (٢٤) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلٰهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ (٢٥) خمس آيات

يقول الله تعالى إن هؤلاء الكفار الذين اتخذوا مع الله شركاء عبدوهم وجعلوها آلهة « هم ينشرون » أي هم يحيون ؟؟ تقريعاً لهم وتعنيفاً لهم على خطئهم ـ في قول مجاهد ـ يقال : أنشر الله الموتى فنشروا أي أحياهم فحيوا وهو النشر بعد الطي ، لان المحيا كأنه كان مطوياً بالقبض عن الادراك ، فأنشر بالحياة . والمعنى في ذلك أن هؤلاء إذا كانوا لا يقدرون على الاحياء الذي من قدر عليه قدر على أن ينعم بالنعم التي يستحق بها العبادة فكيف يستحقون العبادة ؟! . وحكى الزجاج: انه قرىء ـ بفتح الشين ـ والمعنى هـل اتخذوا آلهة لا يموتون أبداً ، ويبقون أحياء ابداً ؟ ! أي لا يكون ذلك .

ثم قال تعالى « لو كان فيهما آلهة » يعني في السماء والارض آلهة أي من يحق له العبادة « غير الله لفسدتا » لأنه لو صح إلهان او آلهة لصح بينهما التمانع ،

فكان يؤدي ذلك الى ان احدهما إذا أراد فعلا ، وأراد الآخر ضده ، إما ان يقع مرادهما . فيؤدي الى اجتماع الضدين أولا يقع مرادهما ، فينتقض كونهما قادرين ، او يقع مراد أحدهما . فيؤدي الى نقض كون الآخر قادراً . وكل ذلك فاسد ، فاذاً لا يجوز أن يكون الاله إلا واحداً . وهذا مشروح في كتب الاصول .

ثم نزه تعالى نفسه عن ان يكون معه إله يحق له العبادة ، بأن قال « فسبحان الله رب العرش عما يصفون » وانما أضافه الى العرش ، لانه أعظم المخلوقات . ومن قدر على اعظم المخلوقات كان قادراً على ما دونه .

ثم قال تعالى « لايسأل عما يفعل » لانه لا يفعل إلا ما هو حكمة وصواب ، ولا يقال للحكيم لو فعلت الصواب « وهم يسألون » لانه يجوز عليهم الخطأ .

ثم قال « أم اتخذوا من دونه آلهة » معنى (ام) بل . ثم قال : قل لهم يامحمد « هاتوا برهانكم » على ذلك وحجتكم على صحة ما فعلتموه. فالبرهان هو الدليل المؤدي الى العلم ، لانهم لا يقدرون على ذلك ابداً .

وفي ذلك دلالة على فساد التقليد ، لأنه طالبهم بالحجة على صحة قولهم . قال الرماني (إلا) في قوله « إلا الله » صفة ، وليست باستثناء ، لانك لا تقول لو كان معناء إلا زيد لهلكنا ، على الاستثناء . لان ذلك محال ، من حيث انك لم تذكر ما تستثني منه كما لم تذكره في قولك كان معنا إلا زيد ، فهلكنا قال الشاعر :

وكل اخ مفارقه اخوه لعمر ابيك الا الفرقدان (١)

اراد وكل اخ يفارقه اخوه غير الفرقدين . ثم قال لنبيه (ص) وقل لهم : « هذا ذكر من معي » بما يلزمهم من الحلال والحرام والخطأ والصواب ، « وذكر من قبلي » من الامم ، ممن نجا بالايمان او هلك بالشرك ـ في قول قتادة ـ وقيل :

---

(١) انظر ٦ : ٦٩

معناه ذكر من معي بالحق في اخلاص الالهية والتوحيد في القرآن ، وعلى هذا ﴿ ذكر من قبلي ﴾ في التوراة والانجيل .

ثم اخبر ان ﴿ اكثرهم لا يعلمون الحق ﴾ ولا يعرفونه ، فهم يعرضون عنه الى الباطل . ثم قال لنبيه ﴿ وما ارسلنا من قبلك ﴾ يا محمد ﴿من رسول﴾ اي رسولا، و (من) زائدة ﴿ الا نوحي اليه ﴾ نحن ، فيمن قرأ بالنون . ومن قرأ – بالياء – معناه الا يوحي الله اليه ، بأنه لا معبود على الحقيقة سواه ﴿ فاعبدون ﴾ اي وجهوا العبادة اليه دون غيره .

قوله تعالى :

﴿ وَقَالُوا ٱتَّخَذَ ٱلرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ (٢٦) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٧) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (٢٨) وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذٰلِكَ نَجْزِي ٱلظَّالِمِينَ (٢٩) أَوَ لَمْ يَرَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ ٱلسَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقاً فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ ٱلْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣٠) خمس آيات .

حكى الله تعالى عن الكفار الذين تقدم ذكرهم أنهم « قالوا اتخذ الرحمن ولداً » أي تبنا الملائكة بناتاً ، فنزه الله تعالى نفسه عن ذلك بأن قال « سبحانه بل عباد مكرمون » أي هؤلاء الذين جعلوهم أولاد الله هم عبيد لله مكرمون لديه ، و (عباد)

رفع بأنه خبر ابتداء وتقديره هم عباد، ولا يجوز عليه تعالى التبني ، لأن التبني إقامة المتخذ لولد غيره مقام ولده لو كان له ، فاذا استحال أن يكون له تعالى ولد على الحقيقة استحال أن يقوم ولد غيره مقام ولده ، ولذلك لا يجوز أن يشبه بخلقه على وجه المجاز، لما لم يكن مشبهاً به على الحقيقة .

والفرق بين الخلة والنبوة أن الخلة إخلاص المودة بما يوجب الاخلاص والاختصاص بتخلل الاسرار ، فلما جاز أن يطلع الله ابراهيم على أسرار لا يطلع عليها غيره تشريفاً له اتخذه خليلا على هذا الوجه ، والبنوة ولادة ابن أو إقامته مقام ابن لو كان للمتخذ له . وهذا المعنى لا يجوز عليه تعالى كما يستحيل أن يتخذ إلٰهاً تعالى الله عن ذلك .

ثم وصف تعالى الملائكة بأنهم « لا يسبقونه بالقول » ومعناه لا يخرجون بقولهم عن حد ما أمرهم به ، طاعة لربهم ، وناهيك بهذا إجلالا لهم وتعظيماً لشأنهم « وهم بأمره يعملون » أي لا يعملون القبائح وإنما يعملون الطاعات التي أمرهم بها .

وقوله « يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم » قال ابن عباس : معناه يعلم ما قدموا وما أخروا من أعمالهم . وقال الكلبي « ما بين أيديهم » يعني القيامة وأحوالها « وما خلفهم » من أمر الدنيا « ولا يشفعون إلا لمن ارتضى » قال أهل الوعيد : معناه لا يشفع هؤلاء الملائكة الا لمن ارتضى الله جميع عمله ، قالوا : وذلك يدل على أن اهل الكبائر لا يشفع فيهم، لان أعمالهم ليست رضاً لله . وقال مجاهد : معناه الا لمن رضي عنه .

وهذا الذي ذكروه ليس في الظاهر ، بل لا يمتنع ان يكون المراد لا يشفعون الا

لمن رضي الله ان يشفع فيه ، كما قال تعالى « من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه » (١) والمراد أنهم لا يشفعون الا من بعد اذن الله لهم ، فيمن يشفعون فيه ، ولو سلمنا أن المراد الا لمن رضي عمله ، لجاز لنا أن نحمل على أنه رضي ايمانه ، وكثيراً من طاعاته. فمن أين أنه أراد : الا لمن رضي جميع اعماله ؟ ! ومعنى - رضا الله - عن العبد إرادته لفعله الذي عرض به للثواب .

وقوله « وهم من خشيته مشفقون » يخافون من عقاب الله من مواقعة المعاصي . ثم هدد الملائكة بقوله « ومن يقل منهم اني إله » تحق لي العبادة من دون الله « فذلك نجزيه جهنم » معناه إن ادعى منهم مدع ذلك فانا نجزيه بعذاب جهنم ، كما نجازي الظالمين بها . وقال ابن جريج ، وقتادة : عنى بالآية ابليس ، لانه الذي ادعى الالهية من الملائكة دون غيره ، وذلك يدل على ان الملائكة ليسوا مطبوعين على الطاعات ، كما يقول الجهال . وقوله « كذلك نجزي الظالمين » معناه مثل ما جازينا هؤلاء نجزي الظالمين أنفسهم بفعل المعاصي .

ثم قال « او لم ير الذين كفروا » أي او لم يعلموا « ان السموات والارض كانتا رتقاً ففتقناهما » وقيل في معناه اقوال :

قال الحسن وقتادة « كانتا رتقاً » اي ملتصقتين ففصل الله بينهما بهذا الهواء.

وقيل « كانتا رتقاً » السماء لا تمطر والارض لا تنبت ، ففتق الله السماء بالمطر والارض بالنبات ، ذكره ابن زيد وعكرمة . وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) .

وقيل معناه : كانتا منسدتين لا فرج فيهما فصدعهما عما يخرج منهما . وانما قال: السموات . والمطر والغيث ينزل من سماء الدنيا ، لأن كل قطعة منها سماء ، كما يقال :

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٦

ثوب أخلاق ، وقميص اسمال . وقيل الرتق الظلمة ففتقهما بالضياء . وانما قال « كانتا » والسموات جمع ، لانهما صنفان ، كما قال الاسود بن يعفر النهشلي :

إن المنيـــة والحتوف كلاهما يوقي المحارم يرقبان سوادي (١)

لانه على النوعين ، وقال القطامي :

ألم يحزنك أن جبال قيس وتغـ ـلب قد تباينتـــا انقطاعا (٢)

فثنى الجمع لما قسمه صنفين صنف لقيس وصنف لتغلب ، و (الرتق) السد رتق فلا الفتق رتقاً إذا سده ، ومنه الرتقاء : المرأة التي فرجها ملتحم . ووحد لانه مصدر وصف به .

وقوله « وجعلنا من الماء كل شيء حي » والمعنى إن كل شيء صار حياً : فهو مجعول من الماء . ويدخل فيه الشجر والنبات على التبع . وقال بعضهم : اراد بالماء النطف التى خلق الله منها الحيوان . والاول أصح .

وقوله « أفلا يؤمنون » معناه أفلا يصدقون بما أخبرتهم . وقيل : معناه أفلا يصدقون بما يشاهدونه ، من أفعال الله الدالة على أنه المستحق للعبادة لا غير والمختص بها ، وانه لا يجوز عليه اتخاذ الصاحبة والولد .

وقرأ ابن كثير وحده « ألم ير الذين كفروا » بغير واو . الباقون « أو لم » بالواو . والألف التي قبل الواو ، الف توبيخ وتقرير .

قوله تعالى :

﴿ وَجَعَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣١) وَجَعَلْنَا ٱلسَّمَآءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا

(١ ، ٢) تفسير الطبري ١٧/١٤

وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٣٢) وَهُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱللَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣٣) وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ ٱلْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ ٱلْخَالِدُونَ (٣٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ ٱلْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴾ (٣٥) خمس آيات .

قال المبرد : معنى « أن تميد » أي منع الأرض « أن تميد » أي لهذا خلقت الجبال . ومثله قوله « أن تضل احداها » (١) والمعنى عدة أن تضل أحداها ، كقول القائل : أعددت الخشبة أن يميل الحائل فأدعمه . وهو لم يعدها ليميل الحائط ، وانما جعلها عدة ، لأن يميل ، فيدعم بها .

يقول الله تعالى انا « جعلنا فى الأرض رواسي » وهي الجبال ، واحدها راسية يقال : رست ترسو رسواً إذا ثبتت بثقلها ، وهي راسية . كما ترسو السفينة إذا وقفت متمكنة في وقوفها « أن تميد بكم » معناه ألا تميد بكم ، كما قال « يبين الله لكم أن تضلوا » (٢) والمعنى ألا تضلوا . وقال الزجاج : معناه كراهة أن تميد بكم . والميد الاضطراب ، بالذهاب فى الجهات ، يقال : ماد يميد ميداً ، فهو مائد . وقيل : إن الأرض كانت تميد وترجف ، رجوف السفينة بالوطء ، فثقلها الله تعالى بالجبال الرواسي - لتمتنع من رجوفها . والوجه فى تثقيل الله تعالى الأرض بالرواسي مع قدرته على امساك الارض أن تميد ، ما فيه من المصلحة والاعتبار ، وكان ابن الاخشاذ

(١) سورة ٢ البقره آيه ٢٨٢   (٢) سورة ٤ النساء آية ١٧٥

يقول: لو لم يثقل الله الأرض بالرواسي لأمكن العباد أن يحركوها بما معهم من القدر، فجعلت على صفة مالا يمكنهم تحريكها. وقال قتادة: تميد بهم معناه تمور، ولا تستقرّ بهم.

وقوله « وجعلنا فيها فجاجاً » يعني في الارض طرقاً، والفج الطريق الواسع بين الجبلين.

وقوله « لعلكم تهتدون » أي لكي تهتدوا فيها الى حوائجكم ومواطنكم، وبلوغ أغراضكم. ويحتمل أن يكون المراد لتهتدوا، فتستدلوا بذلك على توحيد الله وحكمته. وقال ابن زيد: معناه ليظهر شكركم، فيما تحبون، وصبركم فيما تكرهون.

وقوله « وجعلنا السماء سقفاً محفوظا » وانما ذكرها، لأنه أراد السقف، ولو أنث كان جائزاً. وقيل: حفظها الله من أن تسقط على الارض. وقيل: حفظها من أن يطمع احد ان يتعرض لها بنقض، ومن ان يلحقها ما يلحق غيرها من الهدم او الشعث، على طول الدهر. وقيل: هي محفوظة من الشياطين بالشهب التي يرجمون بها.

وقوله « وهم عن آياتها معرضون » اي هم عن الاستدلال بحججها وادلتها، على توحيد الله معرضون.

ثم قال تعالى مخبراً، بأنه « هو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر » واخبر ان جميع ذلك « في فلك يسبحون » فالفلك هو المجرى الذي تجري فيه الشمس والقمر، بدورانهما عليه ـ في قول الضحاك ـ وقال قوم: هو برج مكفوف تجريان فيه. وقال الحسن: الفلك طاحونة كهيئة فلك المغزل. والفلك في اللغة كل شيء دائر، وجمعه افلاك قال الراجز:

باتت تناصي الفلك الدوارا　　حتى الصباح تعمل الاقتارا (١)

ومعنى « يسبحون » يجرون ـ في قول ابن جريج ـ وقال ابن عباس « يسبحون » بالخير والشر ، والشدة والرخاء . وانما قال « يسبحون » على فعل ما يعقل ، لأنه أضاف اليها الفعل الذي يقع من العقلاء ، كما قال « والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين » (٢) وقال « لقد علمت ما هؤلاء ينطقون » . (٣) وقال النابغة الجعدي :

تمززتها والديك يدعو صباحه　　إذا ما بنو نعش دنوا فتصوبوا (٤)

وقوله « كل في فلك يسبحون » أراد الشمس والقمر والنجوم ، لأن قوله « الليل » دل على النجوم .

ثم قال لنبيه (ص) و « ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » أي البقاء دائما في الدنيا « أفان مت فهم الخالدون » أي لم يجعل لهم الخلود ، حتى لو مت أنت ابقوا أولئك مخلدين ، بل ما أولئك مخلدين . ثم أكد ذلك ، وبين بأن قال « كل نفس ذائقة الموت » والمعنى لابد لكل نفس حية بحياة أن يدخل عليها الموت ، وتخرج عن كونها حية . وانما قال (ذائقة) لان العرب تصف كل أمر شاق على النفس بالذوق كما قال « ذق انك انت العزيز الكريم » (٥) . وقال الفراء : إذا كان اسم الفاعل لما مضى جازت الاضافة ، وإذا كان للمستقبل ، فالاختيار التنوين ، ونصب ما بعده .

ثم قال تعالى « ونبلوكم » اي نختبركم معاشر العقلاء بالشر والخير ، يعني بالمرض والصحة . والرخص والغلاء ، وغير ذلك من انواع الخير والشر « فتنة »

(١) تفسير الطبري ١٧ / ١٦　　(٢) سورة ١٢ يوسف آية ٤
(٣) سورة ٢١ الانبياء آية ٦٥　　(٤) هو في مجمع البيان ٤ : ٦
(٥) سورة ٤٤ الدخان آية ٤٩

أي اختبار ًامني لكم ، وتكليفاً لكم. ثم قال « والينا ترجعون » يوم القيامة . فيجازى كل انسان على قدر عمله . ودخلت الفاء في قوله « أفان » وهي جزاء ، وفى جوابه ؛ لان الجزاء متصل بكلام قبله . ودخلت في ﴿ فهم ﴾ لانه جواب الجزاء ، ولو لم يكن فى ﴿ فهم ﴾ الفاء ، كان جائزاً على وجهين :

احدهما ـ ان تكون مرادة ، وقد حذفت .

والآخرى ـ أن تكون قد قدمت على الجزاء ، وتقديره ﴿ أفهم الخالدون ﴾ إن مت .

قوله تعالى:

﴿ وَإِذَا رَآكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُواً أَهٰذَا ٱلَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ بِذِكْرِ ٱلرَّحْمٰنِ هُمْ كَافِرُونَ(٣٦) خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلاَ تَسْتَعْجِلُونِ (٣٧) وَيَقُولُونَ مَتَى هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٨) لَوْ يَعْلَمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لاَ يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ ٱلنَّارَ وَلاَ عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلاَ هُمْ يُنْصَرُونَ(٣٩) بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلاَ هُمْ يُنْظَرُونَ(٤٠)

خمس آيات .

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) إنه « إذا رآك الذين كفروا » وجحدوا وحدانية الله ، ولم يقروا بنبوتك « إن يتخذونك » اي ليس يتخذونك « إلا هزواً » يعني سخرية ، جهلا منهم وسخفاً وفي ذلك تسلية لكل محق يلحقه أذى

من جاهل مبطل . والهزؤ إظهار خلاف الابطان ، لايهام النقص عن فهم القصد . يقال : هزئ منه يهزؤ هزؤاً ، فهو هازئ ، ومثله السخرية « أهذا الذي يذكر آلهتكم » حكاية ، أي يقولون ذلك ، ومعناه إنهم يعيبون من جحد إلهية من لا نعمة له ، وهم يجحدون إلهية من كل نعمة ، فهي منه ، وهذا نهاية الجهل . والمعنى أهذا الذي يعيب آلهتكم ، تقول العرب ، فلان يذكر فلاناً أي يعيبه ، قال عنترة :

لاتذكري مهري وما أطعمته فيكون جلدك مثل جلد الاجراب (١)

وقوله « وهم بذكر الرحمن » معناه وهم بذكر توحيد الرحمن « هم كافرون » .

وقوله « خلق الانسان من عجل » قال قتادة : معناه خلق الانسان عجولا . والمراد به جنس الانسان . وقال السدي : المعني به آدم (ع) . وقال مجاهد : خلق الانسان على تعجيل ، قبل غروب الشمس يوم الجمعة . وقال ابو عبيدة : معناه خلقت العجلة من الانسان ، على القلب . وهو ضعيف ، لأنه لا وجه لحمله على القلب . وقال قوم : معناه على حب العجلة ، لانه لم يخلقه من نطفة ومن علقة بل خلقه دفعة واحدة . والذي قاله قتادة، أقوى الوجوه . وقيل خلق الانسان من عجل مبالغة ، كأنه قيل هو عجلة ، كما يقال : انما هو إقبال وادبار . وقال المبرد : خلق على صفة من شأنه ان يعجل في الامور . وقال الحسن : معناه خلق الانسان من ضعف ، وهو النطفة. وقال قوم : العجل هو الطين الذي خلق آدم منه ، قال الشاعر :

والنبع ينبت بين الصخر ضاحيه والنخل ينبت بين الماء والعجل (٢)

يعني الطين . والاستعجال طلب الشيء قبل وقته الذي حقه أن يكون فيه دون غيره . والعجول الكثير الطلب للشيء قبل وقته . والعجلة تقديم الشيء قبل

---

(١) ديوانه : ٣٣ (٢) تفسير القرطبي ١١/٢٨٩ والشوكاني ٣/٣٩٤
وروايته : « والنبع في الصخرة الصماء منبتة .....

وقته ، وهو مذموم . والسرعة تقديم الشيء في أقرب أوقاته ، وهو محمود .

وقوله « سأوريكم آياتي فلا تستعجلون » أي سأظهر بيناتي وعلاماتي ، فلا تطلبوه قبل وقته . ثم أخبر تعالى عن الكفار أنهم « يقولون متى هذا الوعد » يريدون ما توعدالله به من الجزاء والعقاب على المعاصي بالنيران وانواع العذاب « إن كنتم صادقين » يعني يقولون « إن كنتم صادقين » ومحقين فيما تقولون متى يكون ما وعدتموه ، فقال الله تعالى « لو يعلم الذين كفروا » الوقت الذي « لا يكفون فيه » أي لا يمنعون فيه « عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم » يعني إن النار تحيط بهم من جميع وجوههم « ولا هم ينصرون » أي لا يدفع عنهم العذاب بوجه من الوجوه . وجواب (لو) محذوف ، وتقديره : لعلموا صدق ما وعدوا به من الساعة .

ثم قال « بل تأتيهم » يعني الساعة ، والقيامة « بغتة » أي فجأة « فتبهتهم » أي تحيرهم والمبهوت المتحير « فلا يستطيعون ردها » ومعناه : لا يقدرون على دفعها « ولا هم ينظرون » أي لا يؤخرون الى وقت آخر . وقال البلخي : ويجوز أن تكون العجلة من فعل الله وهو ما طبع الله عليه الخلق من طلب سرعة الاشياء . وهو كما خلقهم يشتهون أشياء ويميلون اليها ، ويحسن أمرهم بالتأني عنها ، والتوقف عند ذلك ، فلأجل ذلك قال « فلا تستعجلون » كما حسن نهيهم عن ارتكاب الزنا الذي تدعوهم اليه الشهوة .

قوله تعالى :

« وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٤١) قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

مِنَ ٱلرَّحْمَٰنِ بَلْ هُمْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِم مُّعْرِضُونَ (٤٢) أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُم مِّن دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُم مِّنَّا يُصْحَبُونَ (٤٣) بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ (٤٤) قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ ٱلصُّمُّ ٱلدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴾ (٤٥) خمس آيات .

قرأ ابن عامر « ولا تسمع » بالتاء وضمها وكسر الميم « الصم » بالنصب . الباقون ـ بالياء ـ مفتوحة ، وبفتح الميم ، وضم « الصم » .

فوجه قراءة ابن عامر ، أنه وجه الخطاب الى النبي (ص) فكأنه قال « ولا تسمع » أنت يا محمد « الصم » كما قال « وما أنت بمسمع من فى القبور » (١) لأن الله تعالى ، لما خاطبهم ، فلم يلتفتوا إلى ما دعاهم اليه ، صاروا بمنزلة الميت الذي لا يسمع ولا يعقل .

ووجه قراءة الباقين أنهم جعلوا الفعل لهم ، ويقويه قوله ﴿ إذا ما ينذرون ﴾ قال أبو علي : ولو كان على قراءة ابن عامر ، لقال : إذا ينذرون .

و (الصم) وزنه ﴿ فعل ﴾ جمع أصم . وأصله (أصمم) فادغموا الميم فى الميم وتصغير (أصم) (أصيمم) . و (الصمم) ثقل في الأذن ، فاذا كان لا يسمع شيئاً قيل أصلج . وقال ابن زيد : (أصم) أصلج بالجيم . والوقر المثقل في الأذن .

---

(١) سورة ٣٥ فاطر آية ٢٢

لما قال الله تعالى لنبيه محمد: إن الكفار اذا ما رأوك اتخذوك هزواً وسخرية علم ان ذلك يغمه فسلاه عن ذلك بأن اقسم بأن الكفار فيما سلف استهزؤا بالرسل الذين بعث الله فيهم . وسخروا منهم ﴿ فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ أي حل بهم عقوبة ما كانوا يسخرون منهم ، وحاق معناه حل ، حاق يحق حيقاً . ومنه قوله « ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله » (١) أي يحل وبال القبيح بأهله الذين يفعلونه ، فكان كما أرادوه بالداعي لهم الى الله حل بهم .

والفرق بين الهزء والسخرية ، أن في السخرية معنى الذلة ، لأن التسخير التذليل والهزء يقتضي طلب صغر القدر مما يظهر في القول .

ثم أمر نبيه (ص) بأن يقول لهؤلاء الكفار « من يكلؤكم بالليل والنهار » أي من يحفظكم من بأس الرحمن وعذابه . وقيل : من عوارض الآفات، يقال : كلأه يكلؤه ، فهو كالىء قال ابن هرمة :

إن سليمى والله يكلؤها ضنت بشيء ما كان يرزؤها (٢)

ومعنى ﴿ يكلؤكم ... من الرحمن ﴾ اي من يحفظكم من أن يحل بكم عذابه وقوله ﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ معناه كأنه قال : ما يلتفتون الى شيء من الحجج والمواعظ ، بل هم عن ذكر ربهم معرضون . وقيل : من يحفظكم مما يريد الله إحلاله بكم من عقوبات الدنيا والآخرة . ثم قال على وجه التوبيخ لهم والتقريع ﴿ أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ أي من عذابنا وعقوباتنا . ثم أخبر أنهم ﴿ لا يستطيعون نصر انفسهم ﴾ . وقيل : ان المعنى إن آلهتهم لا يقدرون على نصر أنفسهم ، فكيف يقدرون على نصر غيرهم؟! وقيل ان الكفار ﴿ لا يستطيعون نصر

(١) سورة ٣٥ فاطر ٤٣ .

(٢) تفسير القرطبي ١١/ ٢٩١ والطبري ١٧/ ٢٠ والشوكاني ٣/ ٣٩٥

أنفسهم ﴾ وهو الاشبه اي لا يقدرون على دفع ما ينزل بهم عن نفوسهم « ولا هم منا يصحبون ﴾ معناه لا يصحبهم صاحب يمنعهم منا. وقيل ولاهم منا يصحبون بأن يجيرهم مجير علينا. وقال ابن عباس : معناه ولا الكفار منا يجارون ، كما يقولون : ان لك من فلان صاحباً ، أي من يجيرك ويمنعك . وقال قتادة : معناه ﴿ ولا هم منا يصحبون ﴾ بخير

ثم قال تعالى ﴿ بل متعنا هؤلاء وآباءهم ﴾ فلم نعاجلهم بالعقوبة حتى طالت اعمارهم . ثم قال موبخاً لهم ﴿ أفلا يرون ﴾ اي ألا يعلمون ﴿ انا نأتي الارض ننقصها من اطرافها ﴾ قيل : بخرابها . وقيل : بموت اهلها . وقيل : بموت العلماء .

وقوله ﴿ افهم الغالبون ﴾ قال قتادة : افهم الغالبون رسول الله مع ما يشاهدونه من نصر الله له في مقام بعد مقام، توبيخاً لهم ، فكأنه قال : ما حملهم على الاعراض الا الاغترار بطول الامهال حيث لم يعاجلوا بالعقوبة .

ثم قال لنبيه محمد (ص) ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ انما انذركم بالوحي ﴾ اي اعلمكم واخوفكم بما اوحى الله الي . ثم شبههم بالصم الذين لا يسمعون النداء اذا نودوا ، فقال ﴿ ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون ﴾ اي يخوفون ، من حيث لم ينتفعوا بدعاء من دعاهم ، ولم يلتفتوا اليه ، فسماهم صماً مجازاً وتوسعاً .

قوله تعالى:

﴿ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَاوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٤٦) وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَٰمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ (٤٧) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْراً

الْمُتَّقِينَ (٤٨) ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِٱلْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ ٱلسَّاعَةِ مُشْفِقُونَ (٤٩) وَهَٰذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنتُمْ لَهُ مُنكِرُونَ (٥٠)

خمس آيات .

قرأ اهل المدينة ﴿ مثقال حبة ﴾ برفع اللام ـ ههنا ـ وفي القمر . الباقون بنصبها .

من رفع اللام جعل (كان) تامة بمعنى حدث ، كما قال ﴿ الا ان تكون تجارة ﴾ (١) ولا خبر لها . ومن نصبه جعل في (كان) ضميراً ونصب (مثقال) بأنه خبر (كان) وتقديره فلا تظلم نفس شيئاً وان كان الشيء ﴿ مثقال حبة من خردل ﴾ وانما قال ﴿ بها ﴾ بلفظ التأنيث والمثقال مذكر ، لان مثقال الحبة وزنها ، ومثله قراءة الحسن ﴿ تلتقطه بعض السيارة ﴾ (٢) لان بعض السيارة سيارة . وروي ان مجاهد قرأ ﴿ آتينا ﴾ ممدوداً بمعنى جازينا بها .

اخبر الله تعالى انه لو مس هؤلاء الكفار ﴿ نفحة من عذاب الله ﴾ ومعناه لو لحقهم واصابهم دفعة يسيرة ، فالنفحة الدفعة اليسيرة ، يقال : نفح ينفح نفحاً ، فهو نافح ، لأيقنوا بالهلاك ، ولقالوا ﴿ يا ويلنا ﴾ اي الهلاك علينا ﴿ انا كنا ظالمين ﴾ لنفوسنا بارتكاب المعاصي اعترافاً منهم بذلك . ومعنى ﴿ ياويلنا ﴾ يا بلاءنا الذي نزل بنا . وانما يقال استغاثه مما يكون منه ، كما يستغيث الانسان بنداء من يرفع به .

ثم قال تعالى ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ﴾ قال قتادة : معناه نضع

---

١ سورة ٢ البقرة آية ٢٨٢ ٢ سورة ١٢ يوسف آية ١٠

العدل في المجازاة بالحق لكل احد على قــدر استحقاقه ، فلا يبخس المثـاب بعض ما يستحقه ، ولا يفعل بالمعاقب فوق ما يستحقه . وقال الحسن : هو ميزان له كفتان ولسان ، يذهب الى انه علامة جعلها الله للعباد يعرفون بها مقادير الاستحقاق . وقال قوم : ميزان ذو كفتين توزن بها صحف الاعمال . وقال بعضهم : يكون في احدى الكفتين نور ، وفي الأخرى ظلمة ، فايهما رجح ، علم به مقـدار ما يستحقه ، وتكون المعرفة في ذلك ما فيه من اللطف والمصلحة في دار الدنيا .

وقوله « ليوم القيامة » معناه لأهل يوم القيامة . وقيل فى يوم القيامة .

وقوله « وإن كان مثقال حبة من خردل أتينـا بها » معناه أنه لا يضيع لديه قليل الاعمال والمجازاة عليه ، طاعة كانت أو معصية « وكفى بنا حاسبين » أي وكفى المطيع أو العاصي بمجازاة الله وحسبه ذلك . وفى ذلـك غاية التهديد ، لأنه إذا كان الذي يتولى الحساب لايخفى عليه قليل ولا كثير ، كان اعظم . والباء فى قوله « كفى بنا » زائدة . و «حاسبين» يحتمل أن يكون نصباً على الحال أو المصدر ـ فى قول الزجاج.

ثم اخبر الله تعالى فقال : « ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان » قال مجاهد وقتادة : هو التوراة التي تفرق بين الحق والبـاطل . وقال ابن زيد : هو البرهان الذي فرق بين حقه وباطل فرعون ، كما قال تعالى « وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان » (١) . وقوله « وضياء » أي وآتيناه ضياء يعني أدلة يهتدون بها ، كما يهتدون بالضياء . وآتيناه « ذكراً للمتقين » أي مذكراً لهم ، يذكرون الله به . ومن جعل الضياء والذكر حالا للفرقان قال : دخلته واو العطف لاختلاف الأحوال ، كقولك جاءني زيد الجواد والحليم والعالم . وأضافه الى المتقين ، لانهم المتنفعون به دون غيرهم .

ثم وصف المتقين بأن قال « الذين يخشون » عذاب الله فيجتنبون معاصيه فى

(١) سورة ٨ الانفال آية ٤١

حال السر والغيب . وقال الجبائي : معناه يؤمنون بالغيب الذي أخبرهم به ، وهم من مجازاة يوم القيامة « مشفقون » أي خائفون .

ثم اخبر عن القرآن ، فقال « وهذا ذكر مبارك » يعني القرآن « أنزلناه » عليك يا محمد . وخاطب الكفار فقال « أفانتم له منكرون » أي تجحدونه ، على وجه التوبيخ لهم ، والتقرير ، وفي ذلك دلالة على حدوثه ، لأن ما يوصف بالانزال وبأنه مبارك يتنزل به ، لا يكون قديماً ، لان ذلك من صفات المحدثات .

قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرٰهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ (٥١)
إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هٰذِهِ ٱلتَّمَاثِيلُ ٱلَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ (٥٢)
قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ (٥٣) قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ
فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٥٤) قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ ٱللَّاعِبِينَ (٥٥)

خمس آيات .

لما اخبر الله تعالى أنه آتى موسى وهارون الفرقان ، والضياء ، والذكر . وبين أن القرآن ذكر مبارك أنزله على محمد (ص) ، أخبر انه آتى إبراهيم أيضاً قبل ذلك ﴿ رشده ﴾ يعني آتيناه من الحجج والبينات ما يوصله الى رشده ، من معرفة الله وتوحيده . والرشد هو الحق الذي يؤدي الى نفع يدعو اليه . ونقيضه الغي ، رشد يرشد رشداً ورشداً ، فهو رشيد . وفي نقيضه : غوى يغوى غياً ، فهو غاو . وقال قتادة ومجاهد : معنى ﴿ آتيناه رشده ﴾ هديناه صغيراً . وقال قوم : معنى ﴿ رشده ﴾

النبوة . وقوله ﴿ من قبل ﴾ يعني من قبل موسى وهارون . وقوله ﴿ وكنا به عالمين ﴾ أي كنا عالمين بأنه موضع لايتاء الرشد ، كما قال تعالى ﴿ ولقد اخترناهم على علم على العالمين ﴾(١) وقيل : كنا نعلم أنه يصلح للنبوة ﴿ إذ قال لابيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ﴾ . (إذ) في موضع نصب ، والعامل فيه ﴿ آتيناه رشده ... إذ قال ﴾ أي في ذلك الوقت ، وفيه إخبار عما أنكر ابراهيم على قومه وأبيه حين رآهم يعبدون الأصنام والأوثان ، فانه قال لهم : أي شيء هذه الاصنام ؟ ! يعني الصور التي صرتم لازمين لها بالعبادة ، والعكوف اللزوم لأمر من الامور : عكف عليه عكوفاً ، فهو عاكف . وقيل في معنى ﴿ لها عاكفون ﴾ لاجلها . قال مجاهد ﴿ هذه التماثيل ﴾ الأصنام . ثم حكى ما أجابه به قومه ، فانهم قالوا « وجدنا آباءنا لها » لهذه الاصنام « عابدين » فأحالوا على مجرد التقليد . فقال لهم ابراهيم « لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين » فذمهم على تقليد الآباء ، ونسب الجميع الى الضلالة والعدول عن الحق . فقالوا له عند ذلك « أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين » ومعناه أجاد أنت فيما تقول محق عند نفسك أم أنت لاعب مازح ؟ وذلك أنهم كانوا يستبعدون إنكار عبادتها عليهم .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ بَل رَّبُّكُمْ رَبُّ ٱلسَّمٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّنَ ٱلشَّاهِدِينَ (٥٦) وَتَٱللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُم بَعْدَ أَن تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ (٥٧) فَجَعَلَهُمْ جُذَاذاً إِلَّا كَبِيراً لَّهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ (٥٨) قَالُوا مَن فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ ٱلظَّالِمِينَ (٥٩)

(١) سورة ٤٤ الدخان آيه ٣٢

﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَٰهِيمُ﴾ (٦٠) خمس آيات.

قرأ الكسائي «جذاذاً» بكسر الجيم . الباقون بضمها . فمن ضم الجيم أراد جعلهم قطعاً ، وهو (فعال) على وزن الرفات والفتات والرقاق ، وجذذته أجذه جذاً أي قطعته . وقال ابن عباس : الجذاذ الحطام . ومن كسر الجيم فانه أراد جمع جذيذ (فعيل) بمعنى مجذوذ . ومثله كريم وكرام ، وخفيف وخفاف ، وبالضم مصدر لايثنى ولا يجمع . قال جرير :

آل المهلب جذ الله دابرهم أمسوا رماداً فلا أصل ولا طرف(١)

حكى الله تعالى ما رد به إبراهيم على كفار قومه حين قالوا له «أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين» فانه قال لهم «بل ربكم رب السموات والارض الذي» خلقكم ودبركم والذي خلق السموات والارض و «فطرهن» معناه ابتدأهن والفطر شق الشيء من امر ظهر منه يقال : فطره يفطره فطراً وانفطر انفطاراً ، ومنه تفطر الشجر بالورق ، فكأن السماء تشق عن شيء فظهرت بخلقها . ثم قال ابراهيم «وأنا على ذلكم من الشاهدين» يعني أنا على ما قلت لكم : من انه تعالى خالقكم وخالق السموات شاهد بالحق لانه دال ، والشاهد الدال على الشيء عن مشاهدة ، فابراهيم (ع) شاهد بالحق دال عليه بما يرجع الى ثقة المشاهدة . ثم أقسم إبراهيم فقال «وتالله لأكيدن أصنامكم» وذلك قسم ، والتاء في القسم لاتدخل إلا في اسم الله تعالى ، لأنها بدل من الواو والواو بدل من الباء ، فهي بدل من بدل ، فلذلك أختصت باسم الله . وقال قتادة : معناه لأكيدن أصنامكم في سر من قومه . والكيد ضر الشيء بتدبير عليه ، يقال :

(١) ديوانه (دار بيروت) ٣٠٨

كاده يكيده كيداً . فهو كائد .

وقوله « بعد أن تولوا مدبرين » يقال : انه انتظرهم حتى خرجوا الى عيد لهم فحينئذ كسر اصنامهم . ثم أخبر تعالى انه « جعلهم جذاذاً » أي قطعاً « إلا كبيراً لهم » تركه على حاله . ويجوز أن يكون كبيرهم في الخلقة . ويجوز أن يكون أكبرهم عندهم في التعظيم « لعلهم اليه يرجعون » أي لكي يرجعوا اليه فينتبهوا على ما يلزمهم فيه من جهل من اتخذوه إلهاً ، إذا وجدوه على تلك الصفة . وكان ذلك كيداً لهم . وفي الكلام حذف ، لان تقديره إن قومه رجعوا من عيدهم ، فوجدوا أصنامهم مكسرة «قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين » ف (من) بمعنى الذي ، وتقديره الذي فعل هذا بمعبودنا ، فانه ظلم نفسه .

وقوله « قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم » قيل تخلف بعضهم فسمع إبراهيم يذكرها بالعيب ، فذكر ذلك ، ورفع (ابراهيم) بتقدير ، يقال له هذا إبراهيم ، او ينادى يا إبراهيم ، ذكره الزجاج .

قوله تعالى:

﴿ قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ ٱلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (٦١) قَالُوا أَأَنتَ فَعَلْتَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَٰهِيمُ (٦٢) قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا فَسْـَٔلُوهُمْ إِن كَانُوا يَنطِقُونَ (٦٣) فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنتُمُ ٱلظَّالِمُونَ (٦٤) ثُمَّ نُكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَٰؤُلَاءِ يَنطِقُونَ ﴾ (٦٥) خمس آيات .

لما قال بعضهم انه سمع ابراهيم يعيب آلهتهم وحكاه لقومه قالو : جيئوا « به على اعين الناس لعلهم يشهدون » وقيل في معناه قولان :

احدهما ـ قال الحسن وقتادة والسدي : كرهوا أن يأخذوه بغير بينة ، فقالوا جيئوا به بحيث يراه الناس ، ويكون بمرءاً منهم « لعلهم يشهدون » بما قاله إني أكيد اصنامهم شهادة تكون حجة عليه .

الثاني ـ قال ابن اسحاق « لعلهم يشهدون » عقابه . وقيل « لعلهم يشهدون » حجته وما يقال له من الجواب ، فلما جاؤا به قالوا له ﴿ أأنت فعلت هـذا بآلهتنا يا إبراهيم ﴾ مقررين له على ذلك ، فأجابهم إبراهيم بأن قال ﴿ بل فعله كبيرهم هـذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ﴾ وإنما جاز أن يقول ﴿ بل فعله كبيرهم هـذا ﴾ وما فعل شيئاً لأحد امرين :

احدهما ـ انه قيده بقوله ﴿ إن كانوا ينطقون ﴾ فقد فعله كبيرهم . وقوله ﴿ فاسألوهم ﴾ اعتراض بين الكلامين ، كما يقول القائل : عليـه الدارهم فاسأله إن أقر .

والثاني ـ انه خرج مخرج الخبر وليس بخبر ، وانما هو إلزام دل على تلك الحال، كأنه قال بل ما تنكرون فعله كبيرهم هذا . فالالزام تارة يأتي بلفظ السؤال وتارة بلفظ الامر ، كقوله ﴿ فأتوا بسورة مثـله ﴾ وتارة بلفظ الخبر . والمعنى فيه أنه من اعتقد كـذا لزمه كذا وقد قرىء في الشواذ ﴿ فعله كبيرهم ﴾ ـ بتشديد اللام ـ بمعنى فلعل كبيرهم ، فعلى هذا لا يكون خبراً ، فلا يلزم ان يكون كذباً ، والكذب قبيح لكونه كذباً،فلا يحسن على وجه ، سواء كان فيه نفع اودفع ضرر ، وعلى كل حال، فلا يجوز على الأنبياء القبائح ، ولا يجوز ايضاً عليهم التعمية في الاخبار ، ولا التقية

(١) سورة ١٠ يونس آية ٣٨

في اخبارهم ، لأنه يؤدي الى التشكيك في اخبارهم ، فلا يجوز ذلك عليهم على وجه. فأما ما روي عن النبي (ص) بأن قال (لم يكذب ابراهيم إلا ثلاث كذبات كلها في الله) فانه خبر لا أصل له ، ولو حسن الكذب على وجه ، كما يتوهم بعض الجهال، لجاز من القديم تعالى ذلك . وزعموا ان الثلاث كذبات هي قوله « فعله كبيرهم هذا» و ماكان فعله . وقوله « اني سقيم » (١) ولم يكن كذلك . وقوله فى سارة لما اراد الجبار أخذها : إنها اختي ، وكانت زوجته . حتى قال بعضهم : كان الله أذن له فى ذلك . وهذا باطل ، لأنه لو اذن الله له فيه ، لكان الكذب حسناً. وقد بينا أنه قبيح على كل حال . وقيل : معنى قوله « اني سقيم» اي سأسقم ، لأنه لما نظر الى بعض الكواكب علم انه وقت نوبة حمى كانت تجيئه ، فقال : إني سقيم . وقيل معناه : اني سقيم ، اي غماً بضلالكم . وقيل : معناه سقيم عندكم ، فيما أدعوكم اليه من الدين . وقيل : ان من كانت عاقبته الموت جاز ان يقال فيه سقيم ، مثل المريض المشفى على الموت . وأما قوله فى سارة إنها أختي فانه أراد فى الدين . واما قول يوسف لأخوته « انكم لسارقون » (٢) فقد قال قوم : هو من قول مؤذن يوسف على ظنه فيما يقتضيه الحال من الظن الذي يعمل عليه . وقيل معناه : ﴿ إنكم لسارقون ﴾ يوسف (ع)

وقوله تعالى ﴿ فرجعوا الى انفسهم ﴾ اي عادوا الى نفوسهم يعني بعضهم الى بعض وقال بعضهم لبعض : ﴿ انكم انتم الظالمون ﴾ في سؤاله ، لانها لو كانت آلهة لم يصل ابراهيم الى كسرها .

وقوله ﴿ ثم نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ فالنكس هو جعل الشيء أسفله أعلاه ، ومنه النكس في العلة إذا رجع الى اول حاله . والمعنى ادركتهم حيرة سوء ، فنكسوا لأجلها رؤسهم . ثم أقروا بما هو حجة عليهم ، فقالوا لابراهيم

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ٨٩ (٢) سورة ١٢ يوسف آية ٧٠

﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ فأقروا بهذا للحيرة التى لحقتهم ، فكان ذلك دلالة على خطئهم ، لكنهم أصروا على العناد .

قوله تعالى:

﴿ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ ٱللَّهِ مَالاَ يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَلاَ يَضُرُّكُمْ (٦٦) أُفٍّ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ ٱللَّهِ أَفَلاَ تَعْقِلُونَ (٦٧) قَالُوا حَرِّقُوهُ وَٱنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (٦٨) قُلْنَا يَانَارُ كُونِي بَرْداً وَسَلاَماً عَلَىٰ إِبْرَٰهِيمَ (٦٩) وَأَرَادُوا بِهِ كَيْداً فَجَعَلْنَاهُمُ ٱلْأَخْسَرِينَ (٧٠) خمس آيات .

يقول الله تعالى لما قال كفار قوم إبراهيم (ع) ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ فقال لهم إبراهيم منبهاً لهم على خطئهم وضلالهم ﴿أفتعبدون من دون الله﴾ أي توجهون عبادتكم الى الاصنام التي لا تنفعكم شيئاً ولا تدفع عنكم ضراً ، لانها لو قدرت على نفعكم وضركم . لدفعت عن نفسها ، حتى لم تكسر ، ولأجابت حين سئلت ﴿ من دون الله ﴾ الذي يقدر على ضركم ونفعكم من ثوابكم وعقابكم ، وإنه يفعل معكم مالا يقدر عليه سواه . وليس كل من قدر على الضر والنفع يستحق العبادة ، وانما يستحقها من قدر على اصول النعم التي هي خلق الحياة ، والشهوة ، والقدرة ، وكمال العقل ، ويقدر على الثواب والعقاب او لمنافع تقع على وجه لا يقدر على ايقاعها على ذلك الوجه سواه . قال الرماني : لانه تعالى لو فعل حركة فيها لطف في إيمان زيد كزلزلة الارض في بعض الاحوال . ثم ان عندها ايمانا يتخلص به من

العقاب . ويستحق الثواب الذي ضمنه بالايمان، لا يستحق - بفعل الحركة على هذا الوجه - العبادة .

ثم قال مهجناً لافعالهم مستقذراً لها ﴿ اف لكم ولما تعبدون من دون الله ﴾ فمعنى (أف) الضجر عما كان من الامر وهي كلمة ، مبنية ، لانها وضعت وضع الصوت الخارج عن دلالة الاشارة والافادة ، فصارت كدلالة الحرف ، لانه يفهم المعنى بالحال المقارنة لها ، وبنيت على الحركة لالتقاء الساكنين إذ لا اصل لها في التمكن مستعمل ، فتستحق به البناء على الحركة . وكسرت على اصل الحركة لا لتقاء الساكنين . وقال الزجاج : معنى ﴿ اف لكم ﴾ نتناً لافعالكم ، ويجوز - ضم الفاء - للاتباع لضمة الهمزة ويجوز - الفتح - لثقل التضعيف . ويجوز - التنوين - على التنكير .

وقوله « أفلا تعقلون » معناه أفلا تتفكرون بعقولكم في أن هذه الاصنام لا تستحق العبادة ، ولا تقدر على الضر والنفع ، فلما سمعوا منه هذا القول قال بعضهم لبعض « حرقوه » يعني بالنار « وانصروا آلهتكم » أي عظموها وادفعوا عنها وعن عبادتها « إن كنتم فاعلين » معناه إن كنتم ناصريها ، ولم تريدوا ترك عبادتها . والتحريق هو التقطيع بالنار ، يقال : حرقه تحريقاً وأحرقه إحراقاً ، وثوب حرق أي متقطع كالتقطع بالنار . واحترق الشيء احتراقاً ، وتحرق على الامر تحرقاً. وقال ابن عمر : الذي أشار بتحريق إبراهيم رجل من اكراد فارس . وفي الكلام حذف لأن تقديره أوثقوا إبراهيم وطرحوه في النار ، فقال الله تعالى عند ذلك للنار « كوني برداً وسلاماً على ابراهيم » وقيل في وجه كون النار برداً وسلاماً قولان :

احدها - انه تعالى أحدث فيها برداً بدلا من شدة الحرارة التي فيها .

فلم تؤذه.

والثاني ـ انه تعالى حال بينها وبين جسمه، فلم تصل اليه، ولو لم يقل سلاماً لأهلكه بردها، ولم يكن هناك أمر على الحقيقة. والمعنى أنه فعل ذلك، كما قال «كونوا قردة خاسئين» (١) أي صيرهم كذلك من غير ان أمرهم بذلك. وقال قتادة: ما أحرقت النار منه إلا وثاقه. وقال قوم: ان إبراهيم لما أوثقوه ليلقوه في النار قال (لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين. لك الحمد ولك الملك لا شريك لك). ثم اخبر تعالى ان الكفار أرادوا بابراهيم كيداً وبلاء، فجعلهم الله «الأخسرين» يعني بتأييد ابراهيم وتوفيقه، ومنع النار من إحراقه حتى خسروا وتبين كفرهم وضلالهم.

قوله تعالى:

﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطاً إِلَى ٱلْأَرْضِ ٱلَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ (٧١) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلاًّ جَعَلْنَا صَالِحِينَ (٧٢) وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ ٱلْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ ٱلصَّلَوٰةِ وَإِيتَاءَ ٱلزَّكَوٰةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ (٧٣) وَلُوطاً آتَيْنَاهُ حُكْماً وَعِلْماً وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ ٱلْقَرْيَةِ ٱلَّتِي كَانَت تَعْمَلُ ٱلْخَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ (٧٤) وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ ٱلصَّالِحِينَ (٧٥)

خمس آيات.

---

(١) سورة ٢ البقرة آية ٦٥

يقول الله تعالى إنا نجينا ابراهيم ولوطاً من الكفار الذين كانوا يخافوهم ، وحملناهما « الى الارض التي باركنا فيها للعالمين » قال قتادة : نجيا من ارض كوثاريا الى الشام . وقال ابو العالية : ليس ماء عذب الا من الصخرة التي في بيت المقدس. وقال ابن عباس : نجاهما الى مكة ، كما قال « ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً » (١) وقيل : الى أرض بيت المقدس . وقال الزجاج : من العراق الى ارض الشام . وقال الجبائي : أراد ارض الشام . وانما قال « للعالمين » لما فيها من كثرة الاشجار والخيرات التي ينتفع جميع الخلق بها اذا حلوا بها . وانما جعلها مباركة ، لان اكثر الانبياء بعثوا منها ، فلذلك كانت مباركة . وقيل : لما فيها من كثرة الاشجار والثمار ، والنجاة هو الدفع عن الهلاك ، فدفع الله ابراهيم ولوطاً عن الهلكة الى الارض المباركة . والبركة ثبوت الخير النامي ونقيضها الشؤم وهو إمحاق الخير وذهابه . وقيل في هذه الآية دلالة على نجاة محمد (ص) كما نجا ابراهيم من عبدة الاصنام ، الى الارض التي اختارها له .

ثم قال « ووهبنا له » يعني ابراهيم اي أعطيناه اجتلاباً لمحبته ، فالله تعالى يحب انبياءه ويحبونه ، ويحب أن يزدادوا في محبته بما يهب لهم من نعمه « اسحاق ويعقوب » اي أعطيناه اسحاق ومعه يعقوب « نافلة » اي زيادة على ما دعا الله اليه . وقوله « نافلة » اي فضلا ـ في قول ابن عباس وقتادة وابن زيد ـ لأنه كان سأل الله ان يرزقه ولداً من سارة ، فوهب له اسحاق ، وزاده يعقوب ولد ولده . وقيل جميعاً نافلة ، لانهما عطية زائدة على ما تقدم من النعمة ـ في قول مجاهد وعطاء ـ والنفل النفع الذي يوجب الحمد به لانه مما زاد على حد الواجب ، ومنه صلاة النافلة اي فضلا على الفرائض . وقيل : نافلة اي غنيمة قال الشاعر :

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٩٦

لله نافلة الأعز الأفضل

وقوله ﴿ وكلا جعلنا صالحين ﴾ يحتمل امرين :

احدهما ـ انه جعلهم بالتسمية على وجه المدح بالصلاح أي سميناهم صالحين .

والثاني ـ انا فعلنا بهم من اللطف الذي صلحوا به . ثم وصفهم بأن قال ﴿وجعلناهم أئمة ﴾ يقتدى بهم في افعالهم ﴿ يهدون ﴾ الخلق الى طريق الحق ﴿ بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات ﴾ اي أوحينا اليهم بأن يفعلوا الخيرات « واقام الصلاة » اي وبأن يقيموا الصلاة بحدودها وانما قال « واقام الصلاة » بلا (هاء) لأن الاضافة عوض الهاء « وإيتاء الزكاة » أي بأن يؤتوا الزكاة ، التي فرضها الله عليهم .

ثم اخبر : أنهم كانوا عابدين لله وحده لاشريك له ، لا يشركون بعبادته سواه .

وقوله « ولوطاً آتيناه حكما وعلماً » نصب (لوطاً) ب (آتينا) وتقديره :وآتينا لوطاً آتيناه ، كقوله « والقمر قدرناه منازل » (١) . ويجوز ان يكون نصباً بتقدير اذكر « لوطاً » إذ « آتيناه حكماً » اي اعطيناه الفصل بين الخصوم بالحق أي جعلناه حاكما ، وعلمناه ما يحتاج الى العلم به .

وقوله « ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث » يعني انهم كانوا يأتون الذكران ، فى أدبارهم ويتضارطون فى انديتهم ، وهي قرية (سدوم) على ما روي .

ثم اخبر « انهم كانوا قوم سوء فاسقين » اي خارجين عن طاعة الله الى معاصيه . ثم عاد الى ذكر لوط فقال « وادخلناه فى رحمتنا » أي نعمتنا « انه من الصالحين » الذين أصلحوا أفعالهم . فعملوا بما هو حسن منها ، دون ما هو قبيح .

---

(١) سورة ٣٦ يس آية ٣٩

قوله تعالى:

﴿ وَنُوحاً إِذْ نَادَىٰ مِن قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٧٧) وَدَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ (٧٨) فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْماً وَعِلْماً وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُودَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ (٧٩) وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴾ (٨٠) خمس آيات .

قرأ « لنحصنكم » بالنون ابو بكر عن عاصم . وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم بالتاء . الباقون بالياء . فمن قرأ بالتاء ، فلأن الدروع مؤنثة ، فأسند الفعل اليها . ومن قرأ بالياء اضافه الى (لبوس) ، وهو مذكر ويجوز ان يكون اسند الفعل الى الله . ويجوز ان يضيفه الى التعليم ـ ذكره ابو علي ـ ومن قرأ بالنون اسند الفعل الى الله ليطابق قوله « وعلمناه » .

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) واذكر يا محمد « نوحاً » حين « نادى من قبل » ابراهيم . والنداء الدعاء على طريقة (يا فلان) فأما على طريقة (افعل) و (لاتفعل) فلا يسمى نداء ، وإن كان دعاء . والمعنى إذ دعا ربه ، فقال : رب ، أي

يا رب نجني واهلي من الكرب العظيم فقال الله تعالى « فاستجبنا له » اي اجبناه الى ما التمسه « فنجيناه واهله من الكرب العظيم » . والكرب الغم الذي يحمى به القلب ، ويحتمل ان يكون غمه كان لقومه . ويجوز ان يكون من العذاب الذي نزل بهم .

وقوله « ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا » اي منعناه منهم ان يصلوا اليه بسوء . ومعنى نصرته عليه أعنته على غلبه . ثم اخبر تعالى « انهم كانوا قوم سوء » فأغرقهم الله اجمعين بالطوفان .

ثم قال واذكر يا محمد « داود وسليمان اذ يحكمان في الحرث إذ » فى الوقت الذي « نفشت فيه غنم القوم » والنفش لا يكون الا ليلا على ما قاله شريح . وقال الزهري: الهمل والنشر بالنهار ، والنفش بالليل ، والحرث الذى حكاه فيه : قال قتادة : هو زرع وقعت فيه الغنم ليلا ، فأكلته . وقيل : كرم قد نبتت عناقيده ـ في قول ابن مسعود ـ وشريح . وقيل : ان داود كان يحكم بالغنم اصاحب الكرم . فقال سليمان: غير هذا يا نبي الله . قال : وما ذاك ؟ قال : يدفع الكرم الى صاحب الغنم فيقوم عليه حتى يعود كما كان ، وتدفع الغنم الى صاحب الكرم فيصيب منها ، حتى اذا عاد الكرم كما كان دفع كل واحد الى صاحبه ـ ذكره ابن مسعود ـ وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) . وقال ابو علي الجبائي : أوحى الله الى سليمان مما نسخ به حكم داود الذي كان يحكم به قبل . ولم يكن ذلك عن اجتهاد ، لان الاجتهاد لا يجوز ان يحكم به الانبياء . وهذا هو الصحيح عندنا . وقال ابن الاخشاذ ، والبلخي والرماني: يجوز أن يكون ذلك عن اجتهاد ، لأن رأي النبي افضل من رأي غيره ، فكيف يجوز التعبد بالتزام حكم غيره من طريق الاجتهاد ، ويمتنع من حكمه من هذا الوجه . والدليل على صحة الاول ان الانبياء (ع) يوحي اليهم ، ولهم طريق الى العلم بالحكم ، فكيف

يجوز أن يعملوا بالظن ؟! والأمة لا طريق لها الى العلم بالاحكام فجاز ان يكلفوا ما طريقه الظن ؟! على ان عندنا لا يجوز في الأمة أيضاً العمل على الاجتهاد . وقد بينا ذلك في غير موضع . ومن قال : انهما اجتهدا ، قال أخطأ داود وأصاب سليمان . وذكروا فى قوله « إذ يحكمان » ثلاثة أوجه :

أحدها - إذ شرعا في الحكم فيه من غير قطع به في ابتداء الشرع .

وثانيها - ان يكون حكمه حكماً معلقاً بشرط لم يفعله بعد .

وثالثها - أن يكون معناه طلبا بحكم في الحرث ، ولم يبتديا به بعد . ويقوي ما قلناه قوله تعالى « ففهمناها سليمان » يعني علمنا الحكومة فى ذلك سليمان . وقيل : ان الله تعالى « فهم سليمان » قيمة ما أفسدت الغنم .

ثم أخبر تعالى بأنه آتى كلا حكما وعلماً ، فدل على ان ما حكم به داود كان بوحي الله ، وتعليمه . وقيل : معنى قوله « ففهمناها سليمان » أي فتحنا له طريق الحكومة ، لما اجتهد في طلب الحق فيها ، من غير عيب على داود فيما كان منه فى ذلك ، لأنه اجتهد ، فحكم بما أدى اجتهاده اليه .

وقوله « وسخرنا مع داود الجبال » معناه سخر الله تعالى الجبال مع داود حيث سار ، فعبر عن ذلك بالتسبيح ، لما فيها من الآية العظيمة التي تدعو له بتعظيم الله وتنزيهه عن كل ما لا يليق به ، ولا يجوز وصفه به . وكذلك سخر له الطير ، وعبر عن ذلك التسخير بأنه تسبيح من الطير ، لدلالته على أن من سخرها قادر لا يجوز عليه العجز ، كما يجوز على العباد .

وقوله « وكنا فاعلين » أي وكنا قادرين على ما نريده . وقال الجبائي : اكمل الله تعالى عقول الطير حتى فهمت ما كان سليمان يأمرها به وينهاها عنه ، وما يتوعدها به متى خالفت .

وقوله « وكنا لحكمهم شاهدين » انما جمعه فى موضع التثنية ، لأن داود وسليمان كان معهما المحكوم عليه، ومن حكم له . فلا يمكن الاستدلال به على أن اقل الجمع اثنان . ومن قال : إنه كناية عن الاثنين ، قال : هو يجري مجرى قوله « فان كان له أخوة » (١) فى موضع فان كان له أخوان . وهذا ليس بشيء ، لان ذلك علمناه بدليل الاجماع ، ولذلك خالف فيه ابن عباس ، فلم يحجب ما قل عن الثلاثة .

وقوله « وعلمناه » يعني داود « صنعة لبوس لكم » اي علمناه كيف يصنع الدرع . وقيل : ان اللبوس ـ عند العرب ـ هو السلاح كله ، درعاً كان ، أو جوشناً، او سيفاً ، او رمحاً ، قال الهذلي .

ومعي لبوس للبئين كأنه روق بجبهة ذي نعاج مجفل (٢)

يصف رمحاً. وقال قتادة ، والمفسرون : المراد به في الآية الدروع . والاحصان الاحراز ، والباس شدة القتال . وقوله « فهل أنتم شاكرون » تقرير للخق على شكره تعالى على نعمه التي انعم بها عليهم بأشياء مختلفة .

قوله تعالى :

﴿ وَلِسُلَيْمَٰنَ ٱلرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ٱلَّتِي بَٰرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَٰلِمِينَ (٨١) وَمِنَ ٱلشَّيَٰطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَٰلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَٰفِظِينَ (٨٢) وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ ٱلضُّرُّ وَأَنتَ أَرْحَمُ ٱلرَّٰحِمِينَ (٨٣) فَٱسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِن ضُرٍّ وَءَاتَيْنَٰهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ

---

(١) سورة ٤ النساء آية ١٠ (٢) تفسير القرطبي ١١/٣٢٠ والطبرى ١٧/٣٧

رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ (٨٤) وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ (٨٥) خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى وسخرنا « لسليمان الريح عاصفة » من رفع (الريح) وهو عبد الرحمن الأعرج : أضاف الريح الى سليمان إضافه الملك ، كأنه قال له الريح . و « عاصفة » نصب على الحال في القراءتين ، والريح هو الجو ، يشتد تارة ويضعف أخرى . وحد الرماني الريح بأن قال : هو جسم منتشر لطيف ، يمتنع بلطفه من القبض عليه ويظهر للحس بحركته . وقولهم : سكنت الريح مثل قولهم : هبت الريح ، وإلا فانها لا تكون ريحاً إلا بالحركة . ويقولون : أسرع فلان فى الحاجة كالريح ، وراح فلان الى منزله . و (العصوف) شدة حركة الريح ، وعصفت تعصف عصفاً وعصفة ، وعصف عصفاً وعصوفاً إذا اشتد ، والعصف التبن ، لان الريح تعصفه بتطييرها . وقيل : عصوف الريح شدة هبوبها . وذكر ان الريح كانت تجري لسليمان إلى حيث شاء ، فذلك هو التسخير « تجري بأمره » يعني بأمر سليمان « الى الارض التي باركنا فيها » يعني الشام ، لانها كانت مأواه ، فأي مكان شاء مضى اليه ، وعاد اليها بالعشي .

وقوله « وكنا بكل شيء عالمين » معناه علمنا معه على ما يعلمه من صحة التدبير ، فان ما أعطيناه من التسخير يدعوه الى الخضوع له ، ويدعو طالب الحق الى الاستبصار فى ذلك ، فكان لطفاً يجب فعله .

وقوله « ومن الشياطين من يغوصون له » أي وسخرنا لسليمان قوماً من الشياطين يغوصون له في البحر « ويعملون عملا دون ذلك » قال الزجاج : معناه سوى ذلك « وكنا لهم حافظين » أي يحفظهم الله من الافساد لما عملوه . وقيل : كان حفظهم لئلا يهربوا من العمل . وقال الجبائي : كشف الله تعالى أجسام الجن حتى

تهيأ لهم تلك الاعمال ، معجزة لسليمان (ع) قال : انهم كانوا يبنون له البنيان ، والغوص في البحار ، وإخراج ما فيه من اللؤلؤ وغيره ، وذلك لا يتأتى مع رقة أجسامهم . قال : وسخر له الطير بأن قوّى أفهامها ، حتى صارت كصبياننا الذين يفهمون التخويف والترغيب .

ثم قال واذكر يا محمد « أيوب إذ نادى ربه » أي حين دعاه ، فقال يا رب « أني مسني الضر » أي نالني الضر يعني ما كان ناله من المرض والضعف . قال الجبائي : كان به السلعة « وأنت ارحم الراحمين » فارحمني . وقيل انما فعل ذلك بايوب ، ليبلغ بصبره على ذلك المنزلة الجليلة التي أعدها الله ـ عز وجل ـ له ولكل مؤمن فيما يلحقه من مصيبة اسوة بايوب،قال الجبائي : لم يكن ما نزل به من المرض فعلا للشيطان ، لأنه لا يقدر على ذلك ، وإنما آذاه بالوسوسة وما جرى مجراها . قال الحسن : وكان الله تعالى أعطاه مالا وولداً ، فهلك ماله ومات ولده ، فصبر ، فأثنى الله عليه . ثم قال تعالى « فاستجبنا له » يعني أجبنا دعاءه ونداءه « فكشفنا ما به من ضر » أي أزلنا عنه ذلك المرض « وآتيناه أهله ومثلهم معهم » قيل : رد الله اليه أهله الذين هلكوا بأعيانهم ، وأعطاه مثلهم معهم ـ في قول ابن مسعود وابن عباس ـ وقال الحسن وقتادة : إن الله أحيا له أهله بأعيانهم . وزاده اليهم مثلهم . وقال عكرمة ومجاهد ـ في رواية ـ أنه خير فاختار إحياء أهله في الآخرة ، ومثلهم في الدنيا ، فأوتي على ما اختار . وقال ابن عباس : أبدله الله تعالى بكل شيء ذهب له ضعفين « رحمة من عندنا » أي نعمة منا عليه « وذكرى للعابدين » اي عظة يتذكر به العابدون لله تعالى مخلصين .

وقوله « واسماعيل وإدريس وذا الكفل » أي اذكر هؤلاء الذين عددتهم لك من الانبياء ، وما أنعمت عليهم من فنون النعمة . ثم أخبر أنهم كانوا كلهم

« من الصابرين » يصبرون على بلاء الله ، والعمل بطاعته . دون معاصيه .

واختلفوا في ذي الكفل ، فقال ابو موسى الاشعري ، وقتادة ، ومجاهد : كان رجلا صالحاً ، كفل لنبي بصوم النهار ، وقيام الليل ، وألا يغضب ، ويقضي بالحق ، فوفى لله بذلك ، فأثنى الله عليه . وقال قوم : كان نبياً ، كفل بأمر وفى به . وقال الحسن : هو نبي اسمه ذو الكفل . وقال الجبائي : هو نبي ، ومعنى وصفه بالكفل أنه ذو الضعف أي ضعف ثواب غيره ، ممن في زمانه لشرف عمله .

قوله تعالى:

﴿ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ ٱلصَّالِحِينَ (٨٦) وَذَا ٱلنُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي ٱلظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ ٱلظَّالِمِينَ (٨٧) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَٰلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ (٨٨) وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْداً وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ (٨٩) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَباً وَرَهَباً وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾ (٩٠) خمس آيات .

قرأ يعقوب « فظن ان لن يقدر عليه » بالياء مضمومة . وفتح الدال . الباقون بالنون ، وكسر الدال ، والمعنيان متقاربان .

يقول الله تعالى إنا ادخلنا هؤلاء الذين ذكرناهم من الانبياء « في رحمتنا » أي في نعمتنا ، ومعنى ﴿ أدخلناهم في رحمتنا ﴾ غمرناهم بالرحمة . ولو قال رحمناهم لما أفاد الاغمار ، بل أفاد انه فعل بهم الرحمة ، التي هي النعمة .

وقوله ﴿ انهم من الصالحين ﴾ معناه إنما ادخلناهم في رحمتنا ، لانهم كانوا ممن صلحت أعمالهم ، وفعلوا الطاعات ، وتجنبوا المعاصي . و (صالح) صفة مدح في الشرع .

ثم قال لنبيه محمد (ص) واذكر ﴿ ذا النون إذ ذهب مغاضباً فظن أن لن نقدر عليه ﴾ والنون الحوت ، وصاحبها يونس بن متى ، غضب على قومه ـ في قول ابن عباس والضحاك ـ فذهب مغاضباً لهم ، فظن ان الله لا يضيق عليه ، لأنه كان ندبه الى الصبر عليهم والمقام فيهم من قوله « ومن قدر عليه رزقه » (١) أي ضيق ، وقوله « الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر » (٢) أي يضيق ، وهو قول ابن عباس ومجاهد والضحاك ، واكثر المفسرين . وقال الزجاج والفراء: معناه « ظن أن لن نقدر عليه » ما قدرناه . وقال الجبائي : ضيق الله عليه الطريق حتى ألجأه الى ركوب البحر حتى قذف فيه ، وابتلعته السمكة . ومن قال : ان يونس (ع) ظن أن الله لا يقدر عليه من القدرة ، فقد كفر . وقيل إنما عوتب على ذلك ، لأنه خرج مغاضباً لهم قبل أن يؤذن له ، فقال قوم : كانت خطيئة ، من جهة تأويله أنه يجوز له ذلك . وقد قلنا : انه كان مندوباً الى المقام فلم يكن ذلك محظوراً ، وانما كان ترك الأولى . فأما ما روي عن الشعبي وسعيد بن جبير من انه خرج مغاضباً لربه فلا يجوز ذلك على نبي من الانبياء ، وكذلك لا يجوز أن يغضب لم عفى الله عنهم إذ آمنوا ، لان هذا اعتراض

(١) سورة ٦٥ الطلاق آية ٧ (٢) سورة ١٣ الرعد آية ٢٨

على الله بما لا يجوز فى حكمته .

وقوله « فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين » فالظلمات قيل : إنها ظلمة الليل ، وظلمة البحر ، وظلمة بطن الحوت ، على ما قاله ابن عباس وقتادة . وقيل : حوت فى بطن حوت ، فى قول سالم بن أبي حفصة. وقيل : ان أكثر دعائه كان في جوف الليل فى الظلمات . والأول أظهر في اقوال المفسرين . وقال الجبائي : الغضب عداوة لمن غضب عليه ، وبقاؤه في بطن الحوت حياً معجز له . ولم يكن يونس فى بطن الحوت على جهة العقوبة ، لان العقوبة عداوة للمعاقب ، لكن كان ذلك على وجه التأديب ، والتأديب يجوز على المكلف وغير المكلف ، كتأديب الصبي وغيره . وقال قوم : معنى قوله « فظن أن لن نقدر » الاستفهام ، وتقديره أفظن . وهذا ضعيف ، لأنهم لا يحذفون حرف الاستفهام إلا وفي الكلام عوض عنه من (أم) أو غيرها .

وقوله« اني كنت من الظالمين » أي كنت من الباخسين نفسي ثوابها ،لو أقمت ، لأنه كان مندوباً اليه ، ومن قال يجوز الصغائر على الانبياء ، قال : كان ذلك صغيرة نقصت ثوابه . فأما الظلم الذي هو كبيرة ، فلا يجوزها عليهم إلا الحشوية الجهال ، الذين لا يعرفون مقادير الانبياء ، الذين وصفهم الله بأنه اصطفاهم واختارهم.

ثم اخبر تعالى انه استجاب دعاءه ونجاه من الغم الذي كان فيه . ووعد مثل ذلك أن ينجي المؤمنين .

وقد قرأ ابو بكر عن عاصم « نجى المؤمنين » بنون واحدة مشددة الجيم . الباقون بنونين. وهي في المصحف بنون واحدة حذف الثانية كراهة الجمع بين المثلين فى الخط، ولأن النون الثانية تخفى مع الجيم ، ومع حروف الفم ، ولا تظهر ، ولذلك ظن قوم أنها ادغمت في الجيم ، فقرؤها مدغماً ، وليس بمدغم . ولا وجه لقراءة عاصم هذه

ولا لقول أبي عبيدة حاكياً عن أبي عمرو : ان النون مدغمة ، لانها لا تدغم في الجيم. وقال الزجاج :هذا لحن ، ولا وجه لمن تأوله : نُجي النجا المؤمنين، كما لا يجوز ضرب زيداً بمعنى ضرب الضرب زيداً . وقال الفراء : هو لحن . وقال قوم ـ محتجين لأبي بكر ـ انه أراد فعلا ماضياً ، على ما لم يسم فاعله ، فاسكن الياء ، كما قرأ الحسن « وذروا ما بقي من الربا » (١) أقام المصدر مقام المفعول الذي لا يذكر فاعله ، فكذلك نجي النجا المؤمنين ، واحتجوا بأن أبا جعفر قرأ « لنجزى قوماً » (٢) في الجاثية على تقدير لنجزي الجزاء قوماً قال الشاعر .

ولو ولدت قفيرة جرو كلب لسب بذلك الجرو الكلابا (٣)

ثم قال تعالى لنبيه (ص) واذكر « زكريا إذ نادى ربه » أي دعاه ، فقال يا « رب لا تذرني فرداً » أي وحيداً، بل ارزقني ولداً . ثم قال « وأنت خير الوارثين » ومعناه أنت خير من يرث العباد من الأهل والولد ، فقال الله تعالى إنا استجبنا دعاءه « وهبنا له يحي وأصلحنا له زوجه » قال قتادة : إنها كانت عقيماً فجعلها الله ولوداً . وقيل : كانت سيئة الخلق ، فرزقها الله حسن الخلق . ثم اخبر «انهم كانوا يسارعون فى الخيرات »أي يبادرون فى فعل الطاعات «ويدعون» الله « رغبة » في ثوابه « ورهبة » من عقابه « وكانوا » لله « خاشعين » متواضعين . وقال الجبائي :إجابة الدعاء لاتكون إلا ثواباً . وقال ابن الاخشاذ : يجوز أن تكون استصلاحاً لا ثواباً ، ولذلك لا يمتنع أن يجيب الله دعاء الكافر والفاسق. فأما قولهم : فلان مجاب الدعوة ، فلا يجوز اطلاقه على الكفار والفساق . لأن فيه تعظيماً وأن له منزلة جليلة عند الله . والامر بخلاف ذلك .

---

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٧٨ (٢) سورة ٤٥ الجاثية آية ١٣
(٣) تفسير القرطبي ١١ / ٣٣٥

قوله تعالى:

﴿ وَٱلَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَٱبْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ (٩١) إِنَّ هَٰذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (٩٢) وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ (٩٣) فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ ٱلصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ (٩٤) وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ (٩٥)

خمس آيات.

قرأ اهل الكوفة إلا حفصاً عن عاصم « وحرم » بكسر الحاء بلا الف. الباقون بفتح الحاء، وإثبات الالف، وهما بمعنى واحد.

يقول الله تعالى لنبيه (ص) واذكر ايضاً « التي أحصنت فرجها » يعني مريم بنت عمران. والاحصان إحراز الشيء من الفساد، فمريم أحصنت فرجها بمنعه من الفساد فأثنى الله عليها. ورزقها ولداً عظيم الشأن، لا كالأولاد المخلوقين من النطفة. وجعله نبياً. وقوله « فنفخنا فيها من روحنا » معناه أجرينا فيها روح المسيح، كما يجري الهواء بالنفخ، وأضاف الروح الى نفسه، على وجه الملك تشريفاً له في الاختصاص بالذكر. وقيل: إن الله تعالى أمر جبرائيل بنفخ الروح في فرجها، وخلق المسيح في رحمها. وقوله « وجعلناها وابنها آية للعالمين » معناه إنا جعلنا مريم وابنها عيسى آية للعالمين. وانما قال « آية » ولم يثن، لأنه في موضع دلالة لهما، فلا يحتاج أن يثنى. والآية فيهما أنها جاءت به من غير فحل، فتكلم في المهد بما يوجب

براءة ساحتها من العيب » وفي ذلك دليل واضح على سعة مقدوراته تعالى ، وأنه يتصرف كيف شاء .

وقوله « وإن هذه أمتكم أمــة واحدة » قال ابن عباس ومجاهد والحسن : معناه دينكم دين واحد . واصل الأمة الجماعة التي على مقصد واحد ، فجعلت الشريعة أمة ، لاجتماعهم بها على مقصد واحد . وقيل : معناه جماعة واحدة في أنها مخلوقة مملوكة لله . ونصب « أمة » على الحال ، ويسميه الكوفيون قطعاً . ثم قال « وأنا ربكم » الذي خلقكم « فاعبدوني » ولا تشركوا بي احداً .

وقوله « وتقطعوا أمرهم بينهم » معنـاه اختلفوا فى الدين بما لا يسوغ ، ولا يجوز - فى قول ابن زيد - ثم قال مهدداً لهم « كل الينا راجعون » أي الى حكمنا ، في الوقت الذي لا يقدر على الحكم فيه سوانا ، كما يقـال : رجع أمرهم الى القاضي أي الى حكمه .

وقوله « فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن » قيل : الصالحات - ههنا - صلة الرحم ، ومعونة الضعيف ، ونصرة المظلوم ، وإغاثة الملهوف ، والكف عن الظلم ، ونحو ذلك من اعمال الخير ، وانما شرط الايمان ، لأن هـــذه الأشياء لو فعلها الكافر لم ينتفع بها عند الله . وقوله « فلا كفران لسعيه » معناه لا جحود لاحسانه في عمله ، وهو مصدر كفر كفراً وكفراناً ، قال الشاعر :

من الناس ناس لا تنام خدودهم وخدي ولا كفران لله نائم (١)

وقوله « وإنا له كاتبون » أي ملائكتنا يثبتون ذلك ويكتبونه ، فلا يضيع له لديه شيء .

وقوله « وحرام على قرية أهلكناها انهم لا يرجعون » قيل : (لا) صلة ،

(١) تفسير الطبري ١٧ / ٦١

والمعنى : حرام رجوعهم . وقيل « انهم لا يرجعون » أي حال قبول التوبة . وقال قوم : حرام على قرية أهلكناها ، لانهم لايرجعون . وقال الزجاج : المعنى وحرام على قرية أهلكناها أن نتقبل منهم عملا لأنهم لا يرجعون، أي لا يتوبون أبداً . وحرم وحرام لغتان مثل حل وحلال . وقيل : في معنى « وحرام على قرية » معناه واجب عليهم ألا يرجعون الى تلك القرية أبداً . وقال الجبائي : معناه وحرام على قرية أهلكناها عقوبة لهم ان يرجعوا الى دار الدنيا .

قوله تعالى :

﴿ حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ (٩٦) وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ (٩٧) إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ (٩٨) لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ (٩٩) لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾ (١٠٠)

خمس آيات .

قرأ ابن عامر « فتحت » مشددة ، على التكثير . الباقون بالتخفيف .

يقول الله تعالى : إنه حرام على أهل قريه أهلكناها رجوعهم « حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج » أي ينفرج السدان (يأجوج وماجوج) ويظهروا ، والتقدير فتحت

جهة يأجوج ومأجوج ، والفتح أنفراج الشيء عن غيره .

وقوله «وهم من كل حدب ينسلون» قال مجاهد : ان قوله « وهم » كناية عن الناس ، يحشرون الى أرض الموقف يوم القيامة . وقال عبدالله بن مسعود : هو كناية عن يأجوج ومأجوج . ويأجوج ومأجوج إسمان أعجميان ، وهما قبيلان . ولو كانا عربيين لكانا من أج النار ، أو الماء الاجاج . وقال قتاده : الحدب الأكم . وقيل : هو الارتفاع من الارض بين الانخفاض ، ومعناهما واحد . والحدبة خروج الظهر ، يقال : رجل أحدب إذا احدودب كبراً . وقوله « ينسلون » فالنسول الخروج عن الشيء الملابس ، يقال : نسل ينسل وينسل نسولا ، قال امرؤ القيس :

وان كنت قد ساءتك مني خليقة   فسلي ثيابي من ثيابك تنسل (١)

ونسل ريش الطائر إذا سقط . وقيل : النسول الخروج باسراع مثل نسلان الذئب ، قال الشاعر :

عسلان الذئب أمسى قارياً   برد الليل عليه فنسل (٢)

وقوله تعالى « واقترب الوعد الحق » قال قوم: الواو مقحمة والتقدير اقترب الوعد الحق ، يعني القيامة . وقال آخرون : ليست مقحمة ، بل الجواب محذوف ، وهو الأجود . والتقدير على قول الأولين « حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون ... اقترب الوعد الحق » ذكره الفراء قال : وهو مثل قوله « وتله للجبين وناديناه »(٣) وكقوله ﴿حتى إذا جاؤها وفتحت﴾ (٤) والمعنى فتحت . وعلى قول البصريين الواو مرادة والتقدير حتى إذا فتحت ، واقترب الوعد الحق ، قالوا يا ويلنا قد كنا في غفلة . وقيل : خروج يأجوج ومأجوج من اشراط الساعة .

(١) شرح ديوانه ١٤٧ (٢) تفسير الطبري ١٧ / ٦٦

(٣) سورة ٣٧ الصافات آية ١٠٣ (٤) سورة ٣٩ الزمر آية ٧٣

وقوله ﴿ فاذا هي شاخصة ﴾ قيل ان الضمير في قوله ﴿ فاذا هي ﴾ عائد الى معلوم ينبه عليه ابصار الذين كفروا ، كما قال الشاعر :

لعمر ابيهـا لا تقول ظعينتي　　　إلا فرّعني مالك ابن أبي كعب (١)

فكنى في ابيها ثم بين ذكرها . وقال قوم : إضمار العماد على شروط التفسير ، كقوله تعالى ﴿ فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ﴾ (٢)

وقوله ﴿ يا ويلنا ﴾ أي يقول الكفار الذين شخصت أبصارهم : الويل لنا إناقد كنا في غفلة من هذا اليوم ، وهذا المقام ، بل كنا ظالمين لنفوسنا بارتكاب معاصي الله . فيقول الله تعالى لهم ﴿ إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون ﴾ والمعنى انكم ايها الكافرون والذي عبدتموه من الاصنام والاوثان حصب جهنم . وقال ابن عباس : وقودها . وقال مجاهد : حطبها . وقيل : انهم يرمون فيها ، كما يرمى بالحصباء ـ في قول مجاهد ، وقال : إنما يحصب بهم أي يرمى بهم .

وقرأ (علي) (ع) ، وعائشة ﴿ حطب ﴾ . وقرأ الحسن ﴿ حضب ﴾ بالضاد . ومعناه ما تهيج به النار وتذكا به . والحضب الحية .

وقوله ﴿ انتم لها واردون ﴾ خطاب لجميع الكفار انهم يردون جهنم ويدخونها لا محالة ، فالورود قد يكون الدخول ، كقولهم وردت الدار ، أي دخلتها ، ويكون بالاشراف ، كقوله ﴿ ولما ورد ماء مدين ﴾ (٣) ومعناه أشرف عليه . والمراد في الآية الدخول ، لأن الكفار يدخلون النار لامحالة .

ثم قال تعالى:لو كان هذه الاصنام والاوثان آلهة لم يردوا جهنم . ويحتمل :

---

(١) تفسير الطبرى ١٧/ ٦٦ والقرطبى ١١/ ٣٤٢

(٢) سورة ٢٢ الحج آية ٤٦　　(٣) سورة ٢٨ القصص آية ١٢.

أن يكون أراد ما وردت الاصنام جهنم ، لأنه كان يكون عبادتهم واقعة موقعها ، ولكانوا يقدرون على الدفاع عنهم والنصرة لهم .

ثم اخبر تعالى ان كل في جهنم خالدون ، مؤبدون فيها . وأن لهم في جهنم زفيراً ، وهو شدة التنفس . وقيل : هو الشهيق لهول ما يرد عليهم من النار ﴿ وهم فيها ﴾ يعني في جهنم ﴿ لا يسمعون ﴾ قال الجبائي : لا يسمعون ما ينتفعون به ، وإن سمعوا ما يسؤهم . وقال ابن مسعود : يجعلون في توابيت من نار ، فلا يسمعون شيئاً . وقال قوم : المراد بقوله ﴿ وما يعبدون من دون الله ﴾ الشياطين الذين دعوهم الى عبادة غير الله ، فأطاعوهم ، فكأنهم عبدوهم ، كما قال ﴿ يا أبت لا تعبد الشيطان ﴾ (١) أي لا تطعه .

قوله تعالى:

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا ٱلْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ (١٠١)
لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا ٱشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ (١٠٢)
لَا يَحْزُنُهُمُ ٱلْفَزَعُ ٱلْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ ٱلْمَلَائِكَةُ هَٰذَا يَوْمُكُمُ ٱلَّذِي
كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (١٠٣) يَوْمَ نَطْوِي ٱلسَّمَاءَ كَطَيِّ ٱلسِّجِلِّ لِلْكُتُبِ
كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْداً عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٤)
وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي ٱلزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ ٱلذِّكْرِ أَنَّ ٱلْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ

(١) سورة ١٩ مريم آية ٤٤

ٱلصَّالِحُونَ ﴾ (١٠٥) خمس آيات .

قرأ اهل الكوفة إلا ابا بكر ﴿ للكتب ﴾ على الجمع . الباقون ﴿ للكتاب ﴾ على التوحيد . وقرأ حمزة وحده ﴿ الزبور ﴾ بضم الزاي . من ضم الزاي أراد الجمع . ومن فتحها اراد الواحد . يقال : زبرت الكتاب أزبره زبراً إذا كتبته .

لما اخبر الله تعالى : ان الكفار حصب جهنم وانهم واردون النار، وداخلون فيها مؤبدين، اخبر ﴿ ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ يعني الوعد بالجنة . وقيل : الحسنى الطاعة لله تعالى يجازون عليها في الآخرة بما وعدهم الله به . واخبر تعالى ان من هذه صفته مبتعد عن النار ناء عنها، ويكونون بحيث ﴿ لا يسمعون حسيسها ﴾ يعني صوتها، الذي يحس، وإنهم في ما تشتهيه أنفسهم من الثواب والنعيم خالدون

والشهوة طلب النفس للذة يقال : اشتهى شهوة، وتشهى تشهياً، ونقيض الشهوة تكره النفس، فالغذاء يشتهى والدواء يتكره . وقيل : الحسنى الجنة التي وعد الله بها المؤمنين . وقال ابن زيد : الحسنى السعادة لأهلها من الله، وسبق الشقاء لأهله، كأنه يذهب الى ان معنى الكلمة انه : سيسعد أو أنه سيشقى . وقال الحسن ومجاهد : الذين سبقت لهم منا الحسنى عيسى، وعزير، والملائكة الذين عبدوا من دون الله، وهم كارهون، استثناهم من جملة من اخبر انهم مع الكفار في جهنم .

وقوله « لا يحزنهم الفزع الأكبر » معناه لا يغم الذين سبقت لهم من الله الحسنى الفزع الأكبر . ومن ضم الياء أراد لا يفزعهم الفزع الأكبر . قال ابن جبير، وابن جريج : هو عذاب النار، على أهلها . وقال ابن عباس : هي النفخة الأخيرة . وقال الحسن : هو حين يؤمر بالعبد الى النار « وتتلقاهم الملائكة » قيل تتلقاهم الملائكة بالتهنئة ويقولون لهم « هذا يومكم الذي كنتم توعدون » به أي تخوفون بما فيه من

العقاب، وترغبون فيما فيه من الثواب.

وقوله « يوم نطوي السماء » يحتمل نصب (يوم) وجهين :

احدهما ـ أن يكون بدلا من (توعدون) لان تقديره توعدونه.

الثاني ـ انه نعدكم يوم نطوي السماء. وقوله « كطي السجل للكتاب » فالسجل الصحيفة تطوى على ما فيها من الكتابة، فشبه الله تعالى طي السماء يوم القيامة بطي الكتاب ـ في قول ابن عباس ومجاهد ـ وقال ابن عمر،والسدي: السجل ملك يكتب اعمال العباد. وقال ابن عباس ـ في رواية أخرى ـ السجل كاتب كان لرسول الله (ص) والتقدير كطي الكتاب السجل، واللام مؤكدة. ويحتمل أن يكون المعنى كطي السجل، وقدتم الكلام. ثم قال للكتب أي لما كتبناه وعلمناه، فعلنا ذلك، كما قال « ولو لا كلمة سبقت » (١) وقوله « كما بدأنا أول خلق نعيده » المعنى نعيد الخلق كما بدأناه. قال ابن عباس : معناه انه يهلك كل شيء، كما كان أول مرة. ثم قال : إن الذي ذكرناه وعيد منا لازم نفعله لا محالة.

ثم قال تعالى « ولقد كتبنا في الزبور » قيل الزبور كتب الانبياء « من بعد الذكر » من بعد كتبه في أم الكتاب ـ في قول سعيد بن جبير ومجاهد وابن زيد. وقيل : الزبور، زبور داود، من بعد الذكر في توراة موسى ـ في قول الشعبي ـ وقال قوم « من بعد الذكر » معناه قبل الذكر الذي هو القرآن، حكاه ابن خالويه.

وقوله « ان الأرض يرثها عبادي الصالحون » قال ابن عباس وسعيد بن جبير وابن زيد : يعني أرض الجنة يرثها الصالحون من عباد الله، كما قال « وأورثنا الأرض

---

(١) سورة ١٠ يونس آية ١٩، وسورة ١١ هود آية ١١١، وسورة ٢٠ طه آية ١٢٩، وسورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٤٥، وسورة ٤٢ الشورى آية ١٤

نتبوأ من الجنة حيث نشاء » (١) وقيل : هي الارض في الدنيا التي تصير للمؤمنين في أمة محمد (ص) من بعد اجلاء الكفار عنها - في رواية اخرى - عن ابن عباس . وقيل : يعني أرض الشام ، يرثها الصالحون من بني اسرائيل ذكره الكلبي . وعن ابي جعفر (ع) إن ذلك وعد للمؤمنين بأنهم يرثون جميع الارض .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ فِي هَٰذَا لَبَلَاغاً لِقَوْمٍ عَابِدِينَ (١٠٦) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ (١٠٧) قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٨) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرِي أَقَرِيبٌ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ (١٠٩) إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ (١١٠) وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (١١١) قَالَ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَٰنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴾ (١١٢) سبع آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى «إن في هذا» المعنى الذي أخبرتكم به ، مما توعدنا به الكفار ، من النار والخلود فيها ، وما وعدنا به المؤمنين من الجنة والكون فيها « لبلاغاً » وقيل : « ان في هذا » يعني القرآن « لبلاغا » أي لما يبلغ الى البغية من أخذ به ، وعمل عليه . والبلوغ الوصول . والبلاغ سبب الوصول الى الحق ، ففي البرهان بلاغ ، والقرآن

(١) سورة ٣٩ الزخرف آية ٧٤

دليل وبرهان. وقيل : معناه إنه يبلغ رضوان الله ومحبته وجزيل ثوابه « لقوم عابدين » لله مخلصين له .

ثم قال لنبيه محمد (ص) ﴿ وما أرسلناك ﴾ يا محمد ﴿ إلا رحمة للعالمين ﴾ أي نعمة عليهم ، ولأن ترحمهم .

وفي الآية دلالة على بطلان قول المجبرة فى أنه : ليس لله على الكافرين نعمة . لانه تعالى بين ان إرسال الله رسوله نعمة على العالمين . وعلى كل من أرسل اليهم . ووجه النعمة على الكافر انه عرضه للايمان ولطف له فى ترك معـاصيه . وقيل : هي نعمة على الكافر بأن عوفي مما اصاب الأمم قبلهم من الخسف والقذف ـ في قول ابن عباس ـ ثم قال له (ص) قل لهم ﴿ انما يوحي الي أنما إلهكم إله واحـد فهل أنتم مسلمون ﴾ اي مسلمون لهذا الوحي الذي أوحي الي ، من اخلاص الالهية والعبادة لله تعالى . ثم قال ﴿ فان تولوا ﴾ يعني إن اعرضوا عن هذا الذي تدعوهم اليه من إخلاص التوحيد ، فقل لهم ﴿ آذنتكم على سواء ﴾ أي اعلمتـكم على سواء في الايذان تتساوون في العلم به لم اظهر بعضكم على شيء كتمته عن غيره ، وهو دليل على بطلان قول أصحاب الرموز ، وأن للقرآن بواطن خص بالعلم بها اقوام . وقيل على سواء [في العلم اني صرت مثلكم ، ومثله قوله « فانبذ اليهم على سواء] (١) أي ليستوي علمك وعلمهم . وقيل معناه : لتستووا في الايمان به .

وقوله ﴿ وإن أدري اقريب أم بعيـد ما توعدون ﴾ معناه لست اعلم ان ما وعدكم الله به من العقاب اقريب مجيؤه ام بعيد . وقوله ﴿ وإن ادري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين ﴾ اي لست ادري لعل التأخير شدة في عبادتكم يظهر بها ما هو كالسر فيكم من خير أوشر ، فيخلص الجزاء بحسب العمل. واصل الفتنة التخليص

---

(١) سورة ٨ الأنفال آيه ٥٩ . وما بين القوسين ساقط من المطبوعة .

بالشدة، كتخليص الذهب بشدة النار من كل شائب من غيره . وقيل ﴿ فتنة لكم ﴾ اي اختبار لكم ﴿ ومتاع الى حين ﴾ أي تتمتعون الى الوقت الذي قدره الله لا هلاككم .

ثم قال لنبيه (ص) ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ رب احكم بالحق ﴾ انما أمره أن يدعو بما يعلم انه لابد أن يفعله تعبداً، لانه إذا دعا بهذا ظهرت رغبته في الحق الذي دعا به . وقال قتادة : كان النبي (ص) اذا شهد قتالا قال ﴿ رب احكم بالحق ﴾ بيني وبين المشركين بما يظهر به الحق للجميع . وقرأ حفص وحده ﴿ قال رب أحكم ﴾ على الخبر . الباقون على الامر، وضم الباء ابو جعفر اتباعاً لضم الكاف . الباقون بكسرها على أصل حركة إلتقاء الساكين .

وقوله ﴿ وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴾ أي على ما تذكرون، مما ينافي التوحيد . وحكي عن الضحاك انه قرأ ﴿ قال ربي أحكم ﴾ باثبات الياء، وهو خلاف ما في المصاحف، ويكون على هذا ﴿ ربي ﴾ مبتدأ و ﴿ أحكم ﴾ خبره، كقوله ﴿الله احسن الخالقين﴾ (١) . وقرا ابن ذكوان عن ابن عامر ﴿ عما يصفون ﴾ بالياء يعني على ما يكذب هؤلاء الكفار من انكار البعث . الباقون بالتاء على الخطاب لهم بذلك .

---

(١) سورة ٢٣ المؤمنين آية ١٤

٢٢ - سورة الحج

قال قتادة هي مدنية إلا اربع آيات فانها مكيات من قوله « وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي » الى قوله ﴿ عذاب مقيم ﴾ وقال مجاهد وعياش بن ابي ربيعة : هي مدنية كلها . وهي ثمان وسبعون آية في الكوفي وست في المدنيين وخمس في المكي .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (١) يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى ٱلنَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُم بِسُكَارَىٰ وَلَـٰكِنَّ عَذَابَ ٱللَّهِ شَدِيدٌ (٢) وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ (٣) كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴾ (٤) أربع آيات بلا خلاف .

قرا اهل الكوفه إلا عاصماً « سكرى » بلا الف بسكون الكاف فى الموضعين.
الباقون « سكارى » .

هذا خطاب من الله تعالى لجميع المكلفين من البشر يأمرهم بأن يتقوا معاصي الله لانه يستحق بفعل المعاصي والا خلال بالواجبات العقوبات يوم القيامة .

ثم اخبر « ان زلزلة الساعة » يعني القيامة « شيء عظيم » والزلزلة شدة الحركة على حالة هائلة ، ومنه زلزلة الارض لما يلحق من الهول ، وكان اصله زلت قدمه إذا زالت عن الجهة بسرعة . ثم ضوعف فقيل : زلزل الله اقدامهم ، كما قيل : دكة ودكدكة ، والزلزلة والزلزال ـ بكسر الزاي ـ مصدر . والزلزال ـ بالفتح ـ الاسم قال الشاعر :

يعرف الجاهل المضلل ان الدهر فيه النكراء والزلزال (١)

وقال علقمه والشعبي : الزلزلة من اشراط القيامة . وروى الحسن في حديث رفعه عن النبي (ص) انها يوم القيامة . والعظيم المختص بمقدار يقصر عنه غيره ، وضده الحقير . والكبير نقيض الصغير .

وفي الآية دلالة على أن المعدوم يسمى شيئاً ، لان الله تعالى سمى الزلزلة يوم القيامة شيئاً ، وهي معدومة اليوم .

وقوله « يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت » قال الفراء والكوفيون : يجوز ان يقال : مرضع بلا هاء ، لأن ذلك لا يكون في الرجال ، فهو مثل حائض وطامث . وقال الزجاج وغيره من البصريين : إذا أجريته على الفعل قلت ارضعت فهي مرضعة ، فاذا قالوا مرضع ، فالمعنى انها ذات رضاع . وقيل في قولهم : حائض وطامث معناه انها ذات حيض وطمث . وقال قوم : اذا قلت : مرضعة ، فانه يراد

(١) تفسير الطبري ١٧ / ٨٠

بها ام الصبي المرضع . واذا اسقطت الهاء ، فانه يراد بها المرأة التي معها صبي مرضعة لغيرها .

والمعنى ان الزلزلة هي شيء عظيم ، في يوم ترون فيها الزلزلة ، على وجه « تذهل كل مرضعة » اي يشغلها عن ولدها اشتغالها بنفسها ، وما يلحقها من الخوف .

وقال الحسن : تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام ، وتضع الحامل لغير تمام .

والذهول الذهاب عن الشيء دهشاً وحيرة ، تقول : ذهلت عنه ذهولا ، وذهلت ـ بالكسر ـ ايضاً ، وهو قليل ، والذهل السلوّ ، قال الشاعر :

صحا قلبه يا عز أو كاد يذهل (١)

وهذا تهويل ليوم القيامة ، وتعظيم لما يكون فيه من الشدة على وجه لو كان هناك مرضعة لشغلت عن الذي ترضعه ، ولو كان هناك حامل لأسقطت من هول ذلك اليوم . وإن لم يكن هناك حامل ولا مرضعة .

وقوله ﴿ وترى الناس سكارى وماهم بسكارى ﴾ معناه تراهم سكارى من الفزع ، وماهم بسكارى من شرب الخمور . وانما جاز «وترى الناس سكارى ، وماهم بسكارى » ، لانها رواية تخيل . وقيل :معناه كأنهم سكارى من ذهول عقولهم لشدة مايمر بهم . فيضطربون كاضطراب السكران من الشراب . وقرأ ابو هريرة ﴿ وترى الناس ﴾ بضم التاء ، والناس منصوب على أنه مفعول ثان . وتقديره وترى أن الناس ، وتكون « سكارى » نصباً على الحال . ومن قرأ « سكرى » جعله مثل جرحى وقتلى . وقيل : هما جمعان كسكران وسكرانة ، قال ابو زيد : يقولون : مريض ومراضى ، ومرضى . فمن قرأ « سكرى » فلأن السكر كالمرض والهلاك ، فقالو :

(١) تفسير الطبري ١٧ / ٨٠

(سكرى) مثل هلكى ومثل عكلى . ومن قرأ « سكارى » فلأنه روي أن النبي (ص) قرأ كذلك .

ثم علل تعالى ذلك ، فقال ليس هم بسكارى « ولكن عذاب الله شديد » فمن شدته يصيبهم ما يصيبهم من الاضطراب .

ثم اخبر تعالى ان « من الناس من يجادل » أي يخاصم « فى الله » فيما يدعوهم اليه من توحيد الله ونفي الشرك عنه « بغير علم » منه بل للجهل المحض « ويتبع » فى ذلك « كل شيطان مريد » يغويه عن الهدى ويدعوه الى الضلال . وذلك يدل على أن المجادل في نصرة الباطل مذموم ، وأن من جادل بعلم ووضع الحجة موضعها بخلافه . و (المريد) المتجرد للفساد . وقيل أصله الملاسة ، فكأنه متملس من الخير ، ومنه صخرة مرداء أي ملساء ، ومنه الأمرد . والمريد الداهية المنكرة . ويقال : تمرد فلان . والممرد من البناء المتطاول المتجاوز .

وقوله « كتب عليه انه من تولاه فانه يضله ويهديه الى عذاب السعير » يقول الله تعالى انه كتب في اللوح المحفوظ ان من تولى الشيطان واتبعه واطاعه فيما يدعوه اليه ، فانه يضله . وقال الزجاج : معناه كتب عليه أنه من تولاه يضله ، فعطف (أن) الثانية على الأولى تأكيداً ، فلذلك نصبت (أن) الثانية . والاكثر فى التأكيد أن لا يكون معه حرف عطف غير انه جائز ، كما يجوز : زيد ـ فافهم ـ في الدار . وقال قوم : نصبت (أن) الثانية ، لان المعنى فلأنه يضله عن طريق الحق « ويهديه الى عذاب السعير » أي عذاب النار الذي يستعر ويلتهب . والهاء فى « كتب عليه » راجعة الى الشيطان ، وتقديره كتب على الشيطان أنه من تولى الشيطان واتبعه ، فان الشيطان يضله ، فالهاء في يضله عائدة الى (من) في قوله « من تولاه » .

قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ ٱلْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي ٱلْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ ٱلْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى ٱلْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَاءَ ٱهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٥) آية واحدة بلا خلاف.

قرأ ابو جعفر «وربأت». الباقون (ربت).

خاطب الله تعالى بهذه الآية جميع المكلفين من البشر. فقال لهم «ان كنتم فى ريب من البعث» والنشور. والريب اقبح الشك «فانا خلقناكم من تراب» قال الحسن: المعنى خلقنا آدم من تراب الذي هو أصلكم وأنتم نسله. وقال قوم: أراد به جميع الخلق، لانه إذا أراد انه خلقهم من نطفة، والنطفة يجعلها الله من الغذاء، والغذاء ينبت من التراب والماء، فكان أصلهم كلهم التراب، ثم أحالهم بالتدريج: الى النطفة، ثم أحال النطفة علقه، وهي القطعة من الدم جامدة. ثم أحال العلقة مضغة، وهي شبه قطعة من اللحم مضوغة. والمضغة مقدار ما يمضغ من اللحم.

وقوله «مخلقة وغير مخلقة» قال قتادة: تامة الخلق، وغير تامة. وقيل: مصورة وغير مصورة. وهي السقط ـ في قول مجاهد ـ.

وقوله « لنبين لكم » معناه لندلكم على مقدورنا ، بتصريفه فى ضروب الخلق

وقوله « ونقرّ فى الارحام ما نشاء الى أجل مسمى » مستأنف ، فلذلك رفع. وقال مجاهد : معناه نقره الى وقت تمامه .

وقوله « ثم نخرجكم طفلا يعني نخرجكم » من بطون أمهاتكم ، وانتم أطفال. والطفل الصغير من الناس ، ونصب طفلا على المصدر ، وهو فى موضع جمع . وقيل : هو نصب على التمييز ، وهو جائز ، وتقديره نخرجكم أطفالا ، وقيل الطفل الى قبل مقاربة البلوغ .

وقوله « ثم لتبلغوا أشدكم » يعني وقت كمال عقولكم وتمام خلقكم . وقيل : وقت الاحتلام والبلوغ ، وهو جمع (شد) . والأشد فى غير هذا الموضع قد بينا اختلاف المفسرين فيه (١) . وقوله « ومنكم من يتوفى » يعني قبل بلوغ الاشد . وقيل : قبل أن يبلغ أرذل العمر « ومنكم من يرد الى ارذل العمر » وقيل معناه أهونه واخسه عند أهله . وقيل : احقره . وقيل هي حال الخرف . وانما قيل : ارذل العمر ، لان الانسان لا يرجو بعده صحة وقوة ، وانما يترقب الموت والفناء ، بخلاف حال الطفولية ، والضعف الذي يرجو معها الكمال والتمام والقوة ، فلذلك كان أرذل العمر .

وقوله « لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً » معناه إنا رددناه الى أرذل العمر لكي لا يعلم ، لأنه يزول عقله من بعد أن كان عاقلا عالما بكثرة من الاشياء ، ينسا جميع ذلك .

وقوله « وترى الارض هامدة » اي دارسة دائرة يابسة ، يقال : همد يهمد هموداً إذا درسته ودثرته . قال الاعشى :

---

(١) انظر ٤ / ٣٤٣ و ٦ / ١٩٧ ، ٤٧٦

قالت فتيلة ما لجسمك شاحباً وأرى ثيابك باليات همدا (١)

وقوله تعالى « فاذا انزلنا عليها الماء » يعني الغيث والمطر « اهتزت وربت » فالاهتزاز شدة الحركة فى الجهات . والربو الزيارة فيها اي تزيد بما يخرج منها من النبات ، وتهتز بما يذهب فى الجهات « وانبتت » يعني الارض « من كل زوج بهيج » فالبهيج الحسن الصورة ، الذي يمتع فى الرؤية . وقال الزجاج : (ربت) و (ربأت) لغتان . وقال الفراء : ان ذهب ابو جعفر فى قراءته (ربأت) الى انه من الربئة التي تجربين الناس ، فهو مذهب . وإلا فهو غلط ، ويغلط العرب كقولهم : حلأت السويق ، ولبأت بالحج ، ورثأت الميت . وقد قرأ الحسن البصري فى يونس « ولا أدرأكم به » وهو مما يرخص فى القراءة .

قوله تعالى:

﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّهُۥ يُحْيِي ٱلْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُۥ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٦) وَأَنَّ ٱلسَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ ٱللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي ٱلْقُبُورِ (٧) وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ (٨) ثَانِيَ عِطْفِهِۦ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ لَهُۥ فِي ٱلدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ (٩) ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ وَأَنَّ ٱللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴾ (١٠) خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى ان الذي ذكرناه انما دللنا به لتعلم ان « الله هو الحق » وانه

(١) ديوانه ٥٤ وروايته (سايئا) بدل (شاحباً)

الواحد الذي لا يستحق العبادة سواه ، ومن اعتقده كذلك ، فمعتقده على ما هو به ، وهو محق ، والحق هو ما كان معتقده على ما أعتقده « وانه يحيي الموتى » لأن من قدر على انشاء الخلق إبتداء ونقله من حال الى حال على ما وصف ، فانه يقدر على إعادته حياً بعد كونه ميتاً، ويعلم ايضاً انه قادر على كل ما يصح أن يكون مقدوراً له ، واصل الوصف بالحق من قولهم : حقه يحقه حقاً ، وهو نقيض الباطل . والفرق بين الحق والعدل أن العدل جعل الشيء على قدر ما تدعو اليه الحكمة ، والحق فى الأصل جعل الشيء لمــا هو له في ما تدعو اليه الحكمة غير انه نقل الى معنى مستحق لصفات التعظيم ، فالله تعـالى لم يزل حقاً أي انه لم يزل مستحقاً لمعنى صفة التعظيم بأنه الاله الواحد الذي هو على كل شيء قدير .

ثم اخبر تعالى ان فى جملة الناس من يخاصم « ويجادل فى الله » وصفاته « بغير علم » بل للجهل المحض « ولا هدى » أي ولا حجة « ولا كتاب منير » أي ولا حجة كتاب ظاهر ، وهذا يدل ايضاً على ان الجدال بالعلم صواب ، وبغير العلم خطأ ، لأن الجدال بالعلم يدعو الى اعتقاد الحق ، وبغير العلم يدعو الى الاعتقاد بالباطل ، ولذلك قال تعالى « وجادلهم بالتي هى احسن » (١)

« وقوله « ثاني عطفه » نصب على الحال يعني الذي يجادل بغير علم يثني عطفه . قال مجاهـد وقتادة : يلوي عنقه كبراً . وقيل انها : نزلت فى النضر بن الحارث ابن كلدة ـ ذكره ابن عباس ـ .

وقوله « ليضل عن سبيل الله » من فتح اليـاء ، معناه يفعل هذا ليضل عن طريق الحق المؤدي الى توحيد الله . ومن ضم الياء اراد انه يفعل ذلك ليضل غيره . ثم اخبر تعالى ان من هذه صفته « له فى الدنيا خزي » وأنه يذيقه « عذاب

---

(١) سورة ١٦ النحل آية ١٢٥

الحريق » يوم القيامة أي العذاب الذي يحرق بالنار . ثم قال « ذلك بما قدمت يداك » أي يقول الله تعالى عند نزول العذاب به ﴿ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد﴾ ومعناه إن ما يفعل بالظالم نفسه من عذاب الحريق جزاء على ما كسبت يداه ، فذكر اليدين مبالغة في إضافة الجرم اليه ، وهذا يدل على أن ذكر اليدين قد يكون لتحقيق الاضافة . وقوله « وإن الله » اي ولان الله « ليس بظلام للعبيد » وإنما ذكره بلفظ المبالغة ، وإن كان لا يفعل القليل من الظلم لامرين :

احدهما ـ انه خرج مخرج الجواب للمجبرة ، ورداً عليهم ، لأنهم ينسبون كل ظلم في العالم اليه تعالى ، فبين أنه لو كان ، كما قالوا لكان ظلاماً وليس بظالم .

والثاني ـ أنه لو فعل أقل قليل الظلم لكان عظيماً منه ، لانه يفعله من غير حاجة اليه ، فهو أعظم من كل ظلم فعله فاعله لحاجته اليه .

قوله تعالى :

﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ ٱطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ ٱنْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةَ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْخُسْرَانُ ٱلْمُبِينُ (١١) يَدْعُو مِنْ دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلضَّلَالُ ٱلْبَعِيدُ (١٢) يَدْعُو لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِئْسَ ٱلْمَوْلَىٰ وَلَبِئْسَ ٱلْعَشِيرُ (١٣) إِنَّ ٱللَّهَ يُدْخِلُ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (١٤) مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ ٱللَّهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى ٱلسَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ

هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ (١٥) وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يُرِيدُ » (١٦) ست آيات بلا خلاف .

قرأ ابن عامر وأبو عمرو ، ورويس ، وورش « ثم ليقطع » ثم « ليقضوا »(١) - بسكون اللام - فيهما ، ووافقهم قنبل في « ثم ليقضوا » . الباقون بسكون اللام .

معنى قوله « ومن الناس من يعبد الله على حرف » أي في الناس من يوجه عبادته إلى الله على ضعف في العبادة ، كضعف القيام على حرف جرف ، وذلك من اضطرابه في استيفاء النظر المؤدي الى المعرفة . فأدنى شبهة تعرض له ينقاد لها ، ولا يعمل في حلها . والحرف والطرف والجانب نظائر . والحرف منتهى الجسم ، ومنه الانحراف الانعدال الى الجانب . وقلم محرف قد عدل بقطعته عن الاستواء إلى جانب ، وتحريف القول هو العدول به عن جهة الاستواء . فالحرف معتدل الى الجانب عن الوسط . وقال مجاهد : معنى على حرف على شك . وقال الحسن : يعبد الله على حرف يعني المنافق يعبده بلسانه دون قلبه . وقيل على حرف الطريقة لا يدخل فيها على تمكين .

وقوله « فان أصابه خير اطمان به وإن أصابته فتنة انقلب على وجه » قال ابن عباس : كان بعضهم إذا قدم المدينة فان صح جسمه ونتجت فرسه مهراً حسناً وولدت امرأته غلاماً رضي به واطمأن اليه ، وإن اصابه وجع المدينة ، وولدت امرأته جارية ، وتأخرت عنه الصدقة ، قال ما اصبت منذ كنت على ديني هذا إلا شراً . وكل ذلك من عدم البصيرة . وقيل : انها نزلت في بني أسد كانوا نزلوا حول المدينة . و (الفتنة) - ههنا - معناه المحنة بضيق المعيشة ، وتعذر المراد من

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٢٩

أمور الدنيا .

ثم اخبر الله تعالى أن من هذه صفته على خسران ظاهر ، لانه يخسر الجنة ، ويحصل له النار . ثم اخبر عن من ذكره انه « يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه » يعني الاصنام والاوثان ، لانها جماد لا تضر ولا تنفع ، فانه يعبدها دون الله . ثم قال تعالى « ذلك هو الضلال البعيد » يعني عبادة مالا يضر ولا ينفع من العدول عن الصواب ، والانحراف عن الطريقة المستقيمة الى البعيد عن الاستقامة. و « ذلك » في موضع نصب بـ (يدعو) ومعناه (الذي) كأنه قال : الذي هو الضلال البعيد يدعوه . وقوله « يدعو لمن » مستأنف على ما ذكره الزجاج . وقوله « يدعو لمن ضره أقرب من نفعه » يعني يدعو هذه الاصنام التي ضررها أقرب من نفعها ، لان الضرر بعبادتها عذاب النار ، والنفع ليس فيها . وإنما جاز دخول اللام في « لمن ضره » لأن (يدعو) معلقة ، وإنما هي تكرير للأولى ، كأنه قال : يدعو ـ للتأكيد ـ للذي ضره أقرب من نفعه يدعو . ثم حذفت (يدعو) الأخيرة اجتزاء بالأولى . ولا يجوز قياساً على ذلك ضربت لزيد ، ولو قلت بدلا من ذلك يضرب لمن خيره اكثر من شره يضرب ، ثم حذفت الخبر جاز . والعرب تقول عندي لما غيره هو خير منه ، كأنه قال للذي غيره خير منه عندي ، ثم حذف الخبر من الثاني ، والابتداء من الاول ، كأنه قال عندي شيء غيره خير منه وعلى هذا يقال : اعطيك لما غيره خير منه،على حذف الخبر . وقيل : في خبر (لمن ضره)أنه (لبئس المولى) . وقيل: يدعو بمعنى يقول . والخبر محذوف . وتقديره يقول لمن ضره أقرب من نفعه : هو آلهة ، قال عنترة :

يدعون عنتر والرماح كأنها أشطان بئر في لبان الأدهم (١)

اي يقولون يا عنتر ، وقيل تقدير اللام التأخر ، وإن كانت متقدمة . والمعنى يدعو من لضره أقرب من نفعه .

وقوله « لبئس المولى ولبئس العشير » فالمولى هو الولي ، وهو الناصر الذي يولي غيره نصرته إلا أنها نصرة سوء ، والعشير الصاحب المعاشر أي المخالط - في قول ابن زيد - وقال الحسن : المولى - ههنا - الولي . وقيل : ابن العم اي بئس القوم لبني عمهم بما يدعونهم اليه من الضلال . وقيل : اللام لام اليمين ، والتقدير يدعو وعزتي لمن ضره أقرب من نفعه .

ثم اخبر تعالى انه « يدخل الذين آمنوا » بالله وأقروا بوحدانيته وصدقوا رسله « وعملوا » الاعمال « الصالحات » التي امرهم بها « جنات » أي بساتين « تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد » من ذلك لا اعتراض عليه فى ذلك .

ثم قال « من كان يظن ان لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ » فالهاء في قوله « ينصره الله » قال ابن عباس وقتادة : عائدة الى النبي (ص) ، والمعنى من كان يظن أن الله لا ينصر نبيه ولا يعينه على عدوه ، ويظهر دينه فليمت غيظاً . والنصرة المعونة - فى قول قتادة - وقال مجاهد والضحاك : أن الكناية عائدة الى (من) والمعنى إن من ظن أن لا ينصره الله . وقال ابن عباس : النصرة - ههنا - الرزق . والمعنى من ظن ان الله تعالى لا يرزقه ، والعرب تقول : من ينصرني نصره الله أي من يعطيني أعطاه الله . وقال الفقعسي :

(١) ديوانه (دار بيروت) ٢٩ من معلقته

وإنك لا تعط امرءاً فوق حظه ولا تملك الشق الذي الغيث ناصره (١)

اي معطيه وجايده ، ويقال نصر الله أرض فلان أي جاد عليها بالمطر وقوله « فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع » قيل في معنى (السماء) قولان :

احدها ـ قال ابن عباس : اراد سقف البيت . والسبب الحبل . وقال ابن زيد : الى السماء سماء الدنيا والسبب المراد به الوحي الى النبي (ص) « ثم ليقطع » الوحي عن النبي (ص) والمعنى من ظن أنه لا يرزقه الله على وجه السخط لما اعطى « فليمدد » بحبل الى سماء بيته واضعاً له في حلقه ، على طريق كيد نفسه ليذهب غيظه به . وهذا مثل ضربه الله لهذا الجاهل . والمعنى مثله مثل من فعل بنفسه هذا ، فما كان إلا زائداً فى بلائه . وقيل : هذا مثل رجل وعدته وعداً ، ووكدت على نفسك الوعد ، وهو يراجعك . لا يثق بقولك له . فتقول له : فاهب فاختنق ، يعني اجهد جهدك فلا ينفعك ، وهذه الآية نزلت في قوم من المسلمين نفروا من اتباع النبي (ص) خيفة من المشركين يخشون أن لا يتم له أمره .

وقرأ ابن مسعود « يدعو من ضره أقرب من نفعه » بلا لام . الباقون باثبات اللام . ووجهه أن (من) كلمة لا يبين فيها الاعراب فاستجازوا الاعتراض باللام دون الاسم الذي يبين فيه الاعراب ، ولذلك قالت العرب : عندي لما غيره خير منه . وقد يجوز أن يكون (يدعو) الثانية من صلة الضلال البعيد ، ويضمر في يدعو الهاء . ثم يستأنف الكلام باللام . ولو قرىء بكسر اللام كان قوياً . قال الفراء : كأن يكون المعنى يدعو الى ما ضره أقرب من نفعه ، كما قال تعالى « الحمد لله الذي هدانا لهذا » (٢) أي الى هذا إلا انه لم يقرأ به احد .

---

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ٢٢ والطبري ١٧ / ٨٧

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ٤٢

وقوله « وكذلك أنزلناه » اي مثل ما ذكرنا من الادلة الواضحة أنزلناه « آيات » واضحات ، لان « الله يهدي من يريد » منه فعل الطاعات ويدله عليها .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَٱلَّذِينَ هَادُوا وَٱلصَّابِئِينَ وَٱلنَّصَارَىٰ وَالْمَجُوسَ وَٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ ٱللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١٧) أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي ٱلسَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَٱلنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَٱلشَّجَرُ وَٱلدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ ٱلنَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ (١٨) هَٰذَانِ خَصْمَانِ ٱخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَٱلَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩) يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ (٢١) كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ (٢٢) ست آيات .

اقسم الله تعالى لأن (إن) يتلقى بها القسم ، فأقسم تعالى « إن الذين آمنوا » بالله وصدقوا بوحدانيته وصدقوا أنبياءه « والذين هادوا » يعني اليهود « والصابئين والنصاري والمجوس والذين أشركوا » مع الله غيره « إن الله يفصل بينهم يوم القيامة »

فخبر « ان الذين آمنوا » قوله « إن الله يفصل » فدخل (إن) على الخبر تأكيداً، كما يقول القائل : إن زيداً إن الخير عنده لكثير . وقال جرير :

إنّ الخليفة ان الله سربله   سربال ملك به ترجى الخواتيم (١)

وقال الفراء لا يجوز أن تقول : إن زيداً انه صائم لا تفاق الاسمين . قال الزجاج : يجوز ذلك ، وهو جيد بالغ . ومعنى قوله « يفصل بينهم » يعني إن الله يفصل بين الخصوم في الدين يوم القيامة بما يضطر الى العلم بصحة الصحيح ويبيض وجه المحق ، ويسود وجه المبطل . والفصل هو التمييز بين الحق والباطل . وإظهار احدهما من الآخر .

وقوله « إن الله على كل شيء شهيد » أي عالم بما من شأنه أن يشاهد ، فالله تعالى يعلمه قبل أن يكون ، لأنه علام الغيوب . ثم خاطب نبيه (ص) والمراد به جميع المكلفين فقال « ألم تر » ومعناه ألم تعلم « أن الله يسجد له من في السموات ومن فى الارض » من العقلاء . ويسجد له « الشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب و كثير من الناس و كثير حق عليه العذاب » فسجود الجماد هو ما فيه من ذلة الخضوع التي تدعو العارفين الى السجود ، سجود العبادة لله المالك للامور ، وسجود العقلاء هو الخضوع له تعالى والعبادة له . وقوله « من في السموات ومن في الارض » وإن كان ظاهره العموم ، فالمراد به الخصوص إذا حملنا السجود على العبادة والخضوع ، لأنا علمنا أن كثيراً من الخلق كافرون بالله تعالى . فلذلك قال ﴿ وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ﴾ ارتفع (كثير) بفعل مقدر ، كأنه قال ﴿ وكثير ﴾ أبى السجود ، فـ (حق عليه العذاب) دل عليه ، لانهم يستحقون العقاب بجحدهم وحدانية الله ، وإشراكهم معه غيره . وقيل : سجود كل شيء سوى

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٣١ وروايته : (يكفي الخليفة)

المؤمنين - سجود ظله حين تطلع الشمس وحين تغيب - في قول مجاهد - كأنه يجعل ذلك لما فيه من العبرة بتصريف الشمس في دورها عليه سجوداً .

وقوله «وكثير حق عليه العذاب» يعني لاباءه السجود . وقيل : بل هو يسجد بما يقتضيه عقله من الخضوع ، وإن كفر بغير ذلك من الامور ، وأنشدنا في السجود بمعنى الخضوع قول الشاعر :

بجمع تضل البلق في حجراته   ترى الاكم فيها سجداً للحوافر (١)

وقوله «ومن يهن الله فما له من مكرم» معناه من يهنه الله بالشقوة بادخاله جهنم «فما له من مكرم» بالسعادة بادخاله الجنة ، لأنه الذي يملك العقوبة والمثوبة «ان الله يفعل ما يشاء» يعني يكرم من يشاء ، ويهين من يشاء إذا استحق ذلك .

وقوله «هذان خصمان» يعني الفريقين من المؤمنين والكفار يوم بدر ، وهم حمزة بن عبد المطلب قتل عتبة بن أبي ربيعة ، وعلي بن أبي طالب (ع) قتل الوليد بن عتبة ، وعبيدة بن الحارث قتل شيبة بن ربيعة - في قول ابي ذر - وقال ابن عباس : هم اهل الكتاب ، وأهل القرآن . وقال الحسن ومجاهد وعطاء : هم المؤمنون والكافرون «اختصموا في ربهم» لان المؤمنين قالوا بتوحيد الله وأنه لا يستحق العبادة سواه . والكفار اشركوا معه غيره ، وانما جمع قوله «اختصموا» لأنه أراد ما يختصون فيه او أراد بالخصمين القبيلتين وخصومهم . ثم قال تعالى «فالذين كفروا» بالله وجحدوا وحدانيته «قطعت لهم ثياب من نار» ومعناه إن النار تحيط بهم كاحاطة الثياب التي يلبسونها . و «يصب من فوق رؤسهم الحميم» روي في خبر مرفوع : انه يصب على رؤسهم الحميم ، فينفذ الى أجوافهم فيسلب ما فيها . والحميم الماء المغلي . وقيل : ثياب نحاس من نار تقطع لهم ، وهي أشد ما يكون ... قوله «يصهر به

(١) انظر ١ / ٣١١ تعليقة ٥

ما في بطونهم والجلود » فالصهر الاذابة . والمعنى يذاب بالحميم الذي يصب من فوق رؤسهم ما في بطونهم من الشحوم وتساقط من حره الجلود . تقول : صهرت الالية بالنار إذا أذبتها ، أصهرها صهراً قال الشاعر :

تروي لقى ألقي في صفصف ... تصهره الشمس فماينصهر (١)

يعني ولدها ، وتروي معناه أن تحمل له الماء في حوصلتها ، فتصير له راوية كالبعير الذي يحمل عليه الماء ، يقال : رويت للقوم إذا حملت لهم الماء . واللقى كل شيء ملقى من حيوان او غيره ، وقال الآخر :

شك السفافيد الشواء المصطهر

وقوله تعالى « ولهم مقامع من حديد » فالمقامع جمع مقمعة ، وهي مدقة الرأس . ومثله المنقفة، قمعه قمعاً إذا ردعه عن الأمر . فالزبانية بأيديهم عمد من حديد يضربون بها رؤسهم إذا أرادوا الخروج من النار من الغم الذي يلحقهم ، والعذاب الذي ينالهم ردوا بتلك المقاطع فيها وأعيدوا الى حالتهم التي كانوا فيها من العقاب . وقيل : يرفعهم زفيرها حتى إذا كادوا أن يخرجوا منها ضربوا بالمقامع ، حتى يهووا فيها . وقيل : لهم ذوقوا عذاب الحريق ، فالذوق طلب ادراك الطعم ، فهو اشد لاحساسه عند تفقده وطلب ادراك طعمه . فأهل النار يجدون ألمها وجدان الطالب لادراك الشيء ، والحريق الغليظ من النار المنتشر العظيم الاهلاك . وقيل : هو بمعنى محرق كأليم بمعنى مؤلم ، فهؤلاء أحد الخصمين . والآخرون هم المؤمنون الذين وصفهم في الآية بعدها .

---

(١) تفسير القرطبي ١٢/ ٢٧ والطبري ١٧/ ٩٢ واللسان (صهر) نسبه لابن أحمر

كتابخانه
مركز تحقيقات كامپيوتري علوم اسلامي

قوله تعالى:

﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُدْخِلُ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤاً وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٢٣) وَهُدُوا إِلَى ٱلطَّيِّبِ مِنَ ٱلْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ ٱلْحَمِيدِ (٢٤) إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ٱلَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً ٱلْعَاكِفُ فِيهِ وَٱلْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢٥) ثلاث آيات

قرأ نافع وأبو بكر «ولؤلؤاً» بالنصب. الباقون بالجر.

لما حكى الله تعالى أمر الخصمين اللذين يختصمان، من الكفار، والمؤمنين. ثم بين ما للكفار من عذاب النار، وإصهار ما في بطونهم، والمقامع من الحديد، وغير ذلك، بين ما للمؤمنين، وهم الفريق الآخر في هذه الآية، فقال: «إن الله يدخل الذين آمنوا» بالله وأقروا بوحدانيته، وصدقوا رسله «وعملوا» الاعمال «الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار يحلون فيها» أي يلبسون الحلي «من أساور من ذهب» والأساور جمع أسوار، وفيه ثلاث لغات اسوار ـ بالالف ـ وسوار وسوار. فمن جعله أسوار، جمعه على أساورة. ومن جعله سوراً، وسوراً، جمعه أسورة. وفي قراءة عبد الله «أساوير» واحدها إسوار أيضاً، وسوار وأساور، مثل كراع وأكارع، وجمع الاسورة سوراً «ولؤلؤاً» فمن جره عطفه على «من ذهب» وتقديره: يحلون أساور من ذهب ولؤلء، ومن نصبه عطفه على الموضع، لأن (من) ومابعدها

في موضع نصب ، فعطف « ولؤلؤاً » على الموضع ، وتقديره : ويحلون لؤلواً . وقد روي عن عاصم همز الاولى وتليين الثانية . وروي ضده ، وهو تليين الأولى وهمز الثانية . الباقون يهمزونهما . وكل ذلك جائز في العربية . واللؤلؤ الكبار ، والمرجان الصغار . ويجوز أن يكون اللؤلؤ مرصعاً في الذهب ، فلذلك قال : يحلون لؤلؤاً وقوى القراءة بالنصب أنه في المصاحف مكتوباً بالالف ، قال ابو عمرو : كتب كذلك ، كما كتبوا كفروا بالألف .

ثم اخبر ان لباسهم في الجنة حرير ، فحرم الله على الرجال لبس الحرير في الدنيا وشوقهم اليه في الآخرة . ثم قال « وهدوا » يعني أهل الجنة الى الصواب من القول . قال الجبائي : هدوا الى البشارات من عند الله بالنعيم الدائم . وقيل : معناه الى القرآن . وقيل : الى الايمان . وقال الكلبي : الى قول : لا إله إلا الله . وقال قوم : هو القول الذي لا فحش فيه ، ولا صخب « وهدوا الى صراط الحميد » قيل : الى الاسلام . وقيل : الى الجنة . فالحميد هو الله المستحق الحمد . وقيل : المستحمد الى عباده بنعمه ـ في قول الحسن ـ أي الطالب منهم أن يحمدوه . وروي عن النبي (ص) أنه قال ما احد أحب اليه الحمد من الله ـ عز وجل ـ .

ثم قال تعالى ﴿ إن الذين كفروا ﴾ بوحدانيته واختصاصه بالعبادة . ﴿ ويصدون ﴾ أي ويمنعون غيرهم ﴿ عن ﴾ اتباع ﴿ سبيل الله ﴾ بالقهر والاغواء ﴿ والمسجد الحرام ﴾ أي ويمنعونهم عن المسجد الحرام أن يجيئوا اليه حجاجاً وعماراً ﴿ الذي ﴾ جعله الله تعالى ﴿ للناس ﴾ كافة قبلة لصلاتهم ومنسكاً لحجهم ، والمراد بالمسجد الحرام المسجد بقبة . وقيل الحرم كله « سواء العاكف فيه والباد » قال ابن عباس وقتادة : العاكف المقيم فيه ، والباد الطارئ . ونصب ﴿ سواء ﴾ حفص عن

عاصم على انه مفعول ثان من قوله ﴿ جعلناه للناس سواء ﴾ أي مساويا ، كما قال ﴿ انا جعلناه قرآنا عربيا ﴾. (١) ويرتفع (العاكف) في هذه القرءاة بفعله أي يستوي العاكف والبادي . ومن رفع (سواء) جعله ابتداءا وخبرا ، كما تقول : مررت برجل سواء عنده الخير والشر ، وتقديره العاكف والبادي سواء فيه بالنزول فيه . وقال مجاهد : معناه إنهم سواء في حرمته وحق الله عليهما فيه . واستدل بذلك قوم على أن أجرة المنازل فى أيام الموسم محرمة ، وقال غيرهم : هذا ليس بصحيح ، لان المراد به سواء العاكف فيه والباد ، فى ما يلزمه من فرائض الله تعالى فيه ، فليس لهم أن يمنعوه من الدور ، والمنازل ، فهي لملاكها . وهو قول الحسن . وانما عطف بالمستقبل على الماضي من قوله ﴿ كفروا ، ويصدون ﴾ لان المعنى ومن شأنهم الصد ، ونظيره ﴿ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ﴾ (٢) ويجوز فى (سواء) الرفع والنصب والجر ، فالنصب على أن يكون المفعول الثاني لـ (جعلناه) على ما بيناه ، والرفع على تقدير : هم سواء فيه . والجر على البدل من قوله ﴿ للناس سواء ﴾ .

وقوله ﴿ ومن يرد فيه بالحاد بظلم ﴾ معناه من أرادته فيه بالحاد كما قال الشاعر :

اريد لأنسى ذكرها فكأنما   تمثل لي ليلى بكل سبيل (٣)

ذكره الزجاج . والباء في قوله ﴿ بالحاد ﴾ مؤكدة . والباء فى قوله ﴿ بظلم ﴾ للتعدية ، ومثله قول الشاعر :

بواد يمان ينبت الشث صدره   واسفله بالمرخ والشبهان (٤)

---

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٣   (٢) سورة ١٣ الرعد آية ٣٠

(٣) مر هذا البيت فى ٣ / ١٧٤ و ٤ / ١٨٤

(٤) تفسير القرطبي ١٢ / ٣٦ والطبري ١٧ / ٩٤ واللسان (شثث) وروايته (فرعه) بدل (صدره)

والمعنى ينبت المرخ . ومثله قوله ﴿ تنبت بالدهن ﴾ (١) .

أي تنبت الدهن . وقال الاعشى :

ضمنت برزق عيالنـــا أرماحنا نيل المراجل والصريح الأجردا (٢)

وقال امرؤ القيس :

ألا هل أتاها والحوادث جمة بأن امرأ القيس بن تملك بيقرا (٣)

وقال الآخر :

فلما جزت بالشرب هزّ لها العصا شحيح له عند الازاء نهيم (٤)

وقال الآخر :

ألم يأتيك والانبـاء تنمى بما لاقت لبون بني زياد (٥)

ويجوز ان يكون المعنى ، ومن يرد فيه منعاً ﴿ بالحاد ﴾ أي يميل بظلم ، فتكون حينئذ معدّية للارادة ، وذلك انه يمكن أن يريد منعاً لا بالحاد ، كما يمكن أن يميل لا بظلم ، وكما يمكن أن يمرّ لا بشيء . وقال ابن عباس : المعنى فيه من يرد استحلال ما حرم الله . و (الالحاد) هو الميل عن الحق .

وقوله « نذقه من عذاب اليم » يعني مؤلم. وحكى الفراء : انه قرىء « ومن يرد » بفتح الياء ـ من الورود ، ومعنـاه من ورده ظلماً على غير ما أمر الله به ، إلا انه شاذ . وقال مجاهد : معنـاه من ظلم فيه وعمل شيئاً واشرك بالله غيره . وقال ابن

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٢٠ (٢) ديوانه ٥٧ وروايته :

ضمنت لنا اعجازهن قدورنا وضروعهن لنا الصريح الأجردا

(٣) شرح ديوانه (للسندوبى) ٨٦ (٤) تفسير الطبري ١٧ / ٩٥

(٥) مر تخريجه في ٦ / ١٩٠

مسعود: من استحل ما حرمه الله . وقال ابن عباس : هو استحلال الحرم متعمداً . وقال حسان بن ثابت : هو احتكار الطعام بمكة .

وقيل نزلت في ابي سفيان وأصحابه ، حين صدوا رسول الله (ص) عن عمرة الحديبية .

قوله تعالى:

﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لإِبْرَٰهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَن لاَّ تُشْرِكْ بِي شَيْئاً وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (٢٦) وَأَذِّن فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالاً وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِن كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (٢٧) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِن بَهِيمَةِ الأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ (٢٨) ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٢٩) ذَٰلِكَ وَمَن يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِندَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الأَنْعَامُ إِلاَّ مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ (٣٠) خمس آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) واذكر يا محمد « اذ بوأنا لابراهيم مكان البيت » ومعناه جلعنا له علامة يرجع اليها . وقال قوم : معنى بوأنا وطأناه . وقال السدي: كانت العلامة ريحاً هبت ، فكشف حول البيت ، يقال لها الحجوج . وقال قوم : كانت :

سحابة تطوقت حيال الكعبة ، فبنى على ظلها . واصل بوأنا من قوله « باؤا بغضب من الله » أي رجعوا بغضب منه . ومنه قول الحارث بن عباد (بؤ بشسع كليب) أي ارجع ، قال الشاعر :

فان تكن القتلى بواء فانكم فتى ما قتلتم آل عوف ابن عامر(١)

اي قد رجع بعضها ببعض في تكافىء . وتقول : بوأته منزلا أي جعلت له منزلا يرجع اليه . والمكان والموضع والمستقر نظائر . والبيت مكان مهيأ بالبناء للبيتوتة ، فهذا اصله . وجعل البيت الحرام على هذه الصورة . وقوله « ألا تشرك بي شيئاً » معناه وأمرناه ألا تشرك بي شيئاً في العبادة ﴿ وطهر بيتي ﴾ قال قتادة : يعني من عبادة الاوثان . وقيل : من الادناس . وقيل من الدماء ، والفرث ، والاقذار التي كانت ترمى حول البيت . ويلطخون به البيت إذا ذبحوا .

وقوله ﴿ للطائفين ﴾ يعني حول البيت ﴿ والقائمين والركع السجود ﴾ يعني طهر حول البيت الذين يقومون هناك للصلاة والركوع والسجود . وقال عطاء : والقائمين في الصلاة . وإذا قال : طاف ، فهو من الطائفين ، وإذا قعد ، فهو من العكف ، وإذا صلى ، فهو من الركع السجود .

وفي الآية دلالة على جواز الصلاة في الكعبة .

وقوله ﴿ وأذن في الناس بالحج ﴾ قال الحسن : والجبائي : هو أمر للنبي (ص) أن يؤذن للناس بالحج ويأمرهم به ، وانه فعل ذلك في حجة الوداع . وقال ابن عباس : ان إبراهيم قام في المقام ، فنادى (يا أيها الناس إن الله قد دعاكم الى الحج) فأجابوا (بلبيك اللهم لبيك) .

وقوله ﴿ يأتوك رجالا ﴾ أي مشاة على أرجلهم ، فرجال جمع راجل مثل

(١) انظر ٦ / ١٥٨

صاحب وصحاب ، وقائم وقيام ﴿ وعلى كل ضامر ﴾ أي على كل جمل ضامر ، وهو المهزول ، أضمره السير ﴿ من كل فج عميق ﴾ أي طريق بعيد ، قال الراجز :

يقطعن بعد النازح العميق

وإنما قال ﴿ يأتين ﴾ لانه في معنى الجمع . وقيل : لأن المعنى وعلى كل ناقة ضامر. وقوله ﴿ ليشهدوا منافع لهم ﴾ قيل الأجر والثواب في الآخرة ، والتجارة في الدنيا . وقال أبو جعفر (ع) : المغفرة . وقوله ﴿ ويذكروا اسم الله في أيام معلومات ﴾ قال الحسن وقتادة : الأيام المعلومات عشر من ذي الحجة ، والأيام المعدودات أيام التشريق . وقال ابو جعفر (ع) الأيام المعلومات أيام التشريق ، والمعدودات العشر ، لأن الذكر الذي هو التكبير في أيام التشريق . وانما قيل لهذه الأيام : معدودات ، لقلتها . وقيل لتلك : معلومات ، للحرص على علمها بحسابها ، من أجل وقت الحج في آخرها .

وقوله ﴿ على ما رزقهم من بهيمة الانعام ﴾ يعني مما يذبح من الهدي . وقال ابن عمر : الأيام المعلومات أيام التشريق . لأن الذبح فيها الذي قال الله تعالى ﴿ ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام ﴾ . وقوله ﴿ فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ﴾ قال مجاهد وعطاء : أمرنا بأن نأكل من الهدي وليس بواجب . وهو الصحيح ، غير انه مندوب اليه . والبائس الذي به ضر الجوع ، والفقير الذي لاشيء له ، يقال : بؤس فهو بائس إذا صار ذا بؤس ، وهو الشدة . أمر الله تعالى أن يعطى هؤلاء من الهدي .

وقوله « ثم ليقضوا تفثهم » فالتفث مناسك الحج ، من الوقوف ، والطواف ، والسعي ، ورمي الجمار ، والحلق بعد الاحرام من الميقات . وقال ابن عباس وابن

عمر : التفث جمع المناسك . وقيل التفث قشف (١) الاحرام ،وقضاؤه بحلق الرأس ، والاغتسال ، ونحوه . قال الازهري : لا يعرف التفث في لغة العرب إلا من قول ابن عباس .

وقوله « وليوفوا نذورهم » أي يوفوا بما نذروا ، من نحر البدن ـ فى قول ابن عباس ـ وقال مجاهد : كل ما نذر فى الحج . وقرأ ابو بكر عن عاصم « وليوّفوا » مشدة الفاء ، ذهب إلى انه التكبير . وقوله « وليطوفوا بالبيت العتيق » أمر من الله تعالى بالطواف بالبيت . قال ابن زيد : سمي البيت عتيقاً ، لانه أعتق من ان تملكه الجبابرة عن آدم . وقيل : لأنه اول بيت بني ، كقوله تعالى « إن اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا » (٢) ثم حدده إبراهيم (ع) . وقيل : لانه أعتق من الغرق أيام الطوفان،فغرقت الارض كلها إلا موضع البيت ، روي عن أبي جعفر (ع). والطواف المأمور به من الله فى هذه الآية ، قال قوم : هو طواف الافاضة بعد التعريف إما يوم النحر ، وإما بعده ، وهو طواف الزيارة . وهو ركن بلا خلاف . وروى أصحابنا ان المراد ـ ههنا ـ طواف النساء الذي يستباح به وطؤ النساء ، وهو زيادة على طواف الزيارة .

وقوله « ذلك ومن يعظم حرمات الله » بأن يترك ما حرمه الله . وقوله « واحلت لكم الانعام إلا ما يتلى عليكم » يعني إلا ما يتلى عليكم فى كتاب الله :من الميتة ، والدم ، ولحم الخنزير ، والموقوذة ، والمتردية ، والنطيحة ، وما أكل السبع ، وما ذبح على النصب . وقيل : واحلت لكم الانعام ، من الابل ، والبقر ، والغنم ، فى حال إحرامكم « إلا ما يتلى عليكم » من الصيد ، فانه يحرم على المحرم .

وقوله « فاجتنبوا الرجس من الاوثان » معنى (من) لتبيين الصفة ، والتقدير

---

(١) وفي المخطوطة فشق)

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٩٦

فاجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان . وروى أصحابنا أن المراد به اللعب بالشطرنج ، والنرد ، وسائر انواع القمار « واجتنبوا قول الزور » يعني الكذب . وروى اصحابنا أنه يدخل فيه الغناء وسائر الاقوال الملهية بغير حق .

قوله تعالى :

﴿ حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ ٱلسَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ ٱلطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ ٱلرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١) ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ ٱللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى ٱلْقُلُوبِ (٣٢) لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى ٱلْبَيْتِ ٱلْعَتِيقِ (٣٣) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا ٱسْمَ ٱللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ ٱلْأَنْعَامِ فَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ ٱلْمُخْبِتِينَ (٣٤) ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَٱلصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ وَٱلْمُقِيمِي ٱلصَّلَوٰةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ (٣٥) خمس آيات بلا خلاف .

قوله « حنفاء » نصب على الحال من الضمير فى قوله « واجتنبوا قول الزور » ومعنى « حنفاء » مستقيمي الطريقة ، على أمر الله . وأصل الحنف الاستقامة · وقيل للمائل القدم : أحنف تفاؤلا بالاستقامة . وقيل : أصله الميل . والحنيف المائل الى العمل بما أمر الله ، والأول أقوى ، لأنه أشرف فى معنى الصفة . وقوله « غير مشركين به » أي غير مشركين بعبادة الله غيره . والاشراك تضييع حق عبادة الله بعبادة غيره .

أو ما يعظم عظم عبادة غيره ، وكل مشرك كافر ، وكل كافر مشرك . ثم قال تعالى «ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء» أي من أشرك بعبادة الله غير الله ، كان بمنزلة من وقع من السماء ، «فتخطفه الطير» أي تتناوله بسرعة وتستلبه . والاختطاف والاستلاب واحد . يقال : خطفه يخطفه خطفاً ، وتخطفه تخطفاً إذا أخذه من كل جهة بسرعة . وقرا ابن عامر « فتخطفه » بتشديد الطاء ، بمعنى فتختطفه ، فنقل فتحة الطاء الى الخاء ، وأدغم التاء في الطاء . الباقون بالتخفيف ، وهو الاقوى لقوله « الا من خطف الخطفة » (١) .

وقوله ﴿ أو تهوي به الريح فى مكان سحيق ﴾ والسحيق البعيد . والمعنى أن من أشرك بالله غيره كان هالكاً بمنزلة من زل من السماء ، واستلبه الطير ورمى به الريح فى مكان بعيد ، فانه لا يكون إلا هالكاً . وقيل :شبه المشرك بحال الهاوي فى أنه لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً يوم القيامة . وقيل : شبه أعمال الكفار أنها تذهب فلا يقدر على شيء منها ـ فى قول الحسن ـ وقوله « ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب » قال سيبويه : تقديره ذلك الأمر من يعظم ، فالشعائر علامات مناسك الحج كلها ، منها رمي الجمار ، والسعي بين الصفا والمروة وغير ذلك ـ فى قول ابن زيد ـ وقال مجاهد : هي البدن ، وتعظيمها استسمانها واستحسانها . والشعيرة العلامة التي تشعر بها ، لما جعلت له ، وأشعرت البدن إذا علمتها بما يشعر أنها هدي .

وقوله « فانها من تقوى القلوب » فالكناية في قوله « فانها » تعود الى التعظيم ويجوز أن تعود الى الخصلة من التعظيم . وقيل : شعائر الله دين الله . وقوله « فانها من تقوى القلوب » معناه إن تعظيم الشعائر من تقوى القلوب أي من خشيتها .

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ١٠

ثم قال « لكم فيها منافع الى أجل مسمى » قال ابن عباس ، ومجاهد : ذلك ما لم يسم هدياً او بدناً . وقال عطاء : ما لم يقلد ، وقيل : منافعها ركوب ظهرها وشرب ألبانها إذا احتاج اليها . وهو المروي عن ابي جعفر (ع) . وقوله « الى اجل مسمى » قال عطاء بن ابي رياح : الى أن تنحر . وقيل : المنافع التجارة . وقيل: الأجر ، وقيل: جميع ذلك . وهو أعم فائدة .

وقوله ﴿ ثم محلها الى البيت العتيق﴾ معناه إن محل الهدي والبدن الى الكعبة ، وعند اصحابنا : إن كان الهدي فى الحج ، فمحله منى ، وإن كان في العمرة المفردة ، فمحله مكة قبالة الكعبة بالحزورة . وقيل : الحرم كله محل لها ، والظاهر يقتضي أن المحل البيت العتيق ، وهو الكعبة . وقال قوم « الى اجل مسمى » يعني يوم القيامة .

ثم اخبر تعالى انه جعل لكل أمة من الامم السالفة منسكاً . وقرأ حمزة والكسائي « منسكا » بكسر السين . الباقون بالفتح ، وهما لغتان ، وهو المكان للعبادة المألوفة الذي يقصده الناس . وقال الحسن : المنسك المنهاج وهو الشريعة جعل الله لكل أمة من الامم السالفة منسكا أي شريعة ، كقوله « لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه »(١) وقال مجاهد « منسكا » يعني عبادة فى الذبح ، والنسكة الذبيحة . يقال : نسكت الشاة أي ذبحتها فكأنه المذبح ، وهو الموضع الذي يذبح فيه . وقال محمد بن ابي موسى : محل المناسك الطواف بالبيت .

وقوله « ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام » أي جعلنا ذلك للامم وتعبدناهم به « ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام » يعني من الابل والبقر والغنم إذا ارادوا تذكيتها . وفي ذلك دلالة على وجوب التسمية عند الذبيحة .

---

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٦٧

ثم اخبر تعالى فقال « فالهكم إله واحد » أي معبودكم الذي ينبغي أن توجهوا العبادة اليه واحدلا شريك له « فله اسلمو » أي استسلموا «وبشر المخبتين » قال قتادة : يعني المتواضعين . وقال مجاهد: يعني المطمئنين الى ذكر ربهم .

واشتقاق المخبت من الخبت ، وهو المكان المطمئن . وقيل: المنخفض ، ومعناها واحد . ثم وصف تعالى المخبتين ، فقال «الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم» والمعنى إذا ذكر ثواب الله ، على طاعاته ، وعقابه على معاصيه ، خافوا عقابه وخشيوا من ترك طاعاته « والصابرين على ما اصابهم » يعني يصبرون على ما يبتليهم الله ، من بلائه فى دار الدنيا من أنواع المصائب والأمراض والاوجاع « والمقيمي الصلاة » يعني الذين يقيمون الصلاة ، فيؤدونها بحقوقها ، ويداومون عليها . « ومما رزقناهم ينفقون » أي مما ملكهم الله وجعل لهم التصرف فيه ينفقون فى مرضاته .

وفى ذلك دلالة على أن الحرام ليس برزق الله ، لان الله مدح من ينفق في سبيل الله مما رزقه ، والحرام ممنوع من التصرف فيه ، والانفاق منه فكيف يكون رزقاً .

قوله تعالى:

﴿ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ ٱللهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا ٱسْمَ ٱللهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٣٦) لَنْ يَنَالَ ٱللهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ ٱلتَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا ٱللهَ عَلَى مَا هَدَيكُمْ وَبَشِّرِ

الْمُحْسِنِينَ (٣٧) إِنَّ ٱللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ ٱلَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ
خَوَّانٍ كَفُورٍ (٣٨) أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَإِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ
نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (٣٩) ٱلَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ
يَقُولُوا رَبُّنَا ٱللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ
صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا ٱسْمُ ٱللَّهِ كَثِيراً
وَلَيَنْصُرَنَّ ٱللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٤٠) خمس
آيات بلا خلاف.

قرأ يعقوب «لن تنال الله لحومها ولكن تناله» بالتاء فيهما. الباقون بالياء فيهما. وقد مضى ذكر نظائره. وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي «أذن» بفتح الالف «يقاتلون» بكسر التاء. وقرأ نافع وحفص «أذن» بضم الألف «يقاتلون» بفتح التاء. وقرأ ابو عمرو، وابو بكر عن عاصم «أذن» بضم الالف «يقاتلون» بكسر التاء. وقرأ ابن عامر «أذن» بفتح الألف «يقاتلون» بفتح التاء. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «إن الله يدفع، ولولا دفع الله» بغير ألف في الموضعين الباقون «يدافع»، «ولولا دفاع الله» باثبات الألف في الموضعين. وقرأ أهل الكوفة وإبن كثير وابو جعفر «لهدمت» بتخفيف الدال. الباقون بتشديدها، وهما لغتان. والتشديد للتكثير.

قال الحسن: هدمها تعطيلها، فاذا هدمت مواضع الصلاة فكأنهم هدموا الصلاة. وقيل: إن الصلوات بيوت النصارى، يسمونها صلوتا، وقال أبو العالية

الصلوات بيوت الصابئين وانشد :

اتق الله والصلوت فدعهـــا إن فى الصوم والصلوت فساداً (١)

يريد بيت النصارى ومعنى الصوم ـ فى البيت ـ ذرق النعام .

« ودفع الله ، ودفاع الله » [لغتان والأغلب أن يكون (فعال) بين اثنين. وقد يكون للواحد مثل عافاه الله وطارقت النعل] (٢) وقال ابن عمر : دفاع الله ، ويدافع : لحن . ومن فتح الالف فى (اذن) وكسر التاء فى (يقاتلون) فالمعنى أذن الله للذين يقاتلون أن يقاتلوا من ظلمهم ، وكذلك المعنى فى قراءة الباقين . ومعنى ﴿ بأنهم ظلموا ﴾ أي من أجل انهم ظلموا .

يقول الله تعالى ﴿ والبدن جعلناها ﴾ فنصب البـدن بفعل مضمر يدل عليه (جعلناها) ومثله « والقمر قدرناه » (٣) فيمن نصب القمر والبدن جمع بدنة ، وهي الابل المبدنة بالسمن . قال الزجاج : يقولون: بدنت الناقة إذا سمنتها . ويقال لها بدنة من هذه الجهة . وقيل : أصل البدن الضخم ، وكل ضخم بدن . وبدن بدناً إذا ضخم ، وبدن تبديناً ، فهو بدن ، ثقل لحمه للاسترخاء كما يثقل الضخم . والبدنة الناقة ، وتجمع على بدن وبدن . وتقع على الواحد والجمع قال الراجز :

على حين تملك الأمورا صوم شهور وجبت نذورا

وحلق رأسي وافياً مغضورا وبدناً مدرعاً موفورا (٤)

قال عطاء : البدن البقرة والبعير. وقيل : البدنة إذا نحرت علقت يد واحدة ، فكانت على ثلاث ، وكذلك تنحر ، وعند أصحابنا تشد يداها الى إبطيها ، وتطلق رجلاها . والبقر تشد يداها ورجلاها ويطلق ذنبها ،والغنم تشد يداها ورجل واحدة

(١) لم أجد في مظانه (٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

(٣) سورة ٣٦ يس آية ٣٩ . (٤) تفسير الطبري ١٧ / ١٠٧

وتطلق الرجل الأخرى .

وقوله « جعلناها لكم من شعائر الله » معناه جعلناها لكم فيها عبادة لله بما في سوقها الى البيت وتقليدها بما ينبىء أنها هدي . ثم نحرها الاكل منها واطعام القانع والمعتر. وقيل « من شعائر الله » معناه من معالم الله « لكم فيها خير » أي منافع في دينكم ودنياكم ، مثل ما فسرناه .

وقوله « فاذكروا اسم الله عليها صواف » أمر من الله أن يذكر اسم الله عليها إذا إقيمت للنحر ، صافة . وصواف جمع صافة ، وهي المستمرة في وقوفها على منهاج واحد ، فالصف استمرار جسم يلي جسماً على منهاج واحد . والتسمية إنما تجب عند نحرها دون حال قيامها .

وقوله « فاذا وجبت جنوبها » معناه وقعت لنحرها ، والوجوب الوقوع ، ومنه يقال : وجبت الشمس إذا وقعت فى المغيب للغروب . ووجب الحائط إذا وقع ، ووجب القلب إذا وقع فيه ما يضطرب به . ووجب الفعل إذا وقع ما يلزم به فعله . ووجبت المطالبة إذا وقع ما يدعو الى قبولها . ووجب البيع إذا وقع . وقال أوس ابن حجر :

ألم تكسف الشمس والبدر وا‍ل‍ ... كواكب للجبل الواجب (١)

أي الواقع ،وقرىء « صواف » على ثلاثة أوجه : صواف بمعنى مصطفة ، وعليه القراء « وصوافي » بمعنى خالصة لله وهي قراءة الحسن و « صوافن » بمعنى معلقة فى قيامها ، بازمتها . وهي قراءة ابن مسعود ، وهومشتق من صفن الحصان إذا ثنى احدى يديه حتى قام على ثلاث ، ومنه قوله « والصافنات الجياد » (٢)

(١) ديوانه (دار بيروت) : ١٠ وتفسير القرطبي ١٢ / ٦٢

(٢) سورة ٣٨ ص آية ٣١

قال الشاعر :

الف الصفون فما يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيرا (١)

والصافن من الخيل الذي يقوم على ثلاث ، ويثني سنبك الرابعة .

وقوله « فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر » فقال قوم : الاكل والاطعام واجبان . وقال آخرون: الاكل مندوب والاطعام واجب . وقال قوم : لو اكل جميعه جاز ، وعندنا يطعم ثلثه ، ويعطي ثلثه القانع والمعتر ، ويهدي الثلث الباقي . والقانع الذي يقنع بما أعطي أو بما عنده ولا يسأل ، والمعتر الذي يتعرض لك ان تطعمه من اللحم . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : المعتر الذي يسأل ، والقانع الذي لا يسأل ، وقال الحسن وسعيد بن جبير: القانع الذي يسأل قال الشماخ :

لمال المرء يصلحه فيغني مفاقره أعف من القنوع (٢)

أي من السؤال . وقال الحسن: المعتر يتعرض ، ولا يسأل . وقال مجاهد : القانع جارك الغني ، والمعتر الذي يعتريك من الناس . ويقال: قنع الرجل الى فلان قنوعاً إذا سأل قال لبيد :

وأعطاني المولى على حين فقره إذا قال الصبر حلتي وقنوعي (٣)

وقنعت بكسر النون اقنع قناعة وقناعاً إذا اكتفيت .

وقوله « كذلك سخرناها لكم » أي مثل ذلك ذللنا هذه الأنعام لكم تصرفوها على حسب اختياركم ، بخلاف السباع الممتنعة بفضل قوتها ، لكي تشكروه على نعمه

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ٦٢

(٢) تفسير الطبري ١٧ / ١١٠ واللسان (فقر) وتفسير القرطبي ١٢ / ٦٤

(٣) تفسير الطبري ١٧ / ١١٠ وروايته (اصبر) بدل (الصبر) وشرح ديوانه (طبع الكويت : ٧١) روايته (اذا أبصر خلتي وخشوعي)

التي أنعم بها عليكم .

ثم قال تعالى « لن ينـال الله لحومها ... » والمعنى لن يتقبل الله اللحوم ، ولا الدماء ، ولكن يتقبل التقوى فيها وفي غيرها ، بأن يوجب فى مقابلتها الثواب . وقيل: لن يبلغ رضا الله لحومها ، ولا دماؤها ، ولكن ينالها التقوى منكم .

ثم قال « كذلك سخرها لكم » يعني الأنعام « لتكبروا الله على ما هداكم » أي لتعظموه ثم تشكروه على هدايته إياكم الى معرفته وطريق ثوابه . وقيل : معناه لتسموا الله تعالى على الذباحة . وقيل : لتكبروا الله فى حال الاحلال بما يليق به في حال الاحرام .

ثم قال تعالى « وبشر المحسنين » يا محمد ، الذين يفعلون الأفعال الحسنة وينعمون على غيرهم .

ثم قال « إن الله يدافع عن الذين آمنوا » أي ينصرهم ويدفع عنهم عدوهم ، تارة بالقهر ، وأخرى بالحجة « إن الله لا يحب كل خوان كفور » إخبار منه تعالى أنه لا يحب الخوان ، وهو الذي يظهر النصيحة ، ويضمر الغش للنفاق ، أو لاقتطاع المـال . وقيل: إن من ذكر اسم غير الله على الذبيحة ، فهو الخوان ، والكفور هو الجحود لنعم الله وغمط آياديه .

ثم اخبر انه « اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا » قيل: إن هذه الآية نزلت في المهاجرين الذين أخرجهم أهل مكة من أوطانهم ، فلما قووا ، أمرهم الله بالجهاد ، وبين أنه أذن لهم في قتال من ظلمهم واخرجهم من أوطانهم . ومعنى « بأنهم ظلموا » أي من أجل أنهم ظلموا .

ثم أخبر أنه « على نصرهم لقدير » ومعنـاه انه سينصرهم . قال الجبـائي : لا فائدة له الا هذا المعنى .

وهذه الآية اول آية نزلت في الأمر بالقتال .

ثم بين حالهم فقال « الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق » بل ظلماً محضاً « الا أن يقولوا ربنا الله » والمعنى الا أن يقـولوا الحق ، فكأنه قال الذين أخرجوا بغير حق ، الا الحق الذي هـو قولهم ربنا الله . وقال سيبويه (إلا) بمعنى (لكن) وتقديره لكنهم يقولون : ربنا الله ، فهو استثناء منقطع ، وهو كقولك ما غضبت عليّ إلا أني منصف ، وما تبغض فلاناً إلا أنه يقول الحق ، أي جعلت ذلك ذنبه .

وقال الفراء : تقديره إلا بأن يقولوا ، فتكون (أن) في موضع الجر .

ثم قال « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع » في أيام شريعة موسى « وبيع » في ايام شريعة عيسى « ومساجد » في ايام شريعة محمد (ص) ـ في قول الزجاج ـ وقال مجاهد : صوامع الرهبان ، وبيع النصارى ، وهو قول قتادة. وعن مجاهد ايضاً ان البيع كنائس اليهود . وقال الضحاك : الصلوات كنائس اليهود يسمونها صلوتا . وقيل مواضع صلوات المسلمين مما في منازلهم . وقيل : الصلوات أراد بها المصليات ، كما قال « لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى » (١) وأراد المساجد ، والظاهر انه أراد نفس الصلاة لا يقر بها سكران . وقيل تقديره : وتركت صلوات ـ ذكره الاخفش ـ وقوله « يذكر فيها اسم الله كثيراً » يعني في المساجد والمواضع التي ذكرها .

ثم قال « ولينصرن الله من ينصره » أي من نصر أولياء الله ، ودفع عنهم فان الله ينصره ، ويدفع عنه . ويجوز أن يكون المراد : من ينصر دين الله ويذب عنه فان الله ينصره « إن الله لقوي عزيز » أي قادر قاهر ، لا ينال أحد منه مالا يريده ،

---

(١) سورة النساء آية ٤٢

ولا يتعذر عليه من يريد ضره . وقال الحسن : إن الله يدفع عن هدم مصليات أهل الذمة بالمؤمنين . وقرأ عاصم الجحدري « وصلوت » بالتاء ـ في رواية هارون ـ وقال غيره : صلوت بالتاء والصاد واللام مضمومتان ، وقال : هي مساجد للنصارى . وقرأ الضحاك (صلوث) بثلاث نقط ، وقال : هي مساجد اليهود . وهذه شواذ لا يقرأ بها ، ولا يعرف لها في اللغة اصل .

قوله تعالى :

﴿ ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّاهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ أَقَامُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَآتَوُا ٱلزَّكَوٰةَ وَأَمَرُوا بِٱلْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ ٱلْمُنكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ ٱلْأُمُورِ (٤١) وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ (٤٢) وَقَوْمُ إِبْرَٰهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ (٤٣) وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٤٤) فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ ﴾ (٤٥) خمس آيات في الكوفي والمدنيين . وفي الباقي أربع آيات .

قرأ ابو عمرو وحده « أهلكتها » بالتاء . لقوله في الآية التي فيما بعد ﴿فأمليت﴾ . الباقون ﴿ اهلكناها ﴾ بالنون .

يقول الله تعالى ﴿ الذين ان مكناهم في الارض ﴾ فـ (الذين) صفة من تقدم ذكره من المهاجرين في سبيل الله ، وموضعه النصب ، وتقديره ﴿ لينصرن الله من ينصره ... الذين ان مكناهم ﴾ ومعناه أعطيناهم كل ما لا يصح الفعل إلا معه ، لان

التمكين إعطاء ما يصح معه الفعل ، فان كان هذا الفعل لا يصح إلا بآلة ، فالتمكين باعطاء تلك الآلة لمن فيه القدرة ، وكذلك ان كان لا يصح الفعل إلا بعلم ، ونصب دلالة ، وصحة سلامة ، ولطف وغير ذلك ، فاعطاء جميع ذلك واجب. وإن كان الفعل يكفي - في صحة وجوده - مجرد القدرة ، فخلق القدرة هو التمكين . ثم وصفهم ، فقال : هؤلاء الذين هاجروا في سبيل الله ، ﴿ إن مكناهم في الارض أقاموا الصلاة ﴾ يعني ادوها بحقوقها ، وقيل : معناه داموا عليها ﴿ وآتوا الزكاة ﴾ أي واعطوا ما افترض الله عليهم في أموالهم من الزكوات وغيرها ﴿ وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ﴾ . وفي ذلك دلالة على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب ، لأن ما رغب الله فيه ، فقد اراده ، وكل ما أراده من العبد ، فهو واجب إلا أن يقوم دليل على ذلك انه نفل ، لان الاحتياط يقتضي ذلك . و (المعروف) هو الحق ، وسمي معروفاً لأنه تعرف صحته . وسمي المنكر منكراً ، لأنه لا يمكن معرفة صحته .

وقوله «ولله عاقبة الامور » معناه تصير جميع الأملاك لله تعالى ، لبطلان كل ملك سوي ملكه . ثم قال لنبيه (ص) مسلياً له عن تكذيب قومه له وقلة قبولهم منه : « وان يكذبوك» يا محمد في ما تدعيه من النبوة « فقد كذبت قبلهم قوم نوح » نوحا ، وكذبت قوم « عاد » هوداً وقوم « ثمود» صالحاً « وقوم أبراهيم » ابراهيم « وقوم لوط» لوطاً« واصحاب مدين » شعيباً «وكذب» اصحاب موسى «موسى » وانما قال « وكذب موسى » ولم يقل وقوم موسى ، لأن قومه بني اسرائيل ، وكانوا آمنوا به وإنما كذبه قوم فرعون « فامليت للكافرين » اي أخرت عقابهم وحلمت عنهم «ثم أخذتهم » فاستاصلتهم بانواع الهلاك « فكيف كان نكير » أي عذابي لهم . وانما اقتصر على ذكر أقوام بعض الانبياء ، ولم يسم أنبياءهم ، لدلالة الكلام عليه .

ثم قال تعالى « وكأين من قرية » معناه وكم من أهل قرية «اهلكناها» لما

استحقوا الاهلاك في حال كونها «ظالمة» لنفسها «فهي خاوية على عروشها» أي اهلكناهافي حال كونها ظالمة لنفسهاحتى تهدمت الحيطان على السقوف . وقال الضحاك على عروشها سقوفها .

وقوله «وبئر معطلة وقصر مشيد» معناه وكم من بئر معطلة أي لا أهل لها. والتعطيل ابطال العمل بالشيء ، ولذلك قيل للدهري : معطل ، لانه أبطل العمل بالعلم على مقتضى الحكمة . ويقال : خوت الدار خواء، ممدود . وهي خاوية ، وخوى جوف الانسان من الطعام خوى ، مقصور ، وهو خاو . وقيل في خفض «وبئر معطلة وقصر مشيد» قولان :

احدهما ـ بالعطف على قرية ، فيكون المعنى إهلاكنا كالقرية .

والثاني ـ بالعطف على العروش ، فيكون المعنى ان بها البئر المعطلة والقصر المشيد . ومعنى وقصر مشيد أي مجصص ، والشيد الجص ـ في قول عكرمة ومجاهد ـ وقال قتادة : معناه رفيع ، وهو المرفوع بالشيد . وقال عدي بن زيد :

شاده مرمراً وجلـله كلـ   سـاً فللطير في ذراه وكور (١)

وقال امرؤ القيس :

وتيماء لم يترك بها جذع نخلة   ولا أجماً إلا مشيداً بجندل (٢)

وقال آخر :

كحية الماء بين الطين والشيد (٣)

---

(١) شرح ديوان امرئ القيس (اخبار المراقسة) ٣٦٠ وتفسير القرطبي ١٢/٧٤ والطبري ١٧/ ١١٦ واللسان (شيد)

(٢) شرح ديوانه : ١٥٧ وروايته (أطماً) بدل (أجماً)

(٣) تفسير الطبري ١٧/١١٦ والقرطبي ١٢/٧٤ وتمامه :

لا تحسبني وان كنت امرءاً غمراً   كحية الماء بين الطين والشيد

ويقال شدته أشيده إذا زينتـه . وقال الكلبي قصر مشيد : معناه حصين ٠ وقيل : ان البئر والقصر معروفان باليمين ٠ وفي تفسير أهل البيت إن معنى « وبئر معطلة » أي وكم من عالم لا يرجع اليه ، ولا ينتفع بعلمه ، ولا يلتفت اليه . ومعنى الآية: أفلم يسيروا فى الأرض فينظروا إلى آثار قوم أهلكهم الله بكفرهم وأبادهم بمعصيتهم، ليروا من تلك الاثار بيوتاً خاوية ، قد سقطت على عروشها ، وبئر الشرب قد باد أهلها وعطل رساوها وغار معينها وقصراً مشيداً مزيناً بالجص ، قد خلا من السكن ، وتداعى بالخراب ، فيتعظوا بذلك ، ويخافوا من عقوبة الله ، وبأسه الذي نزل بهم .

قوله تعالى:

﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَٰكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (٤٦) وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ (٤٧) وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَيَّ الْمَصِيرُ (٤٨) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٤٩) فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ (٥٠) خمس آيات بلا خلاف ٠

قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي « مما يعدّون » بالياء ، على الخبر عن

الكفار . الباقون بالتاء ، على الخطاب .

لما اخبر الله تعالى عن اهلاك الامم الماضية جزاء على كفرهم ومعاصيهم ، نبه الذين يرتابون بذلك . فقال « أفلم يسيروا فى الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها» إذا شاهدوا آثار ما أخبرنا به ، وسمعوا صحة ماذكرناه عمن أخبرهم بصحته من الذين عرفوا أخبار الماضين . وفيها دلالة على أن العقل هو العلم ، لان معنى ﴿ يعقلون بها ﴾ يعلمون بها مدلول ما يرون من العبرة . وفيها دلالة على أن القلب محل العقل والعلوم ، لأنه تعالى وصفها بأنها هي التي تذهب عن إدراك الحق ، فلولا أن التبيين يصح أن يحصل فيها ، لما وصفها بأنها تعمى ، كما لا يصح أن يصف اليد والرجل بذلك . والهاء في ﴿ انها لا تعمى ﴾ هاء عماد ، وهو الاضمار على شروط التفسير ، وانما جاز أن يقول : ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ، للتأكيد لئلا يتوهم بالذهاب الى غير معنى القلب ، لانه قد يذهب الى ان فيه اشتراكا كقلب النخلة ، فاذا قيل هكذا كان أنفى للبس بتجويز الاشتراك واما قوله ﴿ يقولون بافواههم ما ليس فى قلوبهم ﴾ (١) فلان القول قد يكون بغير الفم . والمعنى فى الآية ان الابصار وإن كانت عمياً ، فلا تكون فى الحقيقة كذلك ، اذا كان عارفاً بالحق . وانما يكون العمى عمى القلب الذي يجحد معه معرفة الله ووحدانيته .

ثم قال ﴿ ويستعجلونك ﴾ يا محمد ﴿ بالعذاب ﴾ أن ينزل عليهم ، ويستبطؤنه ، وان الله لا يخلف ما يوعد به ﴿ وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة : يوم من أيام الآخرة ، يكون كألف سنة من ايام الدنيا . وقال ابن زيد ، وفى رواية اخرى عن ابن عباس : انه أراد يوماً من الأيام التي خلق الله فيها السموات والارض . والمعنى ﴿ وان يوماً عند ربك ﴾ من ايام العذاب ، في

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٦٧

الثقل والاستطالة ﴿ كألف سنة مما تعدون ﴾ في الدنيا ، فكيف يستعجلونك بالعذاب لولا جهلهم ، وهو كقولهم : ايام الهموم طوال ، وايام السرور قصار .

قال الشاعر :

يطول اليوم لا القاك فيه ويوم نلتقي فيه قصير (١)

وأنشد ابو زيد :

تطاولن أيام معن بنـــا فيوم كشهرين اذ يستهل (٢)

وقال جرير :

ويوم كأبهام الحبارى لهوته (٣)

وقيل « وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون » في طول الامهال للعباد لصلاح من يصلح منهم ، أو من نسلهم ، فكأنه ألف سنة لطوال الأناة . وقيل ﴿ وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون ﴾ في مقدار العذاب في ذلك اليوم ، أي انه لشدته وعظمه كمقدار عذاب ألف سنة من أيام الدنيـا على الحقيقة . وكذلك نعيم الجنة ، لأنه يكون في مقدار يوم السرور والنعيم مثل ما يكون في الف سنة من أيام الدنيا لو بقي ينعم ويلتذ فيها .

ثم قال تعالى ﴿ وكم من قرية أمليت لها ﴾ فالاملاء والامهال والتأخير نظائر ﴿ وهي ظالمة ﴾ اي مستحقة لتعجيل العقاب ، لكن اخذتها واهلكتها والي المصير ،

---

(١) هذا البيت ساقط من المطبوعة . (٢) هو في مجمع البيان ٤ / ٩٠

(٣) وفي المخطوطة (ويوم كأبهام الحبارى لطوله) ولم اجده في ديوان جرير وانما يوجد ابيات تشبه هذا وهي:

ويوم كابهام القطاة مزين الي صباه غالب لي باطله

لهوت بجني عليه سموطه وانس مجاليه وانس شمائله

لكل أحد ، بأن يزول ملك كل مالك ملك شيئاً في دار الدنيا ٠

ثم قال لنبيه ﴿ قل يا أيها الناس انما أنا لـكم نذير مبين ﴾ اي مخوف من معاصي الله بعقابه ، مبين لـــكم ما يجب عليكم فعله ، وما يجب عليكم تجنبه ﴿ فالذين آمنوا ﴾ اي صدقوا بالله واقروا برسله ﴿ لهم مغفرة ﴾ من الله تعالى لمعـاصيهم ولهم ﴿ رزق كريم ﴾ اي مع اكرامهم بالثواب الذي لا يقاربه تعظيم وتبجيل ٠

قوله تعالى :

﴿ وَٱلَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٥١) وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّىٰ أَلْقَى ٱلشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ ٱللَّهُ مَا يُلْقِي ٱلشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ ٱللَّهُ آيَاتِهِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٢) لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي ٱلشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ ٱلظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٣) وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهَادِ ٱلَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٥٤) وَلَا يَزَالُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ ٱلسَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴾ (٥٥) خمس آيات بلاخلاف ٠

قرأ ابن كثير وابو عمرو ﴿ معجزين ﴾ بالتشديد ، بمعنى مثبطين ومبطئن ، وهو قول مجاهد . الباقون ﴿ معاجزين ﴾ بالألف . قال قتادة : معناه مشاقين معاندين .

يقول الله تعالى ان ﴿ الذين سعوا فى آيات الله معجزين ﴾ ومعناه إن الذين يعجزون المؤمنين في قبول هذه الآيات اي يعجزونهم عن اقامتها بجحدهم تدبير الله (عز وجل) لها . ويحتمل ان يكون معنـاه يعجزونهم عن تصحيحها . والسعي الاسراع فى المشي ، ومنه قوله ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ﴾ (١) وسعى يسعى سعياً ، فهو ساع ، وجمعه سعاة ، واستسعاه فى الامر استسعاء . وقال قتادة : ظنوا انهم يعجزون الله أي يفوتونه وأن يعجزوه . وقال مجاهد : معناه مبطئين عن اتباع آيات الله . ومن قرأ ﴿ معاجزين ﴾ اراد انهم يجادلون عجز الغالب . ومن قرأ ﴿ معجزين ﴾ بالتشديد اراد طلب اظهار العجز . وقال ابن عباس : معنى ﴿ معاجزين ﴾ مشاقين . وقيل معنى ﴿معجزين﴾ مسـابقين ، يقـال : اعجزني الشيء بمعني سبقني وفاتني . وقال ابو علي : معـاجزين ظانين ومعتقدين انهم يفوتونا ، لانكارهم البعث . ومعجزين أي ينسبون من اتبع النبي (ص) الى العجز . وقال مجاهد : معناه مثبطين للناس عن النبي (ص) واتباعه .

وقوله « أولئـك أصحاب الجحيم » معناه الذين يسعون فى آيات الله طالبين إظهار عجزه إن لهم عذاب الجحيم ، وهم ملازمون لها .

وقوله « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته » روي عن ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك ومحمد بن كعب ومحمد ابن قيس : انهم قالوا : كان سبب نزول الآية انه لما تلى النبي (ص) « افرأيتم اللات

---

(١) سورة الجمعة آية ٩

والعزى ومنوة الثالثـة الأخرى » (١) القى الشيطان فى تلاوته (تلك الغرانيق العلى وإن شفاعتهن لترتجى) ومعنى الآية التسلية للنبي (ص) وانه لم يبعث الله نبياً ، ولا رسولا إلا اذا تمنى- يعني تلا- القى الشيطان في تلاوته بمايحاول تعطيله، فيرفع الله ماالقاه بمحكم آياته . وقال المؤرج : الامنية الفكرة ، بلغـــة قريش . وقال مجاهد : كان النبي (ص) إذاتأخر عنه الوحي تمنى أن ينزل عليه فيلقي الشيطان فى أمنيته، فينسخ الله ما يلقي الشيطان ويحكم آياته . وقال ابو علي الجبـائي : انما كان يغلط فى القراءة سهواً فيها ، وذلك جائز على النبي ، لانه سهو لا يعرى منه بشر ، ولا يلبث ان ينبهه الله تعالى عليه . وقال غيره : إنما قال ذلك فى تلاوته بعض المنافقين عن اغواء الشياطين ، وأوهم أنه من القرآن . وقال الحسن : انما قال : هي عند الله كالغرانيق العلى ، يعني الملائكة فى قولكم ، وإن شفاعتهن لترتجى فى اعتقادكم . والتمني فى الآية معناه التلاوة ، قال الشاعر :

تمنى كتاب الله أول ليلة　　　وآخره لاقى حمام المقادر (٢)

وقال الجبائي : انمـا سها النبي (ص) فى القراءة نفسها . فأما الرواية بأنه قرأ تلك الغرانيق العلى ، وإن شفاعتهن لترتجى ، فلا أصل لها ، لأن مثله لا يغلط على طريق السهو ، وانما يغلط في المتشابه .

وقوله « فينسخ الله ما يلقي الشيطان » أي يزيل الله ما يلقيه الشيطان من الشبهة « ثم يحكم الله آياته » حتى لا يتطرق عليها ما يشعثها . وقال البلخي : ويجوز أن يكون النبي (ص) سمع هاتين الكلمتين من قومه وحفظهما فلما قرأ النبي (ص) وسوس بهما اليه الشيطان ، وألقـاهما فى فكره ، فكاد أن يجريهما على لسانه ، فعصمه الله ، ونبهه ، ونسخ وسواس الشيطان ، وأحكم آياته ، بأن قرأها النبي (ص) محكمة

(١) سورة ٥٣ النجم آية ١٩ ـ ٢٠　　(٢) مرهذا البيت في ١ / ٣١٩

سليمة مما أراد الشيطان . ويجوز أن يكون النبي (ص) حين اجتمع اليــه القوم ، واقترحوا عليه أن يترك ذكر آلهتهم بالسوء ، أقبل عليهم يعظهم ويدعوهم الى الله ، فلما انتهى رسول الله الى ذكر اللات والعزى . قال الشيطان هاتين الكلمتين رافعاً بها صوته ، فألقاهما فى تلاوته في غمار من القوم وكثرة لغطهم ، فظن الكفار ان ذلك من قول النبي ، فسجدوا عند ذلك .

وقوله « والله عليم حكيم » معناه إنه عالم بجميع المعلومات ، واضع الاشياء مواضعها . والآية تدل على أن كل رسول نبي ، لأنه تعالى ذكر انه أرسلهم ، وانما قال من رسول ولا نبي ، لاختلاف المعنيين ، لأن الرسول يفيد أن الله أرسله ، والنبي يفيد أنه عظيم المنزلة يخبر عن الله . وقد قال بعض المفسرين : إن المراد بالتمني في الآية تمني القلب ، والمعنى انه ما من نبي ولا رسول إلا وهو يتمنى بقلبه ما يقربه الى الله من طاعاته ، وإن الشيطان يلقي في أمنيته بوسوسته واغوائه ما ينافي ذلـك ، فينسخ الله ذلك عن قلبه بأن يلطف له ما يختار عنده ترك ما اغواه به .

وقوله « ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة الذين في قلوبهم مرض » بيان من الله تعالى أنه يجعل ما يلقيه الشيطان من الأمنية فتنة ، فمعنى (ليجعل) يحتمل امرين :

احدهما ـ الحكم والتسمية ، كما تقول جعلت حسني قبيحاً ، ويكون المراد انه ينسخ ما يلقي الشيطان طلباً للفتنة والاغواء .

والثاني ـ انه أراد ليجعل نسخ ما يلقي الشيطان فتنة ، لأن نفس فعل الشيطان لا يجعله الله فتنة ، لأن ذلك قبيح ، والله تعالى منزه عن القبائح اجمع ، فمعنى الفتنة في الآية المحنة ، وتغليظ التكليف « للذين في قلوبهم مرض » أي شك ونفاق وقلة معرفة « والقاسية قلوبهم » يعني من قسى قلبه عن اتباع الحق . وقيل : هم الظالمون . ثم اخبر تعالى « إن الظالمين » لنفوسهم « لفي شقاق بعيــد » أي مشاقة

بعيدة من الله تعالى ، وبين انه يفعل ذالك « ليعلم الذين أوتوا العلم » بالله وصفته وأن أفعاله صواب « انه الحق من ربك » فيصدقوا به « فتخبت له قلوبهم » أي تطمئن اليه وتسكن . وبين ان الله تعالى يهدي من يؤمن الى صراط مستقيم ، بأن يلطف له ما يعلم انه يهتدي عنده « الى صراط مستقيم » .

ثم قال « ولا يزال الذين كفروا في مرية منه » يعني من القرآن . ومعناه الاخبار عمن علم الله تعالى من الكفار انهم لا يؤمنون بالآية خاصة . وهو قول ابن جريج إلا أن ﴿ تأتيهم الساعة ﴾ يعني القيامة ﴿ بغتة ﴾ أي فجأة ، وعلى غفلة ﴿ أو يأتيهم عذاب يوم عقيم ﴾ قال الضحاك : هو عذاب يوم القيامة . وقال مجاهد وقتادة : هو عذاب يوم بدر . وقيل معنى ﴿ عقيم ﴾ أي لامثل له في عظم امره لقتال الملائكة قال الشاعر :

عقم النساء بأن يلدن شبيهه   إن النساء بمثله لعقيم (١)

قوله تعالى :

﴿ اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٥٦) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (٥٧) وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللهُ رِزْقاً حَسَناً وَإِنَّ اللهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٥٨) لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلاً يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللهَ لَعَلِيمٌ

(١) البيت في مجمع البيان ٤ / ٩٢

حَلِيمٌ (٥٩) ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴾ (٦٠) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن عامر « ثم قتلوا » بالتشديد . الباقون بالتخفيف . من شدد أراد التكثير . ومن خفف ، فلأنه يحتمل القليل والكثير .

يقول الله تعالى إن الملك فى اليوم الذي وصفه بأنه « عقيم » وانه لا مثل له فى عظم الاهوال ، فيه الملك لله تعالى وحده . لاملك لاحد معه . وانما خص ذلك به، لأن فى الدنيا قد ملك الله تعالى أقواماً أشياء كثيرة . والملك اتساع المقـدور لمن له تدبير الأمور ، فالله تعالى يملك الأمور لنفسه ، وكل مالك سواه ، فانما هو مملك له بحكمه ، اما بدليل السمع او بدليل العقل .

وقوله ﴿ يحكم بينهم ﴾ أي يفصل فى ذلك اليوم بين الخلائق ، وينصف بينهم فى الحكم ، والحكم الخبر بالمعنى الذي تدعو اليـه الحكمة ، ولهذا قيل: الحكم له ، لأن كل حاكم غيره ، فانما يحكم باذنه واعلام من جهته إما من جهة العقل او جهة السمع .

ثم اخبر تعالى ان ﴿ الذين آمنوا ﴾ اي صدقوا بوحدانيته ، وصدقوا أنبياءه ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ التي أمر الله بها انهم ﴿ في جنات النعيم ﴾ منعمين فيها . ﴿ وإن الذين كفروا ﴾ اي جحدوا ذلك ﴿ وكذبوا ﴾ بآيات الله ، فان لهم عـذاباً مهيناً ، يهينهم ويذلهم . والهوان الاذلال بتصغير القـــدر ، ومثـله الاستخفاف والاحتقار ، أهانه يهينه إهانة فهو مهان مذلل .

وقيل نزلت الآية في قوم من المشركين أتوا جماعة من المسلمين ، فقاتلوهم في الاشهر الحرم بعد ان نهاهم المسلمون عن ذلك ، فأبوا ، فنصروا عليهم . وقيل إن النبي (ص) عاقب بعض المشركين لما مثلوا بقوم من اصحابه يوم أحد .

وقوله ﴿ والذين هاجروا في سبيل الله ﴾ يعني الذين خرجوا من ديارهم واوطانهم بغضاً للمشركين الذين كانوا يؤذونهم بمكة ﴿ ثم قتلوا او ماتوا ليرزقنهم الله رزقاً حسناً ﴾ يعني الجنة ﴿وان الله لهو خير الرازقين﴾ ثم اقسم تعالى انه ليدخلن هؤلاء المهاجرين في سبيل الله الذين قتلوا ﴿ ليدخلنهم مدخلا يرضونه ﴾ ويؤثرونه يعني الجنة ، وما فيها من انواع النعيم . وقرأ نافع « مدخلا » بفتح الميم ، يريد المصدر او اسم المكان ، وتقديره : ليدخلنهم فيدخلون مدخلا يرضونه أو مكاناً يرضونه . والباقون بضم الميم وهو الأجود ، لانه من ادخل يدخل مدخلا لقوله « وأدخلني مدخل صدق » (١) وإن الله لعليم بأحوالهم ، حليم عن معاجلة الكفار بالعقوبة .

وقوله « ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغي عليه لينصرنه الله » قيل نزلت فى قوم من المشركين لقوا جماعة من المسلمين ، فقاتلوهم في الاشهر الحرم بعد أن نهاهم المسلمون عن ذلك ، فأبوا . فنصروا عليهم . وقيل : إن النبي (ص) عاقب بعض المشركين لما مثلوا بقوم من أصحابه يوم أحد ، والأول لم يكن عقوبة ، وانما هو كقولهم الجزاء بالجزاء . والاول ليس بجزاء ، وانما هو لازدواج الكلام .

قوله تعالى :

﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ يُولِجُ ٱلَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيْلِ وَأَنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌۢ بَصِيرٌ (٦١) ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْكَبِيرُ (٦٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَتُصْبِحُ ٱلْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ ٱللَّهَ

(١) سورة ١٧ الاسرى آية ٨٠

لَطِيفٌ خَبِيرٌ (٦٣) لَهُ مَا فِي ٱلسَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٦٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ ٱلسَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (٦٥) خمس آيات بلا خلاف

قرأ أهل العراق إلا ابا بكر « وإن ما يدعون » بالياء . الباقون بالتاء . معنى ذلك ان « ذلك » الأمر « بأن الله يولج الليل في النهار » أي يدخل الليل على النهار ، والايلاج الادخال باكراه ، ولج يلج ولوجاً وأولج إيلاجاً واتلج اتلاجاً . وانما قال يولج الليل في النهار ـ ههنا ـ لأن ذلك يقتضي أن ذلك صادر من مقتدر لولاه لم يكن كذلك . وقيل : معنى « يولج الليل فى النهار » أن يدخل ما انتقص من ساعات الليل في النهار ، وما انتقص من ساعات النهار فى الليل . ومعنى « وإن الله سميع بصير » ـ ههنا ـ أنه يسمع ما يقول عباده في هذا بصير به ، لايخفى عليه شيء منه حتى يجازي به .

وقوله « بأن الله هو الحق » وصفه بأنه الحق يحتمل أمرين :

احدهما ـ انه ذو الحق في قوله وفعله .

الثاني ـ انه الواحد فى صفات التعظيم التي من اعتقدها ، فهو محق .

وقوله « وإن ما يدعون من دونه هو الباطل » من قرأ بالتاء خاطب بذلك الكفار . ومن قرأ بالياء أخبر عنهم بأن ما يدعونه من دون الله من الاصنام والاوثان هو الباطل ، على الحقيقة « وإن الله هو العلي الكبير » فالعلي القادر الذي كل شيء سواه تحت معنى صفته ، بأنه قادر عليه ، ولا يجوز وصفه بـ (رفيع) على هذا المعنى ،

لان صفة علي منقولة اليه ، ولم تنقل صفة (رفيع) ووصفه بأنه الكبير ، يفيد أن كل شيء سواه يصغر مقداره عن معنى صفته ، لأنه القادر الذي لا يعجزه شيء ،العالم الذي لا يخفى عليه شيء .

وقوله « ألم تر » خطاب للنبي (ص) والمراد به جميع المكلفين يقول الله لهم ألم تعلموا « أن الله أنزل من السماء ماء » يعني غيثاً ومطراً « فتصبح الارض » بذلك « مخضرة» بالنبات « ان الله لطيف خبير » فاللطيف معناه أنه المختص بدقيق التدبير الذي لا يخفى عنه شيء ولا يتعذر عليه، فهو لطيف باستخراج النبات من الارض بالماء، وابتداع ما يشاء « خبير » بما يحدث عنه وما يصلح له. وقوله « فتصبح الارض » انما رفع (فتصبح) لانه لم يجعله جواباً للاستفهام ، لان الظاهر وإن كان الاستفهام فالمراد به الخبر ، كأنه قال : قد رأيت أن الله ينزل من السماء ماء ، فتصبح الارض مخضرة ، إلا انه نبه على ما كان رآه ليتأمل ما فيه قال الشاعر :

ألم تسأل الربع القواء فينطق　　وهل يخبرنك اليوم بيداً سملق(١)

لان المعنى قد سألته فنطق . ثم أخبر تعالى أن « له» ملك« ما فى السماوات وما فى الارض » لا ملك لاحد فيه . ومعناه إن له التصرف في جميع ذلك لا اعتراض عليه . وأخبر « إن الله هو الغني الحميد » فالغني هو الحي الذي ليس بمحتاج ، فهو تعالى المختص بأنه لو بطل كل شيء سواه لم تبطل نفسه القادرة العالمة . الذي لايجوز عليه الحاجة بوجه من الوجوه ، وكل شيء سواه يحتاج اليه ، لانه لولاه لبطل ، لانه لا يخلو من مقدوره أو مقدور مقدوره . و (الحميد) معناه الذي يستحق الحمد على أفعاله ، وهو بمعنى انه محمود .

---

(١) تفسير الطبري ١٧ / ١٣٤

ثم قال « ألم تر » يا محمد والمراد جميع المكلفين « ان الله سخر لكم ما في الأرض » من الجماد والحيوان اي قد ذلله لكم ، تتصرفون فيه كيف شئتم ، وينقاد لكم ، على ما تؤثرونه . وان الفلك تجري في البحر بأمر الله اي بفعل الله ، لانها تسير بالريح ، وهو تعالى المجري لها و﴿ يمسك السماء أن تقع على الارض ﴾ أي يمنعها من الوقوع على الارض ، ولا يقدر على إمساكها أحد سواه مع عظمها وثقلها « الا باذنه » اي لا تقع السماء على الارض إلا اذا أذن الله في ذلك بأن يريد ابطالها واعدامها . ومعنى (أن تقع) ألا تقع . وقيل معناه كراهية أن تقع . ثم أخبر انه تعالى ﴿ بالناس لرؤف رحيم ﴾ أي متعطف منعم عليهم .

قوله تعالى:

﴿ وَهُوَ ٱلَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنسَانَ لَكَفُورٌ (٦٦) لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُنَّكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ (٦٧) وَإِن جَادَلُوكَ فَقُلِ ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٨) ٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٦٩) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَٰلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ (٧٠) خمس آيات بلا خلاف .

لما ذكر الله تعالى انه الذي سخر للخلق ما في الارض من الحيوان وذللها لهم واجرى

الفلك في البحر ، كنا عنه بأن قال « وهو الذي أحياكم » ايضاً بعد ان لم تكونوا كذلك ، يقال أحياه الله ، فهو محي له « ثم يميتكم » بعد هذا الاحياء « ثم يحييكم » يوم القيامة للحساب إما الى الجنة ، وإما الى النار ثم اخبر عن الانسان بانه (كفور) أي جحود لنعم الله بما فعل به من انواع النعم ، وجحوده ما ظهر من الآيات الدالة على الحق في كونه قادراً على الاحياء والاماتة . والاحياء بعدها ، لا يعجزه شيء من ذلك .

ثم اخبر تعالى أن « لكل أمة منسكاً » أي مذهباً « هم ناسكوه » أي يلزمهم العمل به . وقيل : المنسك جميع العبادات التي أمر الله بها . وقيل : المنسك الموضع المعتاد لعمل خير او شر ، وهو المألف لذلك . ومناسك الحج من هذا ، لأنها مواضع العبادات فيه ، فهي متعبدات الحج . وفيه لغتان فتح السين ، وكسرها . وقال ابن عباس «منسكاً» اي عيداً . وقال مجاهد وقتادة : متعبداً في إراقة الدم بمنى ، وغيرها .

وقوله « فلا ينازعنك في الامر » لانهم كانوا يقولون : أتأكلون ما قتلتم ، ولا تأكلون الميتة التي قتلها الله . وقيل « لا ينازعنك في الأمر » نهي لهم عن منازعة النبي (ص) وقيل : نهي له لان المنازعة تكون من اثنين ، فاذا وجه النهي الى من ينازعه ، فقد وجه اليه . وقرىء « فلا ينزعنك » والمعنى لا يغلبنك على الامر .

ثم قال لنبيه (ص) « وادع الى ربك » يا محمد « انك لعلى هدى مستقيم » أي على طريق واضح . ثم قال « وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون » معناه إن جادلوك على وجه المراء والتعنت الذي يعمله السفهاء ، فلا تجادلهم على هذا الوجه ، وادفعهم بهذا القول . وقل « الله أعلم بما تعملون » وهذا أدب من الله حسن ، ينبغي أن يأخذ به كل احد « الله يحكم بينكم » أي يفصل بينكم « يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون » من توحيد الله وصفاته واخلاص عبادته ، وألا نشرك به غيره .

ثم قال لنبيه (ص) «ألم تعلم» والمراد به جميع المكلفين «أن الله يعلم ما فى السماء والارض» من قليل وكثير، لا يخفى عليه شيء من ذلك «إن ذلك في كتاب» يعني مثبتاً في اللوح المحفوظ الذي أطلع عليه ملائكته «إن ذلك على الله يسير» أي سهل غير متعذر.

قوله تعالى:

﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُم بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ (٧١) وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ٱلْمُنكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِٱلَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّن ذَٰلِكُمُ ٱلنَّارُ وَعَدَهَا ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ (٧٢) يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَٱسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ ٱجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن يَسْلُبْهُمُ ٱلذُّبَابُ شَيْئًا لَّا يَسْتَنقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ ٱلطَّالِبُ وَٱلْمَطْلُوبُ (٧٣) مَا قَدَرُوا ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٧٤) ٱللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ ٱلْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ ٱلنَّاسِ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ (٧٥) خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن حال الكفار الذين يعبدون مع الله الاصنام، والاوثان:

انهم « يعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطاناً » أي لاحجة ولا برهاناً ، وإنما قيل للبرهان سلطان ، لانه يتسلط على انكار المنكر ، فكل محق في مذهبه ، فله برهان يتسلط به على الانكار لمذهب خصمه .

وقوله « ومااليس لهم به علم » معناه ولا هو معلوم لهم ايضاً من جهة الدلالة ، لان الانسان قد يعلم صحة أشياء يعمل بها من غير برهان أدى اليها كعلمه بوجوب شكر المنعم ، ووجوب رد الوديعة ، ومدح المحسن وذم المسيء ، وغير ذلك ، مما يعلمه بكمال عقله ، وإن لم يكن معلوماً بحجة ، فلذلك قال « وما ليس لهم به علم » .

ثم اخبر انه ليس « للظالمين » أنفسهم بارتكاب المعاصي وترك المعرفة بالله من ينصرهم ويدفع عنهم عذاب الله إذا نزل بهم .

ثم اخبر تعالى عن حال الكفار وشدة عنادهم ، فقال « واذا تتلى عليهم آياتنا » يعني من القرآن وغيره من حجج الله تعالى الظاهرات البينات « تعرف » يا محمد « في وجوه الذين كفروا » بنعم الله ، وجحدوا ربوبيته « المنكر » من القول « يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا » فالسطوة اظهار الحال الهائلة للاخافة ، يقال : سطا عليه سطوة وسطواً وسطا به ايضاً فهو ساط . والانسان مسطو به . والانسان يخاف سطوات الله ونقماته . والسطوة والاستطالة والبطشة نظائر في اللغة . والمعنى إن هؤلاء الكفار إذا سمعوا آيات الله تتلى عليهم ، قاربوا أن يوقعوا بمن يتلوها المكروه .

ثم قال لنبيه (ص) « قل » يا محمد « أفأنبؤكم بشر من ذلكم » أي بشر من اعتدائكم على التالي لآيات الله . وقيل : بشر عليكم مما يلحق التالي منهم . ثم ابتدأ فقال « النار وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير » وقيل التقدير كان قائلا قال ما ذلك الشر ؟ فقيل « النار وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير » اي بئس

الموضع ، وكان يجوز في (النـار) الجر على البدل من (ذلـكم) لأنه في موضع جر بـ (من) وكان يجوز النصب بمعنى أعرفكم شراً من ذلكم النار ، والذي عليه القراء الرفع . ثم اخبر تعالى عن النار بأن الله وعدها الذين كفروا وبئس المرجع .

ثم خاطب جميع المكلفين من الناس ، فقال « يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له » يعني ضرب مثل ، جعل ، كقولهم ضرب على أهل الذمة الجزية ، لأنه كالتثبيت شبهه بالضرب المعروف ، وكذلك الضربة . والمثل : شبه حال الثاني بالأولى فى الذكر الذي صار كالعلم . ومن حـكم المثل أن لا يتغير ، لأنه صار كالعـلم . كقولهم « أطري انك فاعلة » .

ثم قال « ان الذين تدعون من دون الله » قرأ يعقوب بالياء على الخبر الباقون بالتاء على الخطاب ، كقوله « يا أيها الناس » . والذي عبدوه من دون الله الأصنام والاوثان « لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له » على ذلك وعاون بعضهم بعضاً مع صغر الذباب ، فكيف بالعظيم من الاشياء . ثم زاد في ضرب المثل ، فقال « وإن يـسلبهم الذباب شيئاً ... » يعني هؤلاء الكفار ، ومن جرى مجراهم لو سلبهم الذباب شيئاً وطار ، لما قدروا على استنقاذه منه وتخليصه من يديه . ثم اخبر تعالى بانه « ضعف الطالب » يعني من الأوثان « والمطلوب » من الذباب ـ وهو قول ابن عباس ـ ولم يأت بالمثل ، لأن فى الكلام دلالة عليه ، كأنه قال يا أيها الناس مثلكم مثل من عبد آلهة اجتمعت لأن تخلق ذباباً ، فلم يقدروا عليه ، وإن يسلبها الذباب شيئاً ، فلم تستنقذه منه . ومثل ذلك فى الحذف قول امرىء القيس :

وجـــدك لو شيء اتانا رسوله   سواك ولكن لم نجد عنك مدفعاً (١)

وتقديره لو أتانا رسول غيرك لرددناه وفعلنا به ، ولكن لم نجد عنك مدفعاً ،

---

(١) شرح ديوانه ١٣١ وقد مر فى ٥/ ٥٢٩ و ٦ / ٢٥٣ مع اختلاف يسير

فاختصر لدلالة الكلام عليه . وقال قوم : اراد أن الكافرين جعلوا لي الامثال من الاصنام التي عبدوها فاستمعوا لما ضرب لي من الامثال . ثم أخبرعنها كيف هي ، وكيف بعدها مما جعلوه مثلا ، ويدل عليه قوله « ما قدروا الله حق قدره » واختلفوا في معنى « ما قدروا الله حق قدره » فقال الحسن : معناه ما عظموه حق عظمته ، إذ جعلوا له شريكاً في عبادته . وهو قول المبرد والفراء . وقال قوم : معناه ما عرفوه حق معرفته . وقال آخرون : ما وصفوه حق صفته . وهو مثل قول أبي عبيدة . قال : يقول القائل : ما عرفت فلاناً على معرفته ، أي ما عظمته حق تعظيمه .

وفي ذلك دلالة على أن من جوز عبادة غير الله فهو كافر ، وكذلك من جوز ان يكون المنعم - بخلق النفس ، والبصر ، والسمع ، والعقل - غير الله ، فهو كافر بالله .

ثم اخبر تعالى عن نفسه ، فقال « ان الله لقوي » أي قادر على ما يصح ان يكون مقدوراً « عزيز » لا يقدر احد على منعه .

ثم قال تعالى « الله يصطفي من الملائكة رسلا » أي يختار منهم من يصلح الرسالة « ومن الناس » أي ويختار من الناس ايضاً مثل ذلك . وفي ذلك دلالة على انه ليس جميع الملائكة رسلا ، لأن (من) للتبعيض عند اهل اللغة ، وكما ان الناس ليس جميعهم أنبياء فكذلك الملائكة .

وقوله « إن الله سميع بصير » أي يسمع جميع ما يدرك بالسمع من الاصوات ودعاء من يدعوه خالصاً ، ودعاء من يدعو على وجه الاشراك به بصير بأحوالهم .

قوله تعالى

« يَعلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ ٧٦)

يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا ٱرْكَعُوا وَٱسْجُدُوا وَٱعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَٱفْعَلُوا ٱلْخَيْرَ

لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٧٧) وَجَاهِدُوا فِي ٱللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ ٱجْتَبَٰكُمْ وَمَا
جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَٰهِيمَ هُوَ سَمَّىٰكُمُ
ٱلْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ وَفِي هَٰذَا لِيَكُونَ ٱلرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ
وَتَكُونُوا شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ فَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا ٱلزَّكَوٰةَ وَٱعْتَصِمُوا
بِٱللَّهِ هُوَ مَوْلَىٰكُمْ فَنِعْمَ ٱلْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ ٱلنَّصِيرُ ﴾ (٧٨) ثلاث آيات بلا خلاف

لما اخبر الله تعالى عن نفسه بأنه « سميع بصير » وصف أيضاً نفسه بأنه « يعلم ما بين أيديهم » يعني ما بين أيدي الخلائق من القيامة وأحوالها ، وما يكون فى مستقبل أحوالهم ، « وما خلفهم » أي وما يخلفونه من دنياهم . وقال الحسن : يعلم ما بين أيديهم : أول اعمالهم ، وما خلفهم آخر أعمالهم « واليه ترجع الامور » يعني يوم القيامة ترجع جميع الأمور الى الله تعالى بعد ان كان ملكهم فى دار الدنيا منها شيئاً كثيراً .

ثم خاطب تعالى المؤمنين فقال « يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا » أي صلوا ، على ما امرتكم به ، من الركوع والسجود فيها ﴿ واعبدوا ربكم ﴾ الذي خلقكم ولا تشركوا به شيئاً ﴿ وافعلوا الخير ﴾ والخير النفع الذي يجل موقعه ، وتعم السلامة به ، ونقيضه الشر ، وقد أمر الله بفعل الخير ، ففعله طاعة له .

وقوله ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ أي افعلوا الخير لكي تفوزوا بثواب الجنة وتتخلصوا من عذاب النار . وقيل معناه افعلوه على رجاء الصلاح منكم بالدوام على افعال الخير واجتناب المعاصي والفوز بالثواب .

ثم أمرهم بالجهاد فقال ﴿ وجاهدوا في الله حق جهاده ﴾ قال ابن عباس : معناه

جاهدوا المشركين، ولا تخافوا في الله لومة لائم، وقال الضحاك: معناه اعملوا بالحق لله حق العمل.

وقوله ﴿هو اجتباكم﴾ فالاجتبا هو اختيار الشيء لما فيه من الصلاح. وقيل: معناه اختاركم لدينه، وجهاد اعدائه. والحق يجتبى، والباطل يتقى، ولا بد أن يكون ذلك خطاباً متوجهاً الى من اختاره الله بفعل الطاعات، دون أن يكون ارتكب الكبائر الموبقات. وإن كان سبق منه جهاد في سبيل الله.

وقوله ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ معناه لم يجعل عليكم ضيقاً في دينكم، ولا ما لا مخرج منه. وذلك أن منه ما يتخلص منه بالتوبة، ومنه ما يتخلص منه برد المظلمة، وليس في دين الاسلام ما لا سبيل الى الخلاص من عقابه. وفيه من الدليل ـ كالذي في قوله ﴿ولو شاء الله لأعنتكم﴾ (١) ـ على فساد مذهب المجبرة في العدل. ومثله قوله ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ (٢)

وقوله ﴿ملة ابيكم ابراهيم﴾ يحتمل نصب (ملة) وجهين:

احدهما ـ اتبعوا ﴿ملة أبيكم﴾ والزموا، لان قبله ﴿جاهدوا في الله حق جهاده﴾

والاخر ـ كملة أبيكم إلا انه لما حذف حرف الجر اتصل الاسم بالفعل فنصب. وقال الفراء: نصبه بتقدير: وسع ملتكم، كما وسع ملة أبيكم. وقوله ﴿ملة أبيكم ابراهيم﴾ معناه انه يرجع جميعهم الى ولادة ابراهيم، وافاد هذا ان حرمة ابراهيم على المسلمين كحرمة الوالد على الولد، كما قال ﴿وازواجه امهاتهم﴾ (٣) ـ في قول الحسن.

وقوله «هو سماكم المسلمين» قال ابن عباس ومجاهد: الله سماكم المسلمين، فهو كناية عن الله. وقال ابن زيد: هو كناية عن ابراهيم وتقديره ابراهيم سماكم المسلمين

---

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٠ (٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٦

(٣) سورة ٣٣ الاحزاب آية ٦

بدليل قوله « ومن ذريتنا أمة مسلمة لك » (١) .

وقوله « من قبل » اي من قبل القرآن . ـ في قول مجاهد ـ وقيل: ملة ابراهيم داخلة في ملة محمد (ص) ، فلذلك قال « ملة ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل . وفي هذا » يعني القرآن . وقال السدي : معناه : وفي هذا الأوان ليكون الرسول شهيدا عليكم بطاعة من أطاع في تبليغه ، وعصيان من عصى « وتكونوا شهداء على الناس » بأعمالهم في ما بلغتوهم من كتاب ربهم وسنة نبيهم . ثم أمرهم باقامة الصلاة ، فقال « فاقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله » أي بدين الله الذي لطف به لعباده ـ في قول الحسن ـ وقيل : معناه امتنعوا بالله من أعدائكم « هو مولاكم » أي أولى بكم، وبتدبيركم ، وتصريفكم « فنعم » ما لكم « المولى » يعني الله « ونعم النصير » أي الناصر ، والدافع عن الخلق الله تعالى . وقيل : « نعم المولى » من لم يمنعكم الرزق لما عصيتموه « ونعم النصير » حين أعانكم لما أطعتموه .

وروي أن الله أعطى هذه الأمة ثلاث اشياء لم يعطها أحداً من الامم : جعلها الله شهيداً على الامم الماضية ، وقال لهم « ما جعل عليكم في الدين من حرج » (٢) وقال ﴿ ادعوني استجب لكم ﴾ (٣) .

* * *

---

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٢٨ (٢) سورة ٢٢ الحج آية ٧٨

(٣) سورة ٤٠ المؤمن آية ٦٠

٢٣ - سورة المؤمنون

مكية بلا خلاف، وهو قول قتادة ومجاهد: وهي مئة وثمان عشرة آية في الكوفي، وتسع عشرة في البصري، والمدنيين، وليس فيها ناسخ ولا منسوخ، إلا ما روي أنهم كانوا يجيزون الالتفات يميناً وشمالا وإلى ما وراء نسخ ذلك بقوله «في صلاتهم خاشعون» فلم يجيزوا أن ينظر المصلي إلا الى موضع سجوده.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) ٱلَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢) وَٱلَّذِينَ هُمْ عَنِ ٱللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَٱلَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَوٰةِ فَاعِلُونَ (٤) وَٱلَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٥) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) فَمَنِ ٱبْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ ٱلْعَادُونَ﴾ (٧) سبع آيات

يقول الله تعالى ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ أي فازوا بثواب الله، الذين صدّقوا

بالله واقروا بوحدانيته وصدقوا رسله . وقيل : معناه ، قد سعدوا ، قال لبيد :

فاعقلي ان كنت لمـــا تعقلي ولقد أفلح من كان عقل (١)

وقيل معنى ﴿ أفلح ﴾ بقي أي بقيت أعمالهم الصالحة ، ومنه قولهم (حي على الفلاح) أي على بقاء أعمال الخير ، ومعنى (قد) تقريب الماضي من الحال ، فدل على أن فلاحهم قد حصل بما هم عليه في الحال ، وهذا أبلغ في الصفة من تجريد ذكر الفعل . ثم وصف هؤلاء المؤمنين بأوصاف ، فقال ﴿ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ أي خاضعون متذالون لله فيها . وقيل : معناه يسعون،مقبلون على الصلاة بالخضوع والتذلل لربهم . وقيل : معناه خائفون . وقال مجاهـــد : هو غض الطرف وخفض الجناح . وقيل : أن ينظر المصلي الى موضع سجوده . وكان النبي (ص) يرفع بصره الى السماء . فلما نزلت هذه الآية طأطأ رأسه ، ونظر الى مصلاه . والخشوع في الصلاة هو الخضوع بجمع الهمة لها ، والاعراض عما سواها ، لتدبر ما يجري فيها : من التكبير ، والتسبيح ، والتحميد لله ، وتلاوة القرآن . وهو موقف الخاضع لربه الطالب لمرضاته بطاعاته .

ثم زاد في صفاتهم فقال ﴿ والذين هم عن اللغو معرضون ﴾ واللغو هو القول والفعل الذي لا فائدة فيه يعتد بها ، وهو قبيح على هذا الوجه . وقال ابن عباس : اللغو - ههنا - الباطل . وقال السدي : هو الكذب . وقال الكلبي هو الحلف . وحكي النقاش : انهم نهوا عن سباب الكفار إذا سبوهم ، وعن محادثتهم .

ثم قال ﴿ والذين هم للزكاة فاعلون ﴾ أي يؤدون ما يجب عليهم في أموالهم من الصدقات ، وسميت زكاة ، لأنه يزكو بها المال عاجلا وآجلا . ثم قال ﴿ والذين هم لفروجهم حافظون ﴾ قيل عنى بالفروج - ههنا - فرج الرجل خاصة بدلالة قوله ﴿ الا على أزواجهم

(١) مر هذا البيت في ١ / ٥٩ من هذا الكتاب

أو ما ملكت ايمانهم ﴾ ثم استثنى من الحافظين لفروجهم من لا يحفظ فرجه عن زوجته، أو ما تملك يمينه من الاماء على ما أباحه الله له ، لأن التزويج ينبغي أن يكون ، على وجه اباحة الله تعالى . و (ملك اليمين) في الآية المراد به الاماء لأن الذكور من المماليك لاخلاف في وجوب حفظ الفرج منهم . ومن ملك الأيمان ، لا يجمع بين الاختين في الوطىء ، ولا بين الأم والبنت . وكل ما لم يجز الجمع بينهم في العقد ، فلا يجوز الجمع بينهم في الوطىء بملك اليمين . ولا يخرج من الآية وطؤ المتمتع بها، لأنها زوجة عندنا ، وإن خالف حكمها حكم الزوجات في احكام كثيرة ، كما أن حكم الزوجات مختلف في نفسه . وذكره تعالى هذه الاوصاف ومدحه عليها يكفي ويغني عن الأمر بها ، لما فيها من الترغيب كالترغيب في الأمر ، وأنها مرادة ، كما أن المأمور به مراد ، وكلها واجب .

وانما قيل للجارية (ملك يمين) ولم يقل في الدار (ملك يمين) لأن ملك الجارية أخص من ملك الدار إذ له نقض بنية الدار ، وليس له نقض بنية الجارية ، وله عارية الدار ، وليس له عارية الجارية ، حتى توطأ بالعارية ، فلذلك خص الملك فى الأمة ، وانما قال « إلا على أزواجهم أوما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين » مع تحريم وطئها على وجوه : كتحريم وطىء الزوجة . والأمة في حال الحيض ، ووطىء الجارية إذا كان لها زوج ، أو كانت في عدة من زوج . وتحريم وطىء المظاهرة قبل الكفارة ، لأن المراد بذلك على ما يصح ويجوز ، مما بينه الله ، وبينه رسوله في غير هذا الموضع ، وحذف لأنه معلوم ، وهي من الامور العارضة في هذه الوجوه ايضاً ، فان من وطأ الزوجة أو الأمة في الاحوال التي حرم عليه وطؤها ، فانه لا يلزمه اللوم من حيث كانت زوجة أو ملك يمين وإنما يستحق اللوم من وجه آخر . واللوم والذم واحد ، وضدهما الحمد والمدح .

ثم قال تعالى « فمن ابتغى وراء ذلك » ومعناه من طلب سوى ذلك يعني الزوجية ، وملك اليمين ، فهو عاد . والابتغاء والبغية الطلب . والبغاء طلب الزنا ، والباغي طالب الاعتداء . و (العادون) هم الذين يتعدون الحلال الى الحرام . وقوله « وراء » ـ ههنا ـ قيل : معناه غير . وقال الفراء معناه « إلا على أزواجهم » إلا من أزواجهم « أو ما ملكت أيمانهم » في موضع خفض .

قوله تعالى :

﴿ وَٱلَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٨) وَٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٩) أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (١٠) ٱلَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١١) أربع آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وحده « لأمانتهم » على التوحيد . الباقون « لأماناتهم » على الجمع ، لقوله « إن الله يأمركم أن تؤدوا الآمانات الى أهلها » (١) وقرأ ابن كثير ذلك اختياراً ليطابق قوله ﴿ وعهدهم ﴾ . وقرأ حمزة والكسائي ﴿ على صلاتهم ﴾ على التوحيد ، لان الصلاة اسم جنس يقع على القليل والكثير ، فكذلك قوله ﴿ أمانتهم ﴾ والاصل فيه المصدر كالعمل . الباقون ﴿ صلواتهم ﴾ على الجمع ، ومن جمع جعله بمنزلة الاسم ، لاختلاف انواعها . لقوله ﴿ حافظوا على الصلوات ﴾ (٢) قال ابو علي النحوي : الجمع أقوى ، لأنه صار اسماً شائعاً شرعياً ، وقد بينا الوجه فيه .

ثم زاد الله تعالى في صفات المؤمنين الذين وصفهم بالفلاح فقال والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ﴾ ومعناه الذين يراعون الأمانات التي يؤتمنون عليها ولا

(١) سورة ٤ النساء آية ٥٧   (٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٣٨

يخرنون فيها ، ويحفظون ما يعاهدون عليه من الأيمان والنذور ، فـلا يحنثون ولا ينكثون . والراعات قيـــام الراعي باصلاح ما يتولاه . ثم قال ﴿ والذين هم ﴾ على صلواتهم يحافظون ﴾ أي لا يضيعونها . ويواظبون على أدائها . وفى تفسير أهل البيت إن معناه : الذين يحافظون على مواقيت الصلوات فيؤدونها فى أوقاتها ، ولا يؤخرونها حتى يخرج الوقت . وبه قال مسروق وجماعة من المفسرين . وانما أعيـــد ذكر الصلاة ـ ههنا ـ لأنه أمر ـ ههنا ـ بالمحافظة عليها ، كما امر بالخشوع فيها ، فيما تقدم ، كما أعيد ذكر الفلاح ، لانه يجب بالخصال المذكورة بعده كما وجب فى ـ سورة البقرة ـ (١) بالخصال المذكورة قبله .

ثم اخبر تعالى عمن اجتمعت فيه هذه الخصال ، فقال « أولئك هم الوارثون » وقيل في معناه قولان :

احدها ـ انه يؤل أمره الى النعيم فى الجنة ، ويملك ما يعطيه الله ، كما يؤل أمر الوارث

الثاني ـ روى أبو هريرة عن النبي (ص) أنه قال (ما منكم أحـــد إلا وله منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار ، فان مات على الضلال ورث منزله أهل الجنة ، وإن مات على الايمان ، ورث هو منزل اهل النار) . وقال مجاهد : يهدم منزله فى النار .

ثم وصف الله تعالى الوارثين ، فقـال ﴿ الذين يرثون الفردوس هم فيهـا خالدون ﴾ وحقيقة الارث ملك ما يتركه الميت من بعده ، ممن هو أولى به فى حكم الله ، فهذا أصله ، ثم يشبه به ، فيقال : ورث فلان علم فلان أي صار اليه ، ومعنى ﴿ يرثون الفردوس ﴾ اي يصيرون اليها بعد الاحوال المتقدمة . والفردوس البستان الذي يجمع محاسن النبات . وقيل اصله رومي . وقيل : بل هو عربي ووزنه (فعلول) وقيل الفردوس البستان . الذي فيه كرم قال جرير :

(٣) انظر ١ / ٤٨ في تفسير آية ٥ من سورة البقرة

ما بعد يبرين من باب الفراديس (١)

وقال الجبائي ﴿ يرثون الفردوس ﴾ على التشبيه بالميراث المعروف من جهة الملك الذي ينتهي اليه أمره .

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ (١٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ (١٣) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَاماً فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْماً ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤) ثُمَّ إِنَّكُم بَعْدَ ذَٰلِكَ لَمَيِّتُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ (١٦) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن عامر وابو بكر عن عاصم « عظماً » في الموضعين على التوحيد . الباقون على الجمع . فمن وحد ، فلأنه اسم جنس يقع على القليل والكثير . ومن جمع ، فلقوله « أإذا كنا عظاماً ورفاتا » (٢) وقوله « أإذا كنا عظاماً نخرة » (٣) وقوله « من يحيي العظام » (٤) وما أشبه ذلك .

---

(١) ديوانه ٢٥٠ وصدره : (فقلت للرحل إذ جد الرحيل بنا) ويبرين اسم بلد من بلاد بني سعد . وباب الفراديس بدمشق .

(٢) سورة ١٧ الاسرى آية ٤٩ ، ٩٨　　(٣) سورة ٧٩ النازعات آية ١١

(٤) سورة ٣٦ يس آية ٧٨

يقول الله تعالى على وجه القسم، انه : خلق « الانسان من سلالة من طين » فقال ابن عباس ومجاهد : المراد بالانسان كل انسان، لانه يرجع إلى آدم الذي خلق من سلالة . وقال قتادة : المراد بالانسان آدم، لانه استل من أديم الأرض . وقيل : استل من طين . والسلالة صفوة الشيء التي تخرج منه، كأنها تستل منه . والسلالة صفوة الشيء التي تجري قبل ثفله، وكدره، لانها متقدمة على ثفله، كتقديم السلف والأجر على الآخرة . وقد تسمى النطفة سلالة والولد أيضاً سلالة وسليلة . والجمع سلالات، وسلائل، قال الشاعر :

وهل كنت إلا مهرة عربية سليلة أفراس تجللها بغل (١)

وقال آخر :

فجاءت به عضب الاديم غضنفرا سلالة فرج كان غير حصين (٢)

وقال آخر :

يقذفن في أسلابها بالسلائل (٣)

وقال آخر :

إذا نتجت منها المهارى تشابهت على القود لا بالانوف سلائله (٤)

وفي الآية دلالة على أن الانسان هو هذا الجسم المشاهد، لأنه المخلوق من نطفة، والمستخرج من سلالة، دون ما يذهب اليه قوم : من انه الجوهر البسيط، او شيء لا يصح عليه التركيب والانقسام، على ما يذهب اليه معمر وغيره .

---

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ١٠٩ والطبرى ١٨ / ٦

(٢) تفسير الطبري ١٨ / ٦ وتفسير القرطبي ١٢ / ١٠٩ وقد نسبه لحسان، وروايته (حملت) بدل (فجاءت) (٣، ٤) تفسير الطبرى ١٨ / ٦

وقوله « ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » المعنى جعلنا الانسان ، وهو من ولد من نسل آدم « نطفة » وهي القطرة من ماء المني التي يخلق الله منها الحيوان ، على مجرى العادة في التناسل ، فيخلق الله من نطفة الانسان إنساناً ومن نطفة كل حيوان ما هو من جنسه . ومعنى « مكين » أي مكين لذاك ، بأن هيىء لاستقراره فيه الى بلوغ أمده الذي جعل له .

وقوله « ثم خلقنا النطفة علقة » فالعلقة القطعة من الدم إذا كانت جامدة ،فبين الله تعالى أنه يصير تلك النطفة علقة ، ثم يجعل العلقة مضغة ، وهي القطعة من اللحم . ثم اخبر انه يجعل المضغة « عظاماً » ، وقرىء « عظماً » وهي قراءة ابن عامر وأبي بكر عن عاصم . فمن قرأ « عظاماً » أراد ما في الانسان من أقطاع العظم . ومن قرأ « عظماً » فلأنه اسم جنس يدل على ذلك .

ثم بين تعالى انه يكسو تلك « العظام لحماً » ينشئه فوقها ، كما تكسى الكسوة . وقوله ثم « انشأناه خلقاً آخر » يعني بنفخ الروح فيه ـ في قول ابن عباس ومجاهد ـ وقيل : نبات الأسنان والشعر ، واعطاه العقل والفهم . وقيل « خلقاً آخر » معناه ذكر او انثى . ثم قال « فتبارك الله أحسن الخالقين » ومعنى (تبارك) استحق التعظيم بأنه قديم لم يزل ، ولا يزال ، وهو مأخوذ من البروك ، وهو الثبوت . وقوله « احسن الخالقين » فيه دلالة على ان الانسان قد يخلق على الحقيقة ، لانه لو لم يوصف بخالق إلا الله ، لما كان لقوله « أحسن الخالقين » معنى . وأصل الخلق التقدير ، كما قال الشاعر :

ولأنت تفري ما خلقت وبعـ … ـض القوم يخلق ثم لا يفري (١)

ثم خاطب الخلق ، فقال ﴿ ثم إنكم ﴾ معاشر الخلق بعد هذا الخلق والاحياء

---

(١) مر تخريجه في ٦ / ٣٦٩

﴿ لميتون ﴾ أي تموتون عند انقضاء آجالكم. يقولون لمن لم يمت ويصح عليه الموت : ميت ومائت. ولا يقولون لمن مات : مائت. وكذلك فى نظائره سيد وسائد.

وقوله ﴿ ثم إنكم يوم القيامه تبعثون ﴾ أي تحشرون إلى الموقف والحساب والجزاء بعد أن كنتم أمواتاً، ولا يدل ذلك على أنه لا يحييهم فى القبور للمساءلة، لان قوله : انه يميتهم عند فناء آجالهم ويبعثهم يوم القيامة، لا يمنع من أن يحييهم فيما بين ذلك، ألا ترى أن القائل لو قال : دخلت بغداد فى سنة مئة، وخرجت منها فى سنة عشر ومئة، لم يدل على أنه لم يخرج فيما بينهما وعاد، فكذلك الآية. على ان الله تعالى اخبر انه أحيا قوماً، فقال لهم الله موتوا، ثم أحياهم، فلا بد من تقدير ما قلناه للجميع. وفيه دلالة على بطلان قول معمر، والنظام فى الانسان.

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (١٧) وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ (١٨) فَأَنشَأْنَا لَكُم بِهِ جَنَّاتٍ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (١٩) وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِن طُورِ سَيْنَاءَ تَنبُتُ بِالدُّهْنِ وَصِبْغٍ لِّلْآكِلِينَ ﴾ (٢٠) أربع آيات بلاخلاف.

قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو « سيناء » بكسر السين، ولم يصرف، لأنه إسم البقعة. الباقون بفتح السين. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « تنبت » بضم التاء

وكسر الباء . الباقون بفتح التاء وضم الباء . من كسر السين من « سيناء » ، فلقوله « طور سينين » (١) والسيناء الحسن ، وكل جبل ينبت الثمار فهو سينين . ومن فتح السين ، فلأنه لغتان . وأصله سرياني ، ومن فتح السين لا يصرفه في المعرفة ولا النكرة ، لأن الهمزة في هذا البناء لاتكون إلا للتأنيث ، ولا تكون للالحاق لأن (فعلال) لا يكون إلا في المضاعف مثل (الزلزال والقلقال) ومن كسر السين ، فالهمزة عنده منقلبة عن الياء ك (علباء ، وحرباء) وهي التي تظهر في قولك (سينابة) لما بنيت للتأنيث . وانما لم يصرف على هذا القول ، وإن كان غير مؤنث ، لأنه جعل اسم بقعة أو ارض ، فصار بمنزلة امرأة سميت بـ(جعفر). ومن ضم التاء من « تنبت » لم يعده بالباء ، وأراد تنبت الدهن . قال ابو علي الفارسي : ويحتمل أن يكون الباء متعلقاً بغير هذا الفعل الظاهر ، وتقدر مفعولا محذوفاً ، وتقديره : تنبت ثمرها وفيها دهن وصبغ . ومن فتح التاء عدى الفعل بالباء. كقولهم : ذهبت بزيد وأذهبت زيداً ، ويجوز أن يكون الباء في موضع الحال ، ولا يكون للتعدي . مثل ما قلناه في الوجه الأول وتقديره تنبت وفيها دهن .

يقول الله تعالى « ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق » يعني سبع سماوات ، خلقها الله فوق الخلائق ، وسماها طرائق ، لأن كل طبقة طريقة . وقال الجبائي : لأنها طرائق للملائكة ، وقال ابن زيد : الطرائق السماوات الطباق . وقال الحسن : ما بين كل سماء وسماء مسيرة خمسمائة عام وكذلك ما بين السماء والارض .

وقوله « وما كنا عن الخلق غافلين » معناه ما كنا غافلين ان ينزل عليهم ما يحييهم من المطر . ويحتمل أن يكون أراد ما كنا غافلين عن أفعالهم ، وما يستحقون بها من الثواب والعقاب ، بل نحن عالمون بجميع ذلك . وقيل « وما كنا عن الخلق

---

(١) سورة ٩٥ التين آية ٢

غافلين » بل كنا حافظين للسماء من أن تسقط عليهم ، فتهلكهم . والغفلة ذهاب المعنى عن النفس . ومثله السهو ، فالعالم لنفسه لا يجوز عليه الغفلة ، لأنه لا شيء إلا وهو عالم به . وإنما ذكر الغفلة بعد الطرائق ، لأن من جاز عليه الغفلة عن العباد جاز عليه الغفلة عن الطرائق التي فوقهم ، فتسقط عليهم ، فأمسك الله تعالى طرائق السموات أن تقع على الارض إلا باذنه . ولولا إمساكه لها لم تقف طرفة عين .

وقوله « وأنزلنا من السماء ماء بقدر » أي أنزلنا المطر والغيث بقدر الحاجة ، لا يزيد على قدر الحاجة ، فيفسد ، ولا ينقص عنها فيهلك ، بل وفق الحاجة .

وقوله « فاسكناه فى الارض » يعني انه تعالى أسكن الماء المنزل من السماء في الارض وأثبته في العيون والأودية . وروي عن النبي (ص) أنه قال : (أربعة أنهار من الجنة : النيل ، والفرات ، وسيحان ، وجيحان) .

ثم قال تعالى « وإنا على ذهاب به لقادرون » لا يعجزنا عن ذلك شيء ، ولو فعلناه لهلك جميع الحيوان ، فنبههم بذلك على عظم نعمة الله على خلقه ، بانزال الماء من السماء .

ثم أخبر تعالى انه ينشيء للخلق بذلك الماء ﴿ جنات ﴾ وهي البساتين ﴿ من نخيل وأعناب ﴾ لتنتفعوا بها معاشر الخلق ﴿ لكم فيها فواكه كثيرة ﴾ تتفكهون بها ﴿ ومنها تأكلون ﴾ وانما خص النخيل والاعناب ، لأنها ثمار الحجاز ، من المدنية والطائف . فذكرهم الله تعالى بالنعم التي يعرفونها .

وقوله ﴿ وشجرة تخرج من طور سيناء ﴾ انما خص الشجرة التي تخرج من طور سيناء ، لما فى ذلك من العبرة ، بأنه لا يتعاهدها إنسان بالسقي ، ولا يراعيها احد من العباد ، تخرج الثمرة التي يكون فيها الدهن الذي تعظم الفائدة وتكثر المنفعة به . وسيناء البركة ، كأنه قال جبل البركة ـ وهو قول ابن عباس ومجاهد ـ وقال قتادة

والضحاك : معناه الحسن . وقال ابن عباس : طور سيناء إسم الجبل الذي نودي منه موسى (ع) وهو كثير الشجر قال العجاج :

دانى جناحيه من الطور فمر (١)

وقيل يحتمل ان يكون (سيناء : فيعالا) من السنة ، وهو الارتفاع . والشجرة قيل انها شجرة الزيتون . وقوله ﴿ تنبت بالدهن ﴾ أي تنبت ثمرها بالدهن . ومن فتح التاء فمعناه تنبت بثمر الدهن . وقيل نبت وأنبت لغتان قال زهير :

رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم قطيناً بها حتى إذا أنبت البقل (٢)

وقيل الباء زائدة ، والمعنى تنبت ثمر الدهن ، كما قال الراجز :

نحن بنو جعدة أرباب الفلج نضرب بالبيض ونرجوا بالفرج (٣)

أي نرجوا الفرج . وقوله ﴿ وصبغ للآكلين ﴾ أي وجلعناه مما يتأدم به الانسان ويصطبغون به من الزيت والزيتون . والاصطباغ ان يغمز فيه ثم يخرجه ويأكله .

قوله تعالى :

﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٢١) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٢) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحاً إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٢٣) فَقَالَ الْمَلَؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ

---

(١) مر هذا الرجز فى ١ / ٢٨٦ (٢) ديوانه (دار بيروت) ٦٢

(٣) تفسير الطبري ١٨ / ١٠ والقرطبي ١٢ / ١١٥

شَاءَ ٱللهُ لَأَنزَلَ مَلٰئِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِي آبَائِنَا الأَوَّلِينَ (٢٤) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ ﴾ (٢٥) خمس آيات بلاخلاف.

قرأ ابن عامر ونافع وابو بكر عن عاصم « نسقيكم » بفتح النون . الباقون بضمها . قال بعضهم : هما لغتان سقيت وأسقيت ، قال الشاعر :

سقى قومي بني مجد واسقى نميراً والقبائل من هلال (١)

ولا يجوز ان يكون المراد في البيت (وأسقى) مثل قوله « وأسقيناكم ماء فراتاً » (٢) لأنه لا يكون قد دعا لقومه وخاصته بدون ما دعا الاجنبي البعيد عنه . والصحيح ان سقيت للشفة واسقيت للانهار والانعام تقول : دعوت الله ان يسقيه . ومن قرأ بضم النون أراد : انا جعلنا مافي ضروعها من الالبان سقياً لكم ، كما يقال : أسقيناهم نهراً إذا جعلته سقياً لهم ، وهذا كأنه اعم ، لان ما هو سقياً لا يمتنع أن يكون للشفة، وما يكون للشفة ـ فقط ـ يمتنع أن يكون سقياً. وماأ سقاناالله من البان الانعام أكثر مما يكون للشفة ومن فتح النون جعل ذلك مختصاً به الشفاه دون المزارع والمراعي ، فلم يكن مثل الماء في قوله « فأسقيناكموه » (٣) وقوله « وأسقيناكم ماء فراتاً » لأن ذلك يصلح للامرين ، ومن ثم قال « وسقاهم ربهم شراباً طهوراً » (٤) وانما قال هنا « مما في بطونها » وفي النحل « بطونه » (٥) لانه إذا أنث ، فلا كلام لرجوع ذلك الى الانعام . وإذا ذكر فلأن النعم والانعام بمعنى واحد ، ولئن التقدير :

(١) مر تخريجه فى ٦/٣٩٩
(٢) سورة ٧٧ المرسلات آية ٢٧
(٣) سورة ١٥ الحجر آية ٢٢
(٤) سورة ٧٦ الدهر آية ٢١
(٥) سورة ١٦ النحل آية ٦٦

ونسقيكم من بعض ما فى بطونه .

يقول الله تعالى « وإن لكم » معاشر العقلاء « فى الانعام » وهي الماشية التي تمشي على نعمة في مشيها ، خلاف الحافر فى وطئها ، وهي الابل والبقر والغنم ﴿ لعبرة ﴾ يعني دلالة تستدلون بها على توحيد الله ، وصفاته التي يختص بهادون سواه .

وقوله ﴿ نسقيكم مما فى بطونها ﴾ فالسقي اعطاء ما يصلح للشرب ، فلما كان الله تعالى قد أعطى العباد ألبان الأنعام ، باجرائه فى ضروعها ، وتمكينهم منها ، من غير حظر لها ، كان قد سقاهم اياها .

ثم قال ﴿ ولكم فيها ﴾ يعني في الانعام «منافع كثيرة» ولذات عظيمة ، ببيعها والتصرف فيها وأكل لحومها ، وشرب ألبانها ، وغير ذلك من الانتفاع باصوافها وأوبارها ، واشعارها ، وغير ذلك ﴿ ومنها تأكلون ﴾ يعني اللحم ، وغيره من الألبان ومايعمل منها . ثم قال : ومن منافعها انكم تحملون عليها الاثقال في اسفاركم بأن تركبوها وتحملوا عليها اثقالكم . ومثل ذلك على الفلك ، وهي السفن .

ثم اقسم تعالى انه أرسل نوحاً الى قومه ، يدعوهم إلى الله ، ويقول لهم ﴿ اعبدوا الله ﴾ وحده لا شريك له ، فانه لا معبود لكم غيره . ويحذرهم من عقابه ، ويقول ﴿ أفلا تتقون ﴾ نقمة الله بالاشراك معه فى العبادة . ثم حكى أن الملأ وهم ـ جماعة اشراف قومه ـ الكفار ، قال بعضهم لبعض : ليس نوح هذا إلا مخلوقاً مثلكم ، وبشر مثلكم ، وليس بملك ﴿ يريد أن يتفضل عليكم ﴾ فيسودكم ويترأسكم وان يكون افضل منكم « ولو شاء الله » ما قاله من توحيده واختصاصه بالعبادة ﴿ لا نزل ملائكة ﴾ عليكم يدعونكم الى ذلك . ثم قالوا « ما سمعنا بهذا » يعنى بما قال نوح ، وبمثل دعوته . وقيل بمثله بشراً أتى برسالة من ربه فى اسلافنا الماضين وابائنا واجدادنا الذين تقدمونا . ثم قالوا : ﴿ إن هو الا رجل به جنة ﴾ اي ليس

هذا ـ يعنون نوحاً ـ إلا رجل به جنة أي تعتاده غمرة تنفي عقله حتى يتخيل اليه ما يقوله ويخرجه عن حال الصحة وكمال العقل، فكان اشراف قومه يصدون الناس عن اتباعه، بما حكى الله عنهم، وقالوا: انه لمجنون يأتي بجنونه بمثل هذا. ويحتمل أن يكونوا أرادوا كأنه في طعمه فيما يدعو اليه مجنون. ثم قال بعضهم لبعض: ﴿تربصوا به حتى حين﴾ اي الى وقت ما، كأنهم قالوا لهم تربصوا به الهلاك وتوقعوه.

قوله تعالى:

﴿قَالَ رَبِّ ٱنصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ (٢٦) فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنِ ٱصْنَعِ ٱلْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ ٱلتَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ ٱثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ ٱلْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ (٢٧) فَإِذَا ٱسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى ٱلْفُلْكِ فَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي نَجَّانَا مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّالِمِينَ (٢٨) وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ ٱلْمُنْزِلِينَ (٢٩) إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أبو بكر عن عاصم ﴿منزلا﴾ بفتح الميم. الباقون بضمها. من فتح الميم جعله اسم المكان أو مصدراً ثلاثياً. ومن ضم الميم، فلانه مصدر (أنزل إنزالا)

لقوله ﴿ انزلني ﴾ ومثله ﴿ ادخلني مـدخل صدق ﴾ (١) ولو قرىء ﴿ وأنت خير المنزلين ﴾ لكان صوابًا بتقـدير أنت خير المنزلين به ، كما تقول : أنزلت حوائجي بك .

وقرا حفص عن عاصم ﴿ من كلّ زوجين ﴾ منونًا على تقدير اسلك فيها زوجين اثنين من كل ، اي من كل جنس ، ومن كل الحيوان . كما قال تعالى ﴿ ولكل وجهة ﴾ اي لكل انسان قبلة ﴿ هو موليها (٢) ﴾ لان (كلا ، وبعضاً) يقتضيان مضافاً إليهما . الباقون بالاضافـة إلى (زوجين) ونصب (اثنين) على انه مفعول به

يقول الله تعالى ان نوحًا (ع) لما نسبه قومه الى الجنة ، وذهاب العقل ، ولم يقبلوا منه ، دعا الله تعالى ، فقال « رب انصرني بما كذبون » أي اعني عليهم ، فالنصرة المعونة على العدو . فأجاب الله تعالى دعاءه . وأهلك عدوه ، فأغرقهم ونجاه من بينهم بمن معه من المؤمنين . وقوله « بما كذبون » يقتضي أن يكون دعا عليهم بالاهلاك جزاء على تكذيبهم إياه . فقال الله تعالى انا « أوحينا اليه أن اصنع الفلك » وهو السفينة « باعيننا » وقيل في معناه قولان :

احدها ـ بحيث نراها ، كما يراها الرائي من عبادنا بعينه ، ليتذكر انه يصنعها ، والله (عزوجل) يراه .

الثاني ـ بأعين أوليائنا من الملائـكة والمؤمنين ، فانهم يحرسونك من منع مانع لك .

وقوله « ووحينا » أي باعلامنا إياك كيفية فعلها . وقوله « فاذا جاء أمرنا » يعني إذا جاء وقت اهلاكنا لهم « وفار التنور » روي انه كان جعل الله تعالى علامة

(١) سورة ١٧ الاسراء آية ٨٠   (٢) سورة ٢ البقرة آية ١٤٨

وقت الاهلاك فوران التنور بالماء . فقال له : اذا جاء ذلك الوقت « فاسلك فيها » يعني فى السفينة ، وكان فوران الماء من التنور المسجور بالنـار ، معجزة لنوح (ع) ودلالة على صدقه ،وأكثر المفسرين على أنها التنور التي يخبز فيها . وروي عن علي (ع) انه أراد طلوع الفجر . ويقال : سلكته وأسلكته ، فيـه لغتان ، كما قال الشاعر :

وكنت لزاز خصمك لم أعرّد وقد سلكوك فى يوم عصيب (١)

وقال الهذلي :

حتى إذا أسلكوهم فى قتائدة شلا كما تطرد الجمـالة الشردا (٢)

وقيل:سلكته فيه حذف ، لان تقديره سلكت به فيه . ومعنى « فأسلك فيها » احمل فيها وادخل الى السفينة « من كل زوجين اثنين » أي من كل زوجين ، من الحيوان . اثنين : ذكراً وانثى . والزوج واحد له قرين من جنسه وقوله « واهلك» أي احمل اهلك معهم ، يعني الذين آمنوا معك ﴿ إلا من سبق عليه القول ﴾ بالاهلاك منهم ﴿ ولا تخاطبني في الذين ظلموا ﴾ اي لا تسلني فى الظالمين أنفسهم بالاشراك معي فـ ﴿ إنهم مغرقون ﴾ هالكون . ثم قال له ﴿ فاذا استويت انت ﴾ يا نوح ﴿ ومن معك على الفلك ﴾ واستقررتم فيه وعلوتم عليه ، وتمكنتم منه فقل شكراً لله ﴿ الحمد لله الذي نجانا ﴾ وخلصنا ﴿ من القوم الظالمين ﴾ لنفوسهم بجحدهم توحيـد الله . وقل داعياً ﴿ رب أنزلني منزلا مباركاً وانت خير المنزلين ﴾ وقال الجبائي : المنزل المبارك هو السفينة . وقال مجاهد : قال ذلك حين خرج من السفينة . وقال الحسن : كان فى السفينة . سبعة انفس من المؤمنين ، ونوح ثامنهم . وقيل : ستة . وقيل :

---

(١) انظر ٦ | ٣٨ ، ٣٢١

(٢) مر تخريجه فى ١ / ١٢٨ ، ١٤٩ و ٦ | ٣٢٢ ، ٤٥٩

ثمانين. وقيل :انه هلك كل ما كان على وجه الأرض إلا من نجا مع نوح فى السفينة. وقال الحسن : كان طول السفينة الفا ومئتي ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع . وكانت مطبقة تسير بين ماء السماء و بين ماء الارض .

ثم قال تعالى ﴿ ان فى ذلك ﴾ يعني فيما اخبرناك به وقصصنا عليك ﴿ لآيات ﴾ ودلالات للعقلاء ، يستدلون بها على توحيد الله وصفاته ﴿ وإن كنا لمبتلين ﴾ أي وإن كنا مختبرين عبادنا بالاستدلال على خالقهم بهذه الآيات ، ومعرفته وشكره على نعمه عليهم ، وبعبادته وطاعته وتصديق رسله .

قوله تعالى

﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ (٣١) فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ أَنِ ٱعْبُدُوا ٱللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٣٢) وَقَالَ ٱلْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ ٱلْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي ٱلْحَيٰوةِ ٱلدُّنْيَا مَا هٰذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ (٣٣) وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَراً مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذاً لَخَاسِرُونَ (٣٤) أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَاباً وَعِظَاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ (٣٥) هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾ (٣٦) ست آيات بلا خلاف .

قرأ ابو جعفر ﴿ هيهات هيهات ﴾ بكسر التاء . الباقون بفتحها . ولا خلاف

ترك التنوين فيها .

يقول الله تعالى ﴿ انا انشانا ﴾ واخترعنا ، من بعد إهلاك قوم نوح بالطوفان ﴿ قوماً آخرين ﴾ والانشاء والاختراع واحد ، وكلما يفعل الله تعالى ، فهو إنشاء واختراع . وقد يفعل الله تعالى الفعل عن سبب بحسب ما تقتضيه المصلحة . والقرن أهل العصر لمقارنة بعضهم لبعض ، ومنه قرن الكبش لمقارنته القرن الآخر ، ومنه القرينة، وهي الدلالة التي تقارن الكلام . وقوله « فارسلنا فيهم رسولا منهم » اخبار منه تعالى انه أرسل رسولا في القرن الذي انشاهم من بعد قوم نوح . وقال قوم : هو صالح وقيل:هود، لأنه المرسل بعد نوح «ان اعبدوا الله مالكم من اله غيره » أي ارسلناه بأن يقول لهم : اعبدوا الله وحده لا شريك له ، ويقول لهم : ما لكم معبود سواه ، وأن يخوفهم إذا خالفوه . ويقول لهم « أفلا تتقون »عذاب الله ، واهلاكه بارتكاب معاصيه ، فموضع (أن) من الاعراب نصب . وتقديره بأن اعبدوا الله ، فلما حذفت الباء نصب بـ (أرسلنا) .

وقوله « وقال الملأ من قومه » يعني ـ الاشراف ، ووجوههم ـ قالوا لغيرهم « الذين كفروا » بالله وكذبوا بآياته وحججه وبيناته ، وجحدوا « وكذبوا بلقاء الآخرة » والبعث والنشور يوم القيامة . وقوله « واترفناهم في الحياة الدنيا »والاتراف التنعم بضروب الملاذ ، وذلك أن التنعيم قد يكون بنعيم العيش ، وقد يكون بنعيم الملبس ، فالاتراف بنعيم العيش قال الراجز :

وقد أراني بالديار مترفا

وقوله « ما هـذا إلا بشر مثلكم » أي ليس هذا الذي يدعي النبوة من قبل الله إلا بشراً مثلكم « يأكل مما تأكلون منه» من الاطعمة « ويشرب مما تشربون منه » من الاشربة . ثم قالوا لهم « لئن أطعتم بشراً مثلكم » وعلى هيئتكم وأحوالكم « إنكم

اذاً لخاسرون » فجعلوا اتباع الرسول خسرانا ، لأنه بشر مثلهم ، ولم يجعلوا عبادة الصنم خسرانا ، لانه جسم مثلهم ، وهذا مناقضة ظاهرة .

ثم حكى انهم قالوا لغيرهم « ايعدكم » هذا الذي يدعي النبوة من قبل الله « أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما » ورفاتا « انكم مخرجون » وقيل في خبر (ان) الاول قولان :

احدهما - انه قوله (مخرجون) وتكون الثانية للتأكيد .

والثاني - ان يكون الخبر الجملة ، وتقديره : أيعدكم انكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما إخراجكم . ونظير تكرير (ان) قوله « ألم يعلموا انه من يحادد الله ورسوله فان له نار جهنم » (١) يعني فله نار جهنم - ذكره الزجاج - إلا ان هذه الثانية عملت في غير ما عملت فيه الأولى . وإنما هي بمنزلة المكرر في المعنى . وموضع «انكم» الأولى نصب ، وتقديره : ايعدكم بأنكم . وموضع (ان) الثانية كموضع الأولى ، وانما ذكرت تأكيداً ، والمعنى : أيعدكم أنكم تخرجون إذا متم ، فلما بعد ما بين (ان) الأولى ، والثانية بقوله « إذا كنتم ترابا وعظاما » أعيد ذكر (أن) .

ثم قالوا لهم « هيهات هيهات لما توعدون » من البعث ، والنشور ، والجزاء بالثواب والعقاب . ومعنى « هيهات » بعد الأمر جداً حتى امتنع ، وهو بمنزلة (صه ، ومه) إلا ان هذه الأصوات الأغلب عليها الأمر والنهي وهذا في الخبر ونظيره (شتان) أي بعدما بينهما جداً ، وانما لم تتمكن هذه الاصوات في الأسماء بخروجها إلى شبه الافعال التي هي معانيها ، وليست مع ذلك افعالا ، لانه لا يضمر فيها ، ولا لها تصرف الأفعال في أصلها ، وانما جعلت هكذا ، للافهام بما تفهم به البهيمة من الزجر بالأصوات ، على هذه الجملة . وقال ابن عباس : معنى (هيهات)

---

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦٤

بعيد بعيد . والعرب تقول : (هيهات) لما تبغي ، وهيهات ما تبغي ، قال جرير :

فهيهات هيهـــات العقيق ومن به وهيهات وصل بالعقيق نواصله (١)

ويروى أيهات . وكان الكسائي : يقف بالهاء ، فيقول : هيهاة ، على قياس هاء التأنيث في الواحد زائدة نحو (علقاة) واختار الفراء الوقف بالتاء ، لأن قبلها ساكناً ، فصارت كما تقول : بنت وأخت . قال : ولأن من العرب من يخفض التاء، فدل ذلـك على انها ليست بهاء التأنيث ، وانما هي بمنزلة دراك ، ونظار ماله . ومن وقف بالهـاء جعلهـا كالادارة وقال الزجاج : يجوز هيهات وهيهتاً وهيهاتاً بالتنوين ، وترك التنوين . قال الاخفش : يجوز فتح التاء وكسرها ومنهم من يجعل بدل الهـاء همزة ، فيقول : أيهات ، وهي لغة تميم ، غير انهم يكسرون التـاء . ومن العرب من إذا جعلها فى موضع إسم . قال : لم أره مذ أيهات من النهار ـ بضم التاء ـ وتنوينها . ومنهم من يجعل مكان التاء نوناً ، فيقول : ايهان واحدها أيها ، قال الشاعر :

ومن دوني الاعيار والقيع كله وكتمان أيهاناً أشت وأبعدا (٢)

قوله تعالى :

﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٣٧) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ (٣٨) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ (٣٩) قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ﴾ (٤٠) أربع آيات بلا خلاف .

حكى الله تعالى عن الملأ الذين قالوا « هيهات هيهات لما توعدون » لقومهم

(١) ديوانه ٣٨٥ « داربيروت » (٢) تفسير القرطبي ١٢ / ١٢٣

الذين أغووهم، وقالوا أيضاً ليست الحياة « إلا حياتنا الدنيــــا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين » أي لسنا نبعث يوم القيامــة على ما يقول هذا المدعي للنبوة من قبل الله . ومعنى « نموت ونحيا » أي يموت منا قوم ويحيا قوم ، لأنهم لم يكونوا يقرون بالنشأة الثانية ، فلذلك قالوه على هذا الوجه . وشبهتهم فى انكار البعث طول المدة فىالقرون الخالية ، فظنوا أنه ابداً على تلك الصفة ، وهذا أبلغ ، لأنه إذا اقتضت الحكمة طول المدة لما في ذلك من المصلحة المكلفين ، فلا بد منه ، لأن الحكيم لا يخالف مقتضى الحكمة، فقال النبي المرسل عند ذلك يا « رب انصرني بما كذبون » أي اهلك هؤلاء جزاء على تكذيبي ونصرة لي ، ومعونة على صحة قولي . فقـال الله تعالى له « عمـا قليل » أي عن قليل و (ما) زائدة « ليصبحن » هؤلاء القوم « نادمين » على ما فعلوه من تكذيب الرسل ، وجحـد وحدانية الله ، والاشراك مع الله فى عبادته غيره

واللام فى قوله « ليصبحن » لام القسم يجوز أن يقدم ما بعدها عليها وتقدير الكلام : ليصبحن هؤلاء نادمين عن قليل .

قوله تعالى:

﴿ فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّيْحَةُ بِٱلْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً فَبُعْدًا لِّلْقَوْمِ ٱلظَّالِمِينَ (٤١) ثُمَّ أَنشَأْنَا مِن بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ (٤٢) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ (٤٣) ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَأَتْبَعْنَا بَعْضَهُم بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ (٤٤) ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَٰرُونَ (٤٥) بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٤٦) إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا

عالينَ (٤٧) ست آيات في الكوفي والبصري، وسبع في المدنيين، عدوا قوله ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون، آية.

لما قال الله تعالى لصالح (ع) انه عما قليل يصبح هؤلاء الكفار نادمين، على ما فعلوا. حكى الله أنهم «أخذتهم الصيحة بالحق» والصيحة الصوت الشديد الذي يفزع منها، فأهلك الله تعالى (ثمود) بالصيحة وهي صيحة تصدعت منها القلوب. وقوله «بالحق» معناه على وجه الحق، وهو أخذهم بالعذاب من أجل ظلمهم، باذن ربهم وهو وجه الحق. ولو أخذوا بغير هذا، لكان أخذاً بالباطل، وهو كأخذ كل واحد بذنب غيره.

وقوله «فجعلناهم غثاء» فالغثاء القش الذي يجيء به السيل على رأس الماء: قصب وحشيش وعيدان شجر وغير ذلك. وقيل: الغثاء البالي من ورق الشجر، إذا جرى السيل رأيته مخالطاً زبده. وقوله «فبعداً لقوم لا يؤمنون» معناه بعداً لهم من الرحمة، وهي كاللعنة التي هي ابعاد من رحمة الله. وقالوا في الدعاء على الشيء: بعداً له، ولم يقولوا في الدعاء له قرباً له أي من الرحمة لانهم طلبوا الانغماس في الرحمة، فتركوا التقابل لهذه العلة. وقال ابن عباس ومجاهد. وقتادة: الغثاء المتفتت البالي من الشجر يحمله السيل. وقيل: ان الله بعث ملكاً صاح بهم صيحة ماتوا عندها عن آخرهم.

ثم اخبر تعالى فقال «وانشأنا من بعدهم» يعني بعد هؤلاء الذين أهلكهم بالصيحة «قروناً» أي أمماً «آخرين» واخبر انه «ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون» وهذا وعيد لهؤلاء المشركين، ومعناه إن كل أمة لها أجل ووقت

مقدر قدره الله لها إذا بلغته لا تؤخرعنه ولا تقدم عليه ، بل تهالك عنده . والأجل : هو الوقت المضروب لحدوث أمر من الامور ، وليس الأجل الوقت المعلوم أنه يحدث فيه أمر من الامور ، لان التأجيل فعل يكون به الوقت أجلا لأمر ، وما في المعلوم ليس بفعل . والأجل المحتوم لا يتأخر ولا يتقدم . والأجل المشروط بحسب الشرط. والمعنى في الأجل المذكور - في الآية - الأجل المحتوم .

ثم اخبر تعالى انه ارسل بعد ان أهلك من ذكره (رسلا تترا) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتنوين . الباقون بغير تنوين ، ولا خلاف في الوقف انه بألف . فمن نون لم يمل في الوقف ، ومن لم ينون فمنهم من يميل ، ومنهم من لا يميل . والمواترة المتابعة . وقيل : هي المواصلة يقال : واترت بين الخبرين أي تابعت بينهما . وقال ابن عباس ومجاهد ، وابن زيد : معنى « تترا » أي متواترين يتبع بعضهم بعضاً . وهي (فعلى) من المواترة فمن صرفها جعل الألف للالحاق ، ومن لم يصرفها جعلها للتأنيث ، ويقال: جاءت كتبه تترى. وأصل (تترى،وترى) من وترت، فقلبت الواو تاء لكراهتهم الواو أولا ، حتى لم يزيدوها هناك البتة مع شبهها بالتاء في اتساع المخرج ، والقرب في الموضع . وأصله في المعنى الاتصال ، فمنه الوتر الفرد عن الجمع المتصل ، ومنه الوتر لاتصاله بمكانه من القوس . ومنه وترت الرجل أي قطعته بعد اتصال .

ثم اخبر تعالى انه « كلما جاء أمة رسولها » الذي بعثه الله اليهم « كذبوه » ولم يقروا بنبوته .

وقوله « فاتبعنا بعضهم بعضاً » يعني في الاهلاك أي أهلاكنا قوماً بعد قوم « وجعلناهم أحاديث » يتحدثون بهم على وجه المثل في الشر ، وهو جمع احدوثة . ولا يقال في الخير لأن الناس يفسرون في الحديث بأسباب الشر أكثر وأغلب .

ثم قال تعالى « فبعداً » من رحمة الله ورسوله « لقوم لا يؤمنون » أي

لا يصدقون بوحدانيته فيقرون بالبعث والنشور والجزاء .

ثم اخبر تعالى انه أرسل ـ بعد إهلاك من ذكره ـ « موسى وهارون » نبيين « بآياتنا وسلطان مبين » بأدلة من الله وحجج ظاهرة « الى فرعون وملائه » يعني قومه « فاستكبروا وكانو قوماً عالين » والملأ الجماعة التي تملأ الصدر هيبتهم ، وهم أشراف القوم ورؤساؤهم ، وخصوا بالذكر ، لأن من دونهم أتباع لهم .فلما استكبروا وردوا دعوة الحق تبعهم غيرهم ممن هو دونهم .وقوله « فاستكبروا » اى تكبروا وتجبروا عن الاجابة لهما ، وطلبوا بذلك الكبر ، فكل مستكبر من العباد جاهل ، لانه يطلب أن يعظم بما فوق العبد ، وهو عبد لله مملوك يلزمه التذلل له والخضوع ، فهي صفة ذم للعبد ، وكذلك جبار ومتجبر ؛ وهو مدح فى صفات الله تعالى ، لان صفته تجل عن صفات المخلوقين ، وتعلوفوق كل صفة .

وقوله « وكانواقوماًعالين » أي كانوا قاهرين للناس بالبغي والتطاول عليهم ولهذا كانت صفة ذم . والعالي القاهر القادر الذي مقدوره فوق مقدور غيره لعظمه يقال : علا فلان إذا ترفع وطغا وتجاوز ، ومنه قوله « ألا تعلوا علي » (١) وقوله « إن فرعون علا فى الارض »(٢) وقوله « قد أفلح اليوم من استعلى » (٣) أي من علا على صاحبه وقهره بالحجة .

قوله تعالى :

« فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ (٤٨) فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ (٤٩) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

(١) سورة ٢٧ النمل آية ٣١ (٢) سورة ٢٨ القصص آية ٤

(٣) سورة ٢٠ طه آية ٦٤

لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٥٠) وَجَعَلْنَا ٱبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ (٥١) أربع آيات بلاخلاف.

يقول الله تعالى حكاية عن فرعون وقومه بعد ما أخبر عنهم بالاستكبار، والعلو على موسى وهارون، وترك اجابتهما انهم «قالوا أنؤمن» أي نصدق «لبشرين مثلنا» أي انسانين خلقهم مثل خلقنا، وسمي الانسان بشراً، لانكشاف بشرته، وهي جلدته الظاهرة، حتى احتاج الى لباس يكنه، لأن غيره من الحيوان مغطى البشرة بريش أو صوف أو شعر أو وبر أو صدف، لطفاً من الله تعالى لهم إذ لم يكن هناك عقل يدبر أمره مع حاجته الى ما يكنه. وهدى الانسان الى ما يستغني به في هذا الباب. وقوله «وقومهما لنا عابدين» معناه انهم لنا مطيعون طاعة العبد لمولاه. وقال قوم: معناه إنهم يذلون لنا ويخضعون. وقال ابو عبيدة: كل من دان لملك، فهو عابد له، ومنه سمي أهل الحيرة العباد، لأنهم كانوا يطيعون ملوك العجم. قال الحسن: كان بنوا إسرائيل يعبدون فرعون وفرعون يعبد الأوثان.

ثم اخبر عنهم انهم كذبوا موسى وهارون، فكان عاقبة تكذيبهما أن اهلكهم الله وغرقهم. والاهلاك إلقاء الشيء بحيث لا يحس به، فهؤلاء هلكوا بالعذاب ويقال للميت: هالك من هذا المعنى.

ثم اقسم تعالى انه آتى موسى الكتاب يعني التوراة التي فيها ما يحتاجون اليه لكي يهتدوا إلى طريق الحق، من معرفة الله وخلع الانداد.

وقوله «وجعلنا ابن مريم وأمه آية» معناه جعلناها حجة، على أنه تعالى قادر على اختراع الاجسام من غير شيء، كما اخترع عيسى من غير أب. والآية ـ ههنا ـ في عيسى (ع) أنه ولد من غير فحل، ونطق في المهد. وفي أمه أنها حملته

من غير ذكر وبرأها كلامه في المهد من الفاحشة .

وقوله « وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين » يقال : آوى اليه يأوي ، وآواه غيره يؤويه ايواء أي جعله مأوى له . (والربوة) المكان المرتفع على ما حوله ، ويجوز ضم الراء وفتحها وكسرها ، وبالفتح قرأ عاصم وابن عامر . الباقون بالضم أيضاً . ولم يقرأ احد بالجر . ويقال : رباوة بفتح الراء وكسرها والف بعد الباء . وصار خمس لغات . والربوة التي أويا اليها هي الرملة ـ في قول ابي هريرة ـ وقال سعيد بن المسيب: هي دمشق ، وقال ابن زيد : هي مصر . وقال قتادة هي بيت المقدس . وقال ابوعبيدة: يقال : فلان في ربوة من قومه أي في عز وشرف ، وعدد . وقوله « ذات قرار » أي تلك الربوة لها ساحة وسعة أسفل منها . و « ذات معين » أي ماء جار ، ظاهر بينهم . وقيل : معنى « ذات قرار » ذات استواء يستقر عليه . ومعين ماء جار ظاهر للعيون ـ في قول سعيد والضحاك ـ وقال قتادة « ذات قرار » ذات ثمار ، ذهب إلى انه لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها . ومعين (مفعول) من عنته اعينه ، ويجوز أن يكون (فعيلا) من معن يمعن ، وهو الماعون ، وهو الشيء القليل ـ في قول الزجاج ـ قال الراعي :

قوم على الاسلام لما يمنعوا ماعونهم ويبدلوا التنزيلا

قيل معناه وفدهم . وقيل : زكاتهم . وأمعن في كذا إذا لم يترك منه إلا القليل . وقال الفراء : المعن الاستقامة . قال عبيد بن الابرص :

واهيـة او معين ممعن أو هضبة دونها لهوب (١)

واحدها لهب ، وهو شق في الجبل ، واهية أي وهت . ومطر ممعن أي مار .

---

(١) ديوانه « دار بيروت » ٢٥

كتابخانه
مجمع ذخائر اسلامي

قوله تعالى:

﴿ يَا أَيُّهَا ٱلرُّسُلُ كُلُوا مِنَ ٱلطَّيِّبَاتِ وَٱعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٥٢) وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (٥٣) فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُراً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٥٤) فَذَرْهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ (٥٥) أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ (٥٦) نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَل لاَ يَشْعُرُونَ (٥٧)

ست آيات •

قرأ اهل الكوفة وابن عامر (وإن) بكسر الهمزة ، وخفف ابن عامر النون وسكنها . وقرأ الباقون بفتح الهمزة مشددة النون .

قال قوم : هـذا خطاب لعيسى (ع) حكاه الله تعالى ، قالوا : وذلك لما جرى ذكره كأنه قال: يا عيسى « كلوا من الطيبات » وقال : آخرون : هو خطاب للنبي (ص) خاصة خاطبه بلفظ الجمع ، كما يقال للرجل الواحد : أيها القوم كفوا عنا. وقال قوم : لمـا ذكر بعض الانبياء ، كأنه قال : وقلنا لهم « يا ايهـا الرسل كلوا من الطيبات» والأكل تناول الطعام بالفم ، ومضغه وابتلاعه . وصورة « كلوا » صورة الأمر ، والمراد به الاباحة . وأصل « كلوا » أؤكلوا ، فحـذفت الهمزة تخفيفاً لكثرة الاستعمال . والمعنى مفهوم ، لأنه من الاكل . و (الطيبات) الحلال ، وقيل : هو المستلذ . فعلى الوجه الأول يكون أمراً بنفل ، لأن تقديره كلوا من الحلال على الوجه الذي يستحق به الحمد . وعلى الثاني يكون على الاباحة ، كما قال

تعالى « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق »(١).

وقوله « واعملوا صالحاً » أمر من الله لهم بأن يعملوا الطاعات، واجباتها ونوافلها. والصلاح الاستقامة، على ما تدعو اليه الحكمة. وقال قوم: انما هذا حكاية لما قيل لجميع الرسل. وهو الوجه. وقال آخرون: المعنى وقلنا لعيسى « يا أيها الرسل » على الجمع على ما ذكرناه من المثال.

وقوله « وإن هذه أمتكم » موضع (ان) نصب، لان تقديره، ولان ﴿ هذه أمتكم أمة واحدة وانا ربكم فاتقون ﴾ أي لهذه فاتقون. وقيل: موضعه الجر بالعطف على ﴿ بما تعملون عليم ﴾. ومن كسر الهمزة استأنف الكلام. ومعنى الأمة ههنا ـ الملة سماها بذلك للاجماع عليها بأمر الله. وقال الحسن وابن جريج: معنى ﴿ وإن هذه امتكم أمة واحدة ﴾ أي دينكم دين واحد. وقيل: جماعتكم جماعة واحدة في الشريعة التي نصبها الله لكم. ونصب ﴿ أمة واحدة ﴾ على الحال. وقال الجبائي: معناه ﴿ وإن هذه امتكم امة واحدة ﴾ في أنهم عبيد الله، وخلقه وتدبيره.

وقوله ﴿ فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً ﴾ فالزبر الكتب ـ في قول الحسن وقتادة ومجاهد وابن زيد ـ وهو جمع زبور، كرسول ورسل. والمعنى تفرقوا كتباً دانوا بها، وكفروا بما سواها، كاليهود دانوا بالتوراة وكفروا بالانجيل، والقرآن. وكالنصارى دانوا بالانجيل وكفروا بالقرآن. ومن قرأ ﴿ زبراً ﴾ بفتح الباء، وهو ابن عامر فمعناها جماعات، لانه جمع زبرة، وزبر، كبرمة وبرم.

وقوله ﴿ كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ أي كل طائفة بما عندها تفرح لاعتقادها بأن الحق معها. فقال الله تعالى لنبيه ﴿ فذرهم ﴾ يا محمد ﴿ في غمرتهم ﴾ أي جهلهم وضلالتهم. وقيل: في حيرتهم. وقيل: في غفلتهم. والمعاني متقاربة ﴿ حتى حين ﴾

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٣١

أي حين وقت الموت . وقيل : حين العذاب .

ثم قال تعالى منكراً عليهم ﴿ أيحسبون ﴾ أي يظنون هؤلاء الكفار ﴿ أنما نمدهم به من مال وبنين ﴾ تمام الكلام أحد شيئين :

احدهما ـ أيحسبون أن الذي نمدهم به من اجل ما لهم وبنيهم ، بل إنما نفعل ذلك لما فيه من المصلحة .

والثاني ـ أن يكون فيه حذف ، وتقديره أيحسبون أن الذي نمدهم به من المال والبنين حق لهم أو لكرامتهم عندنا ، لا ، بل نفعل ذلك لما فيه من المصلحة التي ذكرناها ، ويكون قوله ﴿ نسارع لهم في الخيرات ﴾ ابتداء كلام ، ولا يجوز أن يكون الانكار وقع لظنهم ان ذلك مسارعة لهم فى الخيرات ، لأنه تعالى قد سارع لهم في الخيرات ، بما فعل بهم من الأموال والبنين ، لما لهم فى ذلك من اللطف والمصلحة . والغرض في ذلك ان يعرفوا الله ويؤدوا حقوقه ﴿ بل لا يشعرون ﴾ أي وهم لا يشعرون بذلك ، ولا يفهمونه لتفريطهم في ذلك .

والمسارعة تقديم العمل فى اوقاته التي تدعو الحكمة الى وقوعه فيه . وهي سرعة العمل . ومثله المبادرة . وانما بني على (مفاعلة) لان الفعل كأنه يسابق فعلا آخر . والخيرات المنافع التي يعظم شأنها ، ونقيضها الشرور . وهي المضار التي يشتد أمرها . والشعور العلم الذي يدق معلومه ، وفهمه على صاحبه دقة الشعر . وقيل : هو العلم من جهة المشاعر . وهي الحواس ، ولهذا لا يوصف الله تعالى به . وقيل : نسارع لهم فى الخيرات أي نقدم لهم ثواب اعمالهم لرضانا عنهم ، ومحبتنا إياهم ، كلا ، ليس الأمر كذلك ، بل نفعله ابتلاء في التعبد لهم .

قوله تعالى:

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ هُم مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ (٥٨) وَٱلَّذِينَ هُم بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (٥٩) وَٱلَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ (٦٠) وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوا وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٦١) أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴾ (٦٢) خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى ﴿ إن الذين هم من خشية ربهم ﴾ اي خوفاً من عقابه ﴿ مشفقون ﴾ والخشية ظن لحوق المضرة. ومثلها المخافة، ونقيضها الأمنة، فالخشية إنزعاج النفس بتوهم المضرة، والظن كذلك يزعج النفس، فيسمى باسمه على طريق البلاغة، والخشية من الله خشية من عقابه وسخطه على معاصيه، ﴿ والذين هم بآيات ربهم يؤمنون ﴾ وبحججه من القرآن وغيره يصدقون ﴿ والذين هم بربهم لا يشركون ﴾ أي لا يشركون بعبادة الله غيره، من الاصنام والاوثان، لان خصال الايمان لا تتم إلا بترك الاشراك دون ما يقول أهل الجاهلية إنا نؤمن بالله.

وقوله ﴿ والذين يؤتون ما آتوا ﴾ اي يعطون ما اعطوا، من الزكاة والصدقة، وينفقونه في طاعة الله ﴿ وقلوبهم وجلة ﴾ أي خائفة من عقاب الله لتفريط يقع منهم. قال الحسن: المؤمن جمع إحساناً وشفقة. وقال ابن عمر: ما آتوا من الزكاة ﴿ وقلوبهم وجلة ﴾ أي خائفة ﴿ انهم الى ربهم راجعون ﴾ اي يخافون من رجوعهم الى الله

يوم القيامة ، والى مجازاته اي يخافون ذلك ،لانهم لا يأمنون التفريط. ثم أخبر عمن جمع هذه الصفات وكملت فيه ، فقال ﴿ اولئك يسارعون في الخيرات ﴾ أي يبادرون الى الطاعات ، ويسارعون اليها : من الايمان بالله ، ويجتهدون في السبق اليها رغبة فيها ولعلمهم بما لهم بها من حسن الجزاء . وقوله ﴿ وهم لها سابقون ﴾ قيل في معناه ثلاثة اقوال :

احدها - قال ابن عباس انهم : سبقت لهم السعادة .

الثاني - وهم من اجل تلك الخيرات سابقون الى الجنة .

الثالث - وهم الى الخيرات سابقون .

قوله تعالى

﴿ وَلاَ نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاَّ وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ (٦٣) بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هٰذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذٰلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ (٦٤) حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ (٦٥) لاَ تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لاَ تُنْصَرُونَ (٦٦) قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ (٦٧) مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِراً تَهْجُرُونَ ﴾ (٦٨) ست آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه « لا نكلف نفساً إلا وسعها » يعنى إلا على قدر طاقتها وقوتها ، ومثله قوله تعالى « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » (١) والوسع

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٦

الحال التي يتسع بها السبيل الى الفعل . وقيل : إن الوسع دون الطاقة . والتكليف تحميل ما فيه المشقة بالأمر والنهي والاعلام ، وهو مأخوذ من الكلفة في الفعل ، والله تعالى مكلف عباده تعريضاً لهم للنفع الذي لا يحسن الابتداء بمثله ، وهو الثواب .

وفي الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة : في تكليف ما لا يطاق ، لأنه لو كلف ما لا يطيقه العبد لكان قد كلفه ما ليس في وسعه . والآية تمنع من ذلك .

وقوله « ولدينا كتاب ينطق بالحق » يريد الكتاب الذي فيه اعمال العباد مكتوبة من الطاعة والمعصية تكتبه عليه الملائكة الموكلون به كما قال « ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » (١) ثم أخبر تعالى « انهم لا يظلمون » أي لا يؤاخذون بما لا يفعلونه ولا ينقصون عما استحقوه .

ثم اخبر تعالى فقال « بل قلوبهم في غمرة من هذا » اى في غفلة من هذا اليوم ، وهذه المجازاة . وقال الحسن : معناه في حيرة . وهذا اخبار منه تعالى بما يكون منهم في المستقبل من الاعمال القبيحة ، زائدة على ما ذكره وحكاه أنه فعلهم « ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون » قيل في معناه قولان :

احدهما ـ قال قتادة وابو العالية ـ وفي رواية عن مجاهد ـ ان لهم خطايا من دون الحق .

والثاني ـ قال الحسن وابن زيد ـ وفي رواية عن مجاهد ـ ايضاً : أعمالا من دون ما هم عليه لا بد من ان يعملوها . وقوله « حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجأرون » فالمترف المتقلب في لين العيش ونعومته . ومنه قوله « وأترفناهم في الحياة الدنيا » (٢) و (يجأرون) معناه يضجون ، لشدة العذاب . وقال ابن عباس:

---

(١) سورة ٥٠ ق آية ١٨ (٢) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٣٣

يستغيثون . وقال مجاهد : كان ذلك بالسيوف يوم بدر ، والجؤار : رفع الصوت ، كما يجأر الثور . قال الاعشى :

يراوح من صلوات المليـــ　　ك طوراً سجوداً وطوراً جؤارا(١)

وقيل معنى « يجأرون » يصرخون بالتوبة ، فيقول الله لهم « لا تجأروا اليوم » أي لا تصرخوا في هذا اليوم « إنكم منا لا تنصرون » بقبول التوبة ، ولا لكم من يدفع عنكم ما أفعله من العذاب . ثم يقول الله تعالى لهم « قد كانت آياتي » أي حججي وبراهيني « تتلى عليكم » من القرآن وغيره « فكنتم على أعقابكم تنكصون» فالنكص الرجوع القهقرى وهو المشي على الاعقاب الى خلف ، وهو أقبح مشية . مثل شبه الله به أقبح حال في الاعراض عن الداعي الى الحق . وقال سيبويه : لأنه يمشي ولا يرى ما وراءه ، فهو النكوص . وقال مجاهد : ينكصون معناه يستأخرون. وقيل : يدبرون . وقوله « مستكبرين » نصب على الحال ، ومعناه « تنكصون » في حال تكبركم عن الانقياد لحجج الله ، والاجابة لانبيائه . وقال ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والضحاك : « مستكبرين به » أي بحرم الله أنه لا يظهر عليكم فيه أحد .

وقوله « سامراً تهجرون » فالسامر الذي يحدث بالسمر ليلا ، ومنه السمرة والسمار ، لان جميع ذلك من اللون الذي بين السواد والبياض . وقيل : السمر ظل القمر ، ويقال له الفخت ، ومعنى « سامراً » أي سماراً ، فوضع الواحد موضع الجمع لأنه في موضع المصدر ، كما يقال قوموا قائماً أي قياماً قال الشاعر :

من دونهم إن جئتهم سمراً　　عزف القيان ومجلس غمر (٢)

---

(١) ديوانه (دار بيروت) ٨٤ وقد مر في ١ / ٢٦٣

(٢) اللسان (سمر) . وتفسير الطبري ١٨ / ٢٦ والقرطبي ١٢ / ١٣٧

وكانوا يسمرون حول الكعبة بالليل . وقيل : انما وحد ، لأنه في موضع الوقت وتقديره لئلا تهجرون ، والهجر الكلام المرفوض ، وهو المهجور منه ، لأنه لا خير فيه . والنائم يهجر في نومه أي يأتي بكلام مختلط لا فائدة فيه . وفى معنى تهجرون قولان :

احدهما ـ تهجرون الحق بالاعراض عنه . فى قول ابن عباس .

الثاني ـ تقولون الهجر ، وهو السيء من القول ، فى قول سعيد بن جبير ومجاهد وابن زيد .

وقرأ نافع وحده « تهجرون » بضم التاء أراد من الهجر ، وهو الكلام السيء . الباقون بفتح التاء وضم الجيم ، على ما فسرناه ، يقال : هجر يهجر هجراً إذا هذى .

قوله تعالى :

﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ (٦٩) أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ (٧٠) أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴾ (٧١) ثلاث آيات بلاخلاف

يقول الله تعالى منكراً على هؤلاء الكفار « أفلم يدبروا القول » الذي أتاهم به من القرآن ويتفكروا فيه ، فيعلموا انه من قبل الله ، لعجز الجميع عن الاتيان بمثله . وقوله « أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين » توبيخ لهم على انكار الدعوة من هذه الجهة ، ومع ذلك ، فقد جاءت الرسل الأمم قبلهم ، متواترة ، فهو عيب وخطأ من كل جهة « أم لم يعرفوا رسولهم » لكونه غريباً فيهم ، فلا يعرفون صدقه ، ولا أمانته

« فهم له منكرون » لذلك ؟! ثم اخبر تعالى أن النبي (ص) « جاءهم بالحق » من عند الله « واكثرهم » يعني اكثر الناس « للحق كارهون » أي يكرهونه بمجيئه بما ينافي عادتهم .

قوله تعالى :

﴿ وَلَوِ ٱتَّبَعَ ٱلْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ ٱلسَّمٰوَاتُ وَٱلْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ (٧٢) أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ ٱلرَّازِقِينَ (٧٣) وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٤) وَإِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ ٱلصِّرَاطِ لَنَاكِبُونَ (٧٥) وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (٧٦) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وابو عمرو ، ونافع ، وعاصم « خرجاً » بلا ألف « فخراج » بألف . وقرأ حمزة والكسائي « خراجاً فخراج » بالالف فيهما . وقرأ ابن عامر « خرجاً فخرج » بلا ألف فيهما .

معنى قوله « ولو اتبع الحق أهواءهم » ان الحق لما كان يدعو الى الافعال الحسنة . والاهواء تدعو إلى الافعال القبيحة ، فلو اتبع الحق داعي الهوى لدعاه الى قبيح الاعمال والى ما فيه الفساد والاختلاط ، ولو جرى الامر على ذلك « لفسدت السماوات والارض ومن فيهن » ووجه فساد العالم بذلك : انه يوجب بطلان الادلة وامتناع الثقة بالمدلول عليه ، وانه لا يؤمن وقوع الظلم ، الذي لا ينصف منه ، وتختلط

الامور أقبح الاختلاط ولا يوثق بوعد ، ولا وعيد ، ولا يؤمن إنقلاب عدل الحكيم . وهذا معنى عجيب . وقال قوم من المفسرين : إن الحق ـ في الآية ـ هو الله والتقدير : ولو اتبع الحق أعني الله أهواء هؤلاء الكفار ، وفعل ما يريدونه لفسدت السموات و الارض . وقال الجبائي : المعنى لو اتبع الحق ـ الذي هو التوحيد ـ أهواءهم في الاشراك معه معبوداً سواه ، لوجب ان يكون ذلك المعبود مثلا له ولصح بينهما الممانعة ، فيؤدي ذلك الى الفساد ، كما قال تعالى « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » (١) .

والهوى ميل النفس الى المشتهى من غير داعي الحق ، كما قال تعالى « وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى » (٢) ، فلا يجوز لاحد أن يفعل شيئاً لانه يهواه . ولكن يفعله لانه صواب ، على انه يهواه أو لانه يهواه مع أنه صواب حسن جائز . وقال ابو صالح . وابن جريج : الحق هو الله ، وقال الجبائي معنى « ولو اتبع الحق أهواءهم » فيما يعتقدون من الآلهة « لفسدت السماوات والارض » كقوله « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا » .

وقوله « بل اتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون » ، قال ابن عباس : معنى الذكر البيان للحق . وقال غيره : الذكر الشرف . كقوله « وانه لذكر لك ولقومك » (٣) وكل ذلك يراد به القرآن .

ثم قال « أم تسألهم » يا محمد « خرجاً » أي اجراً على العمل ـ في قول الحسن ـ وأصل الخرج والخراج واحد ، وهو الغلة التي تخرج على سبيل الوظيفة منه . ومنه خراج الارض ، وهما مصدران لا يجمعان . ثم قال « فخراج ربك » أي أجر ربك « خير وهو خير الرازقين » يعني الله خير من يرزق . وفي ذلك دلالة على أن

(١) سورة ٢١ الانبياء آية ٢٢ (٢) سورة ٧٩ النازعات آية ٤١

(٣) سورة ٤٣ الزخرف آية ٤٤

غير الله قد يرزق باذنه ، ولولا ذلك لم يجز ﴿ خير الرازقين ﴾ .

ثم قال لنبيه محمد (ص) ﴿ وانك ﴾ يا محمد ﴿ لتدعوهم ﴾ أي هؤلاء الكفار ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ من التوحيد ، واخلاص العبادة ، والعمل بالشريعة ﴿ وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ يعني من لا يصدقون بالبعث يوم القيامة ﴿عن الصراط﴾ صراط الحق ﴿ لناكبون ﴾ أي عادلون عن دين الحق . وقال الجبائي : معناه لناكبون في الآخرة عن طريق الجنة ، بأخذهم يمنة ويسرة إلى النار .

ثم قال تعالى ﴿ ولو رحمناهم ﴾ في الاخرة ورددناهم الى دار الدنيا ، وكلفناهم فيها ﴿ للجوا في طغيانهم يعمهون ﴾ كما قال ﴿ ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ﴾(١) وقال ابن جريج يريد في الدنيا أي ﴿ لو انا رحمناهم وكشفنا مابهم من ضر ﴾ وجوع ونحوه ﴿ للجوا في طغيانهم ﴾ أي في غوايتهم ﴿ يعمهون ﴾ أي يترددون .

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا ٱسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ (٧٧) حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَاباً ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (٧٨) وَهُوَ ٱلَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَارَ وَٱلْأَفْئِدَةَ قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ (٧٩) وَهُوَ ٱلَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٨٠) وَهُوَ ٱلَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ ٱخْتِلَافُ ٱللَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (٨١) خمس آيات .

يقول الله تعالى انا اخذنا هؤلاء الكفار الذين ذكرناهم بالعذاب . وقيل :

(١) سورة ٦ الانعام اية ٢٨

هو الجدب وضيق الرزق ، والقتل بالسيف ﴿ فما استكانوا لربهم ﴾ أي لم يذلوا عند هذه الشدائد ، ولم يتضرعوا اليه ، فيطلبوا كشف البـلاء منه تعالى عنهم بالاستكانة له ، والاستكانة طلب السكون خوفاً من السطوة . يقال : استكان الرجل استكانة إذا ذل عند الشدة .

وقوله ﴿ حتى إذا فتحنا عليهم باباً ذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون ﴾ فالفتح فرج الباب بطريق يمكن السلوك فيه ،فكأنه فتح عليهم باباً أتاهم منه العذاب. وقيل : ان ذلك حين دعا النبي (ص) فقـال : (اللهم سنين كسني يوسف) فجاعـوا حتى أكلوا العلهز وهو الوبر بالدم فى قول مجاهد .

وقال ابن عباس : هو القتل يوم بدر . وقال الجبائي فتحنا عليهم باباً من عذاب جهنم فى الآخرة .

والابلاس الحيرة لليأس من الرحمة ، يقال : أبلس فلان إبلاساً إذا بهت عند انقطاع الحجة .

وقوله ﴿ وهو الذي أنشأكم ﴾ أي أوجدكم ، واخترعكم من غير سبب ﴿ وجعل لكم السمع والابصار ﴾ أي وخلق لكم السمع تسمعون به الاصوات والابصار تبصرون بها المرئيات وخلق لكم ﴿ الافئدة ﴾ وهو جمع فؤاد، وهو القلب ﴿ قليلا ما تشكرون ﴾ نصب (قليلا) على المصدر و(ما) صلة ، وتقديره تشكرون قليلا لهذه النعم التي أنعم بها عليكم .

ثم قال ﴿ وهو الذي ذرأكم ﴾ اي خلقكم وأوجـدكم ﴿ في الارض واليه تحشرون ﴾ يوم القيامة، فيجازيكم على أعمالكم إما الثواب أو العقاب . والمراد إلى الموضع الذي يختص تعالى بالتصرف فيه ، ولا يبقى لاحد هناك ملك . وقال الفراء: وهو الذي خلق السماوات والارض أي اخترعهما ، وانشأهما ، وقدرهما على ما فيهما

من انواع المخلوقات، ليدل بها على توحيده وألا إله سواه «وله اختلاف الليل والنهار» اي له مرورها يوماً بعد ليلة . وليلة بعد يوم، كما يقال إذا اتى الرجل الدار مرة بعد مرة : هو يختلف الى هـذه الدار . وقيل : معناه وله تدبيرها بالزيادة والنقصان .

ثم قال ﴿ افلا تعقلون ﴾ فتفكرون في جميع ذلك ، فتعلمون انه لا يستحق الالهية سواه ، ولا تحسن العبادة إلا له .

قوله تعالى :

﴿ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ (٨٢) قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَاباً وَعِظَاماً أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (٨٣) لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هٰذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٨٤) قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٥) سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٨٦) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٨٧) سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٨٨) قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٩) سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ (٩٠) بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٩١) عشر آيات بلاخلاف .

قرأ ابو عمرو « سيقولون الله » فى الأخيرتين . الباقون « لله » بغير الف ،

ولا خلاف في الاولى أنها بغير الف .

اخبر الله تعالى حاكياً عن الكفار ممن عاصر النبي (ص) أنهم لم يؤمنوا بالله ولم يصدقوا رسوله في اخلاص العبادة له تعالى « بل قالوا مثل ما قال الأولون » أي مثل الذي قاله الكفار الأولون : من انكار البعث والنشور والحساب والجنة والنار ، فأقوال هؤلاء مثل أقوال أولئك . وانما دخلت عليهم الشبهة في انكار البعث ، لأنهم لم يشاهدوا ميتاً عاش، ولا جرت به العادة . وشاهـدوا النشأة الاولى من ميلاد من لم يكن موجوداً . ولو فكروا في أن النشأة الأولى أعظم منه لعلموا أن من انكره فقد جهل جهلا عظيماً ، وذهب عن الصواب ذهاباً بعيداً ، لان من قدر على اختراع الاجسام لا من شيء ،قدر على إعادتها إلى الصفة التي كانت عليها ، مع وجودها .

ثم حكى ما قال كل منهم ، فانهم قالوا منكرين « أاذا متنا وكنا تراباً وعظاما أئنا لمبعوثون » أي كيف نصير أحياء بعد أن صرنا تراباً ورمماً وعظاماً نخرة ؟ ! ثم قالوا « لقد وعدنا » بهذا الوعد « نحن وآباؤنا » من قبل هذا الموعـد ، فلم نر لذلك صحة ، ولا لهذا الوعد صدقاً . وليس « هذا إلا أساطير الأولين » أي ما سطره الأولون مما لا حقيقة له ، وانما يجري مجرى حديث السمر الذي يكتب للاطراف به . والأساطير هي الأحاديث المسطرة في الكتب، واحدها أسطورة .

فقال الله تعالى لنبيه (ص) « قل » يا محمد لهؤلاء المنكرين للبعث والنشور « لمن الارض ومن فيها » أي من يملك الارض ويملك من فيها من العقلاء [وقوله « إن كنتم تعلمون » موافقة لهم في دعواهم . ثم قال في الجواب « سيقولون لله » أي سيقولون إن السموات والارض ومن فيهما لله ، لانهم لم يكونوا يجحدون الله . وانما كذبوا الرسول . وقوله « قل افلا تذكرون » أي افـلا تتفكرون في مالكها . وتتذكرون قدرته وانه لا يعجزه شيء عن إعادتكم بعد الموت ، مرة ثانية كما انشأكم

أول مرة] (١) ثم قال له « قل » يا محمد لهم ايضاً « من رب السماوات السبع » أي من مالكها والمتصرف فيها؟ ولولاه لبطل كل شيء سواه ، لأنه لا يصح إلا مقدوره اومقدورمقدوره ، فقوام كل ذلك به، ولا تستغني عنه طرفة عين لانها ترجع الى تدبيره على ما يشاء (عز وجل) وكذلك هو تعالى « رب العرش العظيم » وانما وجب أن يكون رب السماوات والعرش ، من حيث كانت هذه الاشياء جميعها محدثة ، لا بدّ لها من محدث اخترعها وانشأها، ولا بد لها من مدبر يدبرها ويمسكها، ويصرفها على ما تتصرف عليه ، ولا بد أن يختص بصفات : من كونه قادراً عالمًا لنفسه ليتأتى منه جميع ذلك ، على ما دبره . ولو لا كونه على هذه الصفات ، لما صح ذلك .

ثم اخبر أنهم يقولون في الجواب عن ذلك رب السماوات ورب العرش هو « الله » ومن قرأ بلا ألف فمعناه انهم يقولون إنها « لله » فعند ذلك « قل » لهم « افلا تتقون » الله ، ولا تخافون عقابه على جحد توحيده والاشراك في عبادته ؟!

ثم أمره بان يقول لهم أيضاً « من بيده ملكوت كل شيء » والملكوت عظم الملك ووزنه (فعلوت) وهو من صفات المبالغة نحو (جبروت) ومن كلامهم (رهبوت خير من رحموت) أي ترهب خير من ان ترحم . وقال مجاهد : ملكوت كل شيء خزائن كل شيء ، والمعنى أنه قادر على كل شيء إذا صح أن يكون مقدوراً له.

وقوله « وهو يجير » معناه أنه يعيذ بالمنع من السوء ، لما يشاء « ولا يجار عليه » أي لا يمكن منع من أراده بسوء منه . وقيل « هو يجير » من العذاب « ولا يجار عليه » منه . والاجارة الاعاذة ، والجار المجير المعيذ ، وهو الذي يمنعك ويؤمنك ومن استجار بالله اعاذه، ومن أعاذه الله لم يصل اليه احد . فانهم «سيقولون الله » الذي له

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة .

ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه . فقل لهم عند ذلك « أنى تسحرون » ومعناه كيف يخيل اليكم الحق باطلا ، والصحيح فاسداً ، مع وضوح الحق وتمييزه عن الباطل . ومن قرأ ﴿ الله ﴾ باثبات الالف ، فلانه يطابق السؤال فى قوله ﴿ من رب السموات السبع ورب الارض ... ومن بيده ملكوت كل شيء ﴾ لان جواب ذلك على اللفظ أن يقولوا ﴿الله﴾ . ومن قرأ «لله» باسقاط الالف ، حمله على المعنى دون اللفظ ، كقول القائل لمملوك : من مولاك ؟ فيقول انا لفلان . وانشد الفراء لبعض بني عامر :

واعلم انني سأكون رمساً إذا سار النواعج لا يسير

فقال السائلون لمن حفرتم فقال المخبرون لهم وزير(١)

لانه بمنزلة من قال: من الميت ؟ فقالوا له :وزير ، وذكر أنها في مصاحف أهل الامصار بغير الف ، ومصحف أهل البصرة فانها بالف . (٢) فأما الاولى فلا خلاف أنها بلا ألف لمطابقة السؤال في قوله ﴿ قل لمن الارض ﴾ والجواب يقتضى أن يقولوا : لله . وإنما أخبر الله تعالى عنهم ، بأنهم يقولون في جواب السؤال : لله ، لأنهم لو أحالوا على غير الله فى انه مالك السموات والارض ، وأن غيره بيده ملكوت كل شيء وأن غيره رب السموات السبع ، ورب العرش العظيم ، لظهر كذبهم . ولعلم كل احد بطلان قولهم ، لظهور الأمر في ذلك . وقربه من دلائل العقول .

وقوله ﴿ فأنى تسحرون ﴾ أي كيف تعمهون عن هذا ، وتصدون عنه ، من قولهم : سحرت أعيننا عن ذلك ، فلم نبصره . وقيل معنى ذلك : فأنى تخدعون، كقول امريء القيس :

---

(١) تفسير الطبري ١٨ / ٣٢

(٢) وفي المخطوطة (في مصاحف اهل الشام بغير الف وفي مصاحف أهل الامصار بالالف)

ونسحر بالطعام وبالشراب(١)

أي نخدع. وقيل معناه أنى تصرفون، يقال: ما سحرك عن هذا الامر أي ما صرفك عنه. ثم أخبر تعالى أنه أتى هؤلاء الكفار بالحق الواضح: من توحيد الله وصفاته وخلع الانداد دونه وأنه يبعث الخلق بعد موتهم، ويجازيهم على طاعاتهم بالثواب، وعلى معاصيهم بالعقاب، وان الكفار كاذبون فيما يخبرون بخلافه. قال المبرد: معنى ﴿أنى﴾ كيف، ومن أين.

قوله تعالى:

﴿ مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَٰهٍ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سُبْحَانَ ٱللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ(٩٢) عَالِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَادَةِ فَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ(٩٣) قُل رَّبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي مَا يُوعَدُونَ(٩٤) رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي ٱلْقَوْمِ ٱلظَّالِمِينَ (٩٥) وَإِنَّا عَلَىٰ أَن نُّرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ (٩٦) خمس آيات بلاخلاف.

قرأ ﴿عالم الغيب﴾ بالجر ابن كثير وأبو عمرو، وابن عامر وحفص عن عاصم. الباقون بالرفع. من جر رده على قوله ﴿ سبحان الله .... عالم الغيب ﴾ فجعله صفة لله. ومن رفعه، فعلى تقدير هو ﴿ عالم الغيب ﴾.

يقول الله تعالى مخبراً أنه لم يتخذ ولداً اي لم يجعل ولد غيره ولد نفسه، لاستحالة ذلك عليه، لانه محال أن يكون له ولد، فلايجوز التشبيه بما هو مستحيل ممتنع

(١) مر تخريجه في ١/ ٣٧٢ و٥/ ٢٦٨ و ٦/ ٤٨٥

إلا على النفي والتبعيد. واتخاذ الولد: أن يجعل الجاعل ولد غيره يقوم مقام ولده لو كان له. وكذلك التبني إنما هو جعل الجاعل ابن غيره يقوم مقام ابنه الذي يصح أن يكون ولداً له. ولذلك لا يقال: تبنى شاب شيخاً، ولا تبنى الانسان بهيمة، لما استحال ان يكون ذلك ولداً له. ولا يجوز أن يقال: اتخذه ولداً، اذا اختصه بضرب من المحبة، لأن في ذلك إخراج الشيء عن حقيقته كما أن تسمية ما ليس بطويل عريض عميق جسماً إخراج له عن حقيقته.

ثم اخبر انه كما لم يتخذ ولداً، لم يكن معه إله. وهذا جواب لمحذوف، وتقديره: لو كان معه إله آخر «اذاً لذهب كل إله بما خلق ولعلى بعضهم على بعض» وفيه إلزام لمن يعبد الاصنام. وقوله «لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا»(١) دليل عام في نفي مساو للقديم فيما يقدر عليه من جميع الاجناس والمعاني. ومعنى «اذاً لذهب كل إله بما خلق» أي لا نفرد به وبحوله من خلق غيره، لانه لا يرضى أن يضاف خلقه وانعامه الى غيره.

فان قيل: لم لا يكون كل واحد منهم حكيماً، فلا يستعلي على حكيم غيره؟

قلنا: لانه إذا كان جسماً وكل جسم محتاج، جاز منه أن يستعلي لحاجته، بل لا بد من أن يقع ذلك منه، لانه ليس له مدبر يلطف له حتى يمتنع من القبيح الذي يحتاج اليه، كما يلطف الله للملائكته وانبيائه بما في معلومه انهم يصلحون به.

ثم نزه نفسه تعالى عن اتخاذ الولد وأن يكون معه إله غيره، فقال «سبحان الله عما يصفون» من الاشراك معه، واتخاذ الولد له.

وقوله «عالم الغيب والشهادة» فلذلك يأتي بالحق، وهم يأتون بالجهل. ويحتمل ان يكون معناه إن عالم الغيب والشهادة لا يكون له شريك، لانه أعلى من كل شيء

(١) سورة ٢١ انبياء آية ٢٢

في صفته . قال الحسن : هو ردّ لقول المشركين : الملائكة بنات الله. وقال الجبائي : في الآية دلالة على انه يجوز أن يدعو الانسان بما يعلم انه يكون لا محالة وأن الله لا بد أن يفعله .

ثم قال تعالى ﴿ فتعالى عما يشركون ﴾ أي تعاظم الله عن ان يشرك هؤلاء الكفار معه من الاصنام والاوثان . ثم قال لنبيه (ص) ﴿ قل رب اما تريني ما يوعدون ﴾ ومعناه إن أريتني ما وعد هؤلاء الكفار به من العذاب والاهلاك . فقل يا ﴿ رب فلا تجعلني في القوم الظالمين ﴾ أي لا تجعلني في جملة من يشملهم العذاب بظلمهم ، وتقديره : إن انزلت بهم النقمة ، فاجعلني خارجاً منهم . فقال الله تعالى ﴿ وإنا على ان نريك ما نعدهم لقادرون ﴾ معناه إن ما وعدتهم به من العذاب والاهلاك على كفرهم قادر عليه ، لكني لا أفعله وأؤخره الى يوم القيامة لما في تأخيره من المصلحة .

قوله تعالى :

﴿ إِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ (٩٧) وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ (٩٨) وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ (٩٩) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (١٠٠) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ (١٠١) خمس آيات بلا خلاف .

امر الله تعالى نبيه (ص) أن يدفع السيئة من إساءة الكفار اليه بالتي هي أحسن

منها . ومعنى ذلك انهم إذا ذكروا المنكر من القول - الشرك - ذكرت الحجة في مقابلته وذكرت الموعظة التي تصرف عنه الى ضده من الحق ، على وجه التلطف في الدعاء اليه ، والحث عليه ، كقول القائل : هذا لا يجوز ، وهذا خطأ ، وعدول عن الحسن. وأحسن منه أن يوصل بذكر الحجة والموعظة كما بينـا . وقال الحسن : « بالتي هي أحسن » الاغضاء والصفح . وقيل : هو خطاب للنبي (ص) والمراد به الأمـــة ، والمعنى إدفع الأفعال السيئة بالافعال الحسنة التي ذكرها .

وقوله « نحن اعلم بما يصفون » معناه نحن اعلم منهم بما يستحقون به من الجزاء في الوقت الذي يصلح الأخـذ بالعقوبة إذا انقضى الأجل المضروب بالامهال . ثم قال له « قل » يا محمد ، وادع فقل يا « رب اعوذ بك من همزات الشياطين » أي نزغاتهم ووساوسهم ، فمعنى (أعوذ) اعتصم بالله من شر الشياطين ، في كل مايخاف من شره . والمعاذة هي التي يستدفع بها الشر ، والهمزات دفعهم بالاغواء الى المعاصي ، والهمز شدة الدفع . ومنه الهمزة : الحرف الذي يخرج من أقصى الحلق باعتماد شديد. والعياذ طلب الاعتصام من الشر « واعوذ بك رب أن يحضرون » هؤلاء الشياطين فيوسوسون لي ويغووني عن الحق .

وقوله « حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون » اخبار من الله تعالى عن أحوال هؤلاء الكفار ، وانه إذا حضر أحدهم الموت ، واشرف عليه سأل الله عند ذلك و « قال رب ارجعون » أي ردني الى دار التكليف « لعلي أعمل صالحاً » من الطاعات وأتلافى ما تركته . وانما قال « رب ارجعون » على لفظ الجمع لأحد امرين :

احدها - انهم استعانوا أولا بالله ، ثم رجعوا الى مسألة الملائكة بالرجوع الى

الله - في رواية ابن جريج .

والثاني - انه جرى على تعظيم الذكر في خطاب الواحد بلفظ الجمع لعظم القدر كما يقول ذلك المتكلم ، قال الله تعالى « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » (١) وقال « ولقـــد خلقنا الانسان » (٢) وما جرى مجراه . وروى النضر بن شمال قال : سئل الخليل عن قوله « رب ارجعون » ففكر ثم قال : سألتموني عن شيء لا أحسنه ولا أعرف معناه ، والله أعلم ، لانه جمع ، فاستحسن الناس منه ذلك .

فقال الله تعـالى فى الجواب عن سؤالهم « كلا » وهي كلمة ردع وزجر أي حقاً « إنها كلمة » فالكناية عن الكلمة والتقدير : ان الكلمة التي قالوها « كلمة هو قائلها » بلسانه . وليس لها حقيقة ، كما قال « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه » (٣)

وقوله « ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون » فالبرزخ الحاجز - وههنا - هو الحاجز بين الموت والبعث - في قول ابن زيد - وقال مجاهد: هو الحاجز بين الموت والرجوع الى الدنيا. وقال الضحاك : هو الحاجز بين الدنيا والاخرة . وقيل البرزخ الامهال . وقيل : كل فصل بين شيئين برزخ .

وفى الآية دلالة على أن احداً لا يموت حتى يعرف اضطراراً منزلته عند الله وانه من أهل الثواب أو العقاب - فى قول الجبائي وغيره - وفيها دلالة أيضاً على انهم فى حال التكليف يقدرون على الطاعة بخلاف ما تقول المجبرة .

ومعنى « ومن ورائهم » أي أمامهم وقدامهم ، قال الشاعر :

ايرجو بنو مروان سمعي وطاعتي   وقومي تميم والفلاة ورائيـــا

ومعنى « يبعثون » يوم يحشرون للحساب والمجازاة ، وأضيف الى الفعل لان ظرف الزمان يضاف الى الافعال .

(١، ٢) سورة ١٥ الحجر آية ٩ ، ٢٦   (٣) سورة ٦ الانعام آية ٢٨

قوله تعالى

﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَلَآ أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَآءَلُونَ (١٠٢) فَمَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ (١٠٣) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَٰلِدُونَ (١٠٤) تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ ٱلنَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَٰلِحُونَ (١٠٥) أَلَمْ تَكُنْ ءَايَٰتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ (١٠٦) خمس آيات بلا خلاف .

قوله تعالى « فاذا نفخ في الصور » ليوم الحشر والجزاء ومعنى نفخ الصور : هو علامة لوقت اعادة الخلق . وفي تصورهم الاخبار عن تلك الحال صلاح لهم في الدنيا ، لانهم على ما اعتادوه فى الدنيا من بوق الرحيل والقدوم . وقال الحسن : الصور جمع صورة أي إذا نفخ فيها الأرواح واعيدت احياء . وقال قوم : هوقرن ينفخ فيه إسرافيل بالصوت العظيم الهائل ، على ما وصفه الله . وقوله « فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » اخبار منه تعالى عن هول ذلك اليوم ، فانهم لايتواصلون هناك بالانساب ، ولا يحنون اليها ، لشغل كل انسان بنفسه . وقيل معناه : انهم لايتناسبون في ذلك اليوم ، ليعرف بعضهم بعضاً من أجل شغله بنفسه عن غيره . وقال الحسن : معناه لا أنساب بينهم يتعاطفون بها ، وإن كانت المعرفة بأنسابهم حاصلة بدلالة قوله « يوم يفر المرء من اخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه » (١) فاثبت انهم يعرفون أقاربهم وإن هربهم منهم لاشتغالهم بنفوسهم ، والنسب هو إضافة الى

(١) سورة ٨٠ عبس آية ٣٤ ـ ٣٦

قرابة في الولادة .

وقوله « ولا يتساءلون » معناه لا يسأل بعضهم بعضاً عن خبره وحاله ، كما كانوا فى الدنيا ، لشغل كل واحد منهم بنفسه . وقيل : لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل عنه من ذنوبه شيئاً . ولا يناقض ذلك قوله « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون »(١) لان هناك مواطن ، فمنها ما يشغلهم من عظيم الأمر الذي ورد عليهم عن المساءلة ، ومنها حال يفيقون فيها فيتساءلون . وقال ابن عباس : قوله « فاذا نفخ فى الصور » يعني النفخة الاولى التي يهلك عندها الخلق ، فلا احد يبقى ، ولا نسب هناك ولا تساؤل . وقوله ﴿ وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ﴾ فذلك عند دخولهم الجنة ، فانه يسأل بعضهم بعضاً ، وهو قول السدي .

وقوله « فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون » اخبار منه تعالى أن من عظمت طاعاته وسلمت من الاحباط - فى قول من يقول بذلك - ومن لا يقول بالاحباط فمعناه عندهم : إن من كثرت طاعاته ، وهو غير مستحق للعقاب ، فان اولئك هم المفلحون الفائزون .

« ومن خفت موازينه » بأن يكون احبطت طاعاته ، لكثرة معاصيه ٠ ومن لا يقول بالاحباط ، قال : معناه من لم يكن معه شيء من الطاعات وإنما معهم المعاصي ، لان الميزان إذا لم يكن فيه شيء يوصف بالخفة ، كما يوصف بالخفة إذا كان فيه شيء يسير في مقابلته ماهو أضعافه ، فان من هذه صورته ﴿فأولئك الذين خسروا انفسهم﴾ لأنهم أهلكوها بالمعاصي التي استحقوا بها العقاب الدائم ، وهم ﴿ فى جهنم ﴾ مؤبدون ﴿ خالدون ﴾ .

وقال الحسن والجبائي وغيرهما : هناك ميزان له كفتان ولسان . واختلفوا :

---

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ٢٧

فمنهم من قال : يوزن بها صحف الأعمال . وقال بعضهم : يظهر في احدى الكفتين النور، وفي الأخرى الظلمة ، فأيهما رجح تبينت الملائكة المستحق للثواب من المستحق للعقاب . وقال قتادة والبلخي : الميزان عبارة عن معادلة الاعمال بالحق . وبيان أنه ليس هناك مجازفة ولا تفريط .

ثم اخبر تعالى بأن النار التي يجعلون فيها ﴿ تلفح وجوههم ﴾ وانهم فيها ﴿ كالحون ﴾ يقال : لفح ونفح بمعنى واحد ، غير أن اللفح أعظم من النفح . واشد تأثيراً ، وهو ضرب من السموم للوجه ، والنفح ضرب الريح للوجه ، والكلوح تقلص الشفتين عن الاسنان حتى تبدو الأسنان ، قال الاعشى :

وله المقدم لا مثل له ساعة الشدق عن الناب كلح (١)

قوله تعالى :

﴿ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْماً ضَالِّينَ (١٠٧) رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٠٨) قَالَ اخْسَؤُا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ (١٠٩) إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١١٠) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيّاً حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴾ (١١١) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً ﴿ شقاوتنا ﴾ باثبات الألف . الباقون ﴿ شقوتنا ﴾ .

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٠ وروايته « في الحرب » بدل « لا مثل له »

وقرأ اهل الكوفة إلا عاصماً ونافع ﴿ سخرياً ﴾ بضم السين . الباقون بكسرها .

حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار انهم يعترفون على نفوسهم بالخطأ ، ويقولون ﴿ ربنا غلبت علينا شقوتنا ﴾ والشقوة المضرة اللاحقة في العاقبة . والسعادة المنفعة اللاحقة في العاقبة ، وقد يقال لمن حصل في الدنيا على مضرة فادحة : شقي ، من حيث أنه يؤدي الى أمر شديدة ، فالمعاصي شقوة ، تؤدي الى العقاب الدائم . ويجوز أن يكون المراد بالشقوة العذاب الذي يفعل الله بهم و يغلب عليهم .

وقوله « وكنا قوماً ضالين » اعتراف منهم على نفوسهم أنهم ضلوا عن الحق في الدنيا وزمان التكاليف ، ويسألون الله تعالى فيقولون « ربنا أخرجنا منها » أي من هذه النار « فان عدنا فانا ظالمون » ولا يجوز أن يكونوا لو أخرجوا الى دار التكليف لما عادوا ، لان الشهوة العاجلة والاغترار بالامهال يعود اليهم فلا يكونون ملجئين . وقد قال الله تعالى « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون » (١) . وقال الحسن : هو آخر كلام يتكلمون به أهل النار ، فيقول الله تعالى لهم في جوابهم « اخسئوا فيها » يعني في النار « ولا تكلمون » أي ابعدوا بعد الكلب . واذا قيل للكلب اخسأ ، فهو زجر بمعنى ابعد بعد غيرك من الكلاب ، واذا خوطب به انسان ، فهو إهانة له ، ولا يكون ذلك إلا عقوبة . وخسأت فلاناً أخسأه خسأ ، فهو خاسىء إذا أبعدته بمكروه ، ومنه قوله « كونوا قردة خاسئين » (٢) وقوله « ولا تكلمون » قيل في معناه قولان :

احدهما ـ ان ذلك على وجه الغضب اللازم لهم ، فذكر ذلك ليدل على هذا المعنى ، لان من لا يكلم اهانة له وغضباً ، فقد بلغ به الغاية في الاذلال .

والثاني ـ ولا تكلمون في رفع العذاب عنكم ، فاني لا أرفعه عنكم ، ولا افتره

(١) سورة ٦ الانعام آية ٢٨　　(٢) سورة ٢ البقرة آية ٦٥

وهو على صيغة النهي ، وليس بنهي .

ثم يقول الله تعالى لهؤلاء الكفار على وجه التهجين لهم والتوبيخ ﴿ انه كان فريق من عبادي ﴾ يعني المؤمنين في دار الدنيا ﴿ يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين ﴾ أي يدعون بهذه الدعوات ، عبادة لله ، وطلباً لما عنده من الثواب ﴿ فاتخذتموهم ﴾ انتم يا معشر الكفار ﴿ سخريا ﴾ اي كنتم تستهزؤن بهم وتسخرون منهم . وقيل (السخري) بضم السين من التسخير و (السخري) بكسر السين من الهزء . وقيل : هما لغتان . وقوله ﴿ حتى انسوكم ذكري ﴾ معناه لتشاغلكم بالسخرية نسيتم ذكري ﴿ وكنتم منهم تضحكون ﴾ فلذلك نسب اليهم انهم انسوهم ذكر الله ، لما كان بسببهم ، والاشغال باغوائهم نسوا ذكر الله .

قوله تعالى :

﴿ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ (١١٢) قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ (١١٣) قَالُوا لَبِثْنَا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلِ الْعَادِّينَ (١١٤) قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلاً لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١٥) أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثاً وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ (١١٦) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١١٧) وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلٰهاً آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ (١١٨) وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ

وَٱرْحَمْ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّاحِمِينَ ﴾ (١١٩) ثمان آيات بلا خلاف .

قرأ حمزة والكسائي وخارجة عن نافع « انهم هم الفائزون » بكسر الهمزة . الباقون بفتحها . وقرأ ابن كثير « قل كم لبثتم » على الامر . الباقون « قال كم لبثتم » على الخبر . وقرأ حمزة والكسائي « قل » فيهما على الأمر . الباقون « قال » فيهما على الخبر . وقرأ « ترجعون » بفتح التاء وكسر الجيم حمزة والكسائي . الباقون بضم التاء وفتح الجيم .

اخبر الله تعالى « اني جزيتهم اليوم » يعني المؤمنين الذين سخر منهم الكفار فى دار التكليف ، وأكافيهم على صبرهم ومضضهم في جنب الله ، على أقوال الكفار وهزؤهم بهم بـ « أنهم هم الفائزون » وحذف الباء ، ونصب الهمزة ، وقيل : إنها فى موضع جر ، وتقديره جزيتهم بفوزهم بالجنة . وقيل تقديره : لانهم هم الفائزون . ومن خفض الهمزة فاستأنف ، فالجزاء مقابلة العمل بما يستحق عليه من ثواب أو عقاب كما يقال: الناس مجزيون بأعمالهم إن خيراً فخيراً، وإن شراً فشراً. والصبر حبس النفس عما تنازع اليه مما لا يحسن ، أو ليس بأولى ، لان الصبر طاعة الله لما وعد عليه من الجزاء ، والطاعة قد تكون فرضاً ، وقد تكون نفلا .

وقوله « اليوم » يريد به أيام الجزاء لا يوماً بعينه ، لأن اليوم هو ما بين طلوع الفجر الثاني الى غروب الشمس ، وليس المراد في الآية ذلك .

قوله « قال كم لبثتم فى الارض عدد سنين » فمن قرأ « قال » فمعناه قال الله لهم كم لبثتم . ومن قرأ « قل » معناه قل لهم يا محمد ، واللبث هو المكث وهو حصول الشيء على الحال اكثر من وقت واحد ، واللابث هو الكائن على الصفة ، على مرور الأوقات . والعدد عقد يظهر به مقدار المعدود ، يقال : عده يعده عداً وعدداً ،

فهو عاد . والحساب هو اخراج المقـدار فى الكمية وهي العدة ، وهذا السؤال لهم على وجه التوبيخ لانكارهم البعث والنشور ، فيقول الله لهم اذا بعثهم ﴿كم لبثتم في الارض عدد سنين﴾ اي اين ما كنتم تنكرون من اجابت الرسل وما جاءت به وتكذبون به .

وقوله ﴿قالوا لبثنا يوماً او بعض يوم﴾ فسأل العادين قال مجاهـد: معناه فسأل العادين من الملائكة لانهم يحصون أعمال العبـاد . وقال قتادة : العادين هم الحساب الذين يعـدون الشهور والسنين ، ولا يدل ذلك على بطلان عـذاب القبر ، لانهم لم يكونوا يعذبون كاملي العقول ، وقد صح عذاب القبر بتضافر الاخبار عن النبي (ص) واجماع الامة عليه ـ ذكره الرماني ـ ولا يحتاج الى هـذا ، لانه لا يجوز أن يعاقب الله العصاة إلا وهم كاملوا العقول ليعلموا أن ذلك واصل إليهم على وجه الاستحقاق . ووجـه اخبارهم بيوم او بعض يوم ، هو الاخبار عن قصر المدة ، وقلته ، لما مضى لسرعة حصولهم فى ماتوعـدهم الله تعالى ، فيقول الله تعالى في الجواب ﴿ان لبثتم الا قليلا﴾ اي لم تلبثوا إلا قليلا ، والمراد ما قلناه من قصر المدة كما قال ﴿اقترب للناس حسابهم﴾ (١) وكما قال ﴿اقتربت الساعـة﴾ (٢) وكما قال ﴿وما أمر الساعـة إلا كلمح البصر أوهو اقرب﴾ (٣) وقال الحسن : معناه ﴿إن لبثتم إلا قليلا﴾ فى طول لبثكم فى النار ، والقلة والكثرة يتغيران بالاضافة ، فقد يكون الشيء قليلا بالاضافة الى ما هو أكثر منه ، ويكون كثيراً بالاضافة الى ما هو أقل منه ﴿لو انكم كنتم تعلمون﴾ صحة ما أخبرناكم به .

ثم قال لهم ﴿أفحسبتم﴾ معاشر الجاحدين للبعث والنشور ﴿أنما خلقناكم عبثاً﴾ لا لغرض؟!! أي ظننتم ، والحسبان والظن واحد ، أي ظننتم انا خلقناكم لا لغرض،

---

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ١ — (٢) سورة ٥٤ القمر آية ١

(٣) سورة ١٦ النحل آية ٧٧

وحسبتم ﴿أنكم الينا لا ترجعون﴾ أي الى الحال التي لا يملك نفعكم وضركم فيها إلا الله، كما كنتم في ابتداء خلقكم قبل أن يملك أحداً شيئاً من أمركم. ثم نزه تعالى نفسه عن كل دنس، واخبرانه ﴿فتعالى الله الملك الحق﴾ ومعناه: علامعنى صفته، فوق كل صفة لغيره، فهو تعظيم لله تعالى بأن كل شيء سواه يصغر مقداره عن معنى صفته. ﴿والملك الحق﴾ هو الذي يحق له الملك، بأنه ملك غير مملك، وكل ملك غيره، فملكه مستعار له، وانما يملك ما ملكه الله، فكأنه لا يعتد بملكه في ملك ربه، والحق هو الشيء الذي من اعتقده كان على ما اعتقده، فالله الحق، لأنه من اعتقد انه لا إله إلا هو، فقد اعتقد الشيء على ما هو به. وقوله ﴿رب العرش الكريم﴾ أي خالقه، ووصفه العرش بأنه كريم تعظيم له باتيان الخير من جهته، بما دبره الله لعباده، والكريم في أصل اللغة القادر على التكرم من غير مانع. ثم قال «ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به» ومعناه إن من دعا مع الله إلهاً سواه لا يكون له على ذلك برهان ولا حجة، لأنه باطل، ولو دعا الله ببرهان لكان محقاً، واجري على ذلك قوله «ويقتلون النبيين بغير حق» (١) وقول الشاعر:

على لاحب لا يهتدى بمناره (٢)

وقوله «فانما حسابه على ربه» يعني الله الذي يبين له مقدار ما يستحقه من ثواب او عقاب. ثم اخبر تعالى بأنه «لا يفلح الكافرون» يعني الجاحدين لنعم الله، والمنكرين لتوحيده، والدافعين للبعث والنشور. ثم أمر نبيه (ص) فقال له «قل» يا محمد «رب اغفر وارحم» أي اغفر الذنوب، وانعم على خلقك. «وانت خير الراحمين» معناه افضل من رحم وانعم على غيره، واكثرهم نعمة وأوسعهم فضلا.

---

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٢١ (٢) انظر ٢/ ٣٥٦، ٤٢٣ و٦/ ٢١٣

٢٤- سورة النور

مدنية بلا خلاف ، وهي أربع وستون آية
في البصري والكوفي واثنتان في المدنيين .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سُورَةٌ أَنزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (١) آية واحدة بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وابو عمرو ﴿ وفرضناها ﴾ بتشديد الراء . الباقون بتخفيفها . وفسر ابو عمرو قراءته بمعنى فصلناها (١) وبيناها بفرائض مختلفة ، والتقدير هذه ﴿ سورة ﴾ لان النكرة لا يبتدأ بها . وقال غيره : معنى التشديد حددنا فيها الحلال والحرام . وقال قتادة : معنى التشديد : قد بيناها . وقيل : معنى التشديد : جعلناها عليكم وعلى من بعدكم الى قيام الساعة .

ومن خفف أراد من الفريضة أي فرض فيها الحلال والحرام ، والفرض مأخوذ من فرض القوس وهو الحز الذي فيه الوتر ، والفرض ايضاً نزول القرآن قال

---

(١) وفي بعض النسخ الخطية (فمعنى قراءة ابي عمرو : وفصلناها)

الله تعالى ﴿ ان الذي فرض عليك القرآن ﴾ (١) أي أنزل . وارتفع ﴿ سورة ﴾ على تقدير هذه (سورة) إلا انه حذف على تقدير التوقع لما ينزل من القرآن . والسورة المنزلة الشريفة قال الشاعر :

ألم تر أن الله اعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب (٢)

فسميت السورة من القرآن بذلك لهذه العلة . والفرض هو التقدير - في اللغة - وفصل بينه وبين الواجب ، بأن الفرض واجب بجعل جاعل ، فرضه على صاحبه ، كما انه أوجبه عليه ، والواجب قد يكون واجباً من غير جعل جاعل ، كوجوب شكر المنعم ، فجرى مجرى دلالة الفعل على الفاعل في انه يدل من غير جعل جاعل كما تجعل العلامة الوضعية ، إلا أن الله تعالى لا يوجب على العبد الا ماله صفة الوجوب في نفسه ، كما لا يرغب الا في ما هو مرغوب في نفسه .

وقوله ﴿انزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون﴾ فمعنى (الآيات) الدلالات على ما يحتاج إلى علمه مما قد بينه الله في هذه السورة ، ونبه على ذلك من شأنها لينظر فيه طالب العلم ويفوز ببغيته منه ، والتقدير ، وفرضنا فرائضها ، واضاف الفرائض الى السورة ، وهي بعضها ، لدلالة الكلام عليه ، لانها مفهومة منها و﴿ بينات ﴾ معناه ظاهرات واضحات . وقوله ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ معناه لكي تذكروا الدلائل التي فيها ، فتكون حاضرة لكم لتعملوا بموجبه وتلتزموا معانيه .

قوله تعالى:

﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٨٥ (٢) قائله النابغة الذبياني ديوانه « دار بيروت » ١٨ وقد مر في ١/ ١٩ ، ٣ / ٣٦٦ من هذا الكتاب

وَلاَ تَأْخُذكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ ٱللهِ إِنْ كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللهِ وَٱلْيَومِ ٱلآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ (٢) ٱلزَّانِي لاَ يَنْكِحُ إِلاَّ زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَٱلزَّانِيَةُ لاَ يَنْكِحُهَا إِلاَّ زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذٰلِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) آيتان بلا خلاف .

قرأ ابن كثير الا ابن فليح ﴿ رآفة ﴾ بفتح الهمزة على وزن (فعالة) . الباقون بسكونها ، وهما لغتان في المصدر . يقال : رأف رأفة مثل كرم كرماً . وقيل : رآفة مثل سقم سقامة . والرأفة رقة الرحمة .

أمر الله تعالى فى هذه الآية : أن يجلد الزاني ، والزانية اذا لم يكونا محصنين ﴿ كل واحد منهما مئة جلدة ﴾ واذا كانا محصنين أو أحدهما ، كان على المحصن الرجم بلا خلاف . وعندنا انه يجلد اولا مئة جلدة ثم يرجم ، وفي اصحابنا من خص ذلك بالشيخ والشيخة إذا زنيا وكانا محصنين ، فأما اذا كانا شابين محصنين لم يكن عليهما غير الرجم ، وهو قول مسروق . وفي ذلك خلاف ذكرناه فى خلاف الفقهاء .

والاحصان الذي يوجب الرجم هو أن يكون له زوج يغدو اليه ويروح على وجه الدوام ، وكان حراً . فأما العبد ، فلا يكون محصناً ، وكذلك الأمة لا تكون محصنة ، وانما عليهما نصف الحد : خمسون جلدة ، والحر متى كان عنده زوجة يتمكن من وطئها مخلى بينه وبينها سواء كانت حرة او أمة ، او كان عنده أمة يطؤها بملك اليمين ، فانه متى زنا وجب عليه الرجم ، ومن كان غائباً عن زوجته شهراً فصاعداً أو كان محبوساً او هي محبوسة هذه المدة . فلا أحصان . ومن كان محصناً على ماقدمناه ثم ماتت زوجته أو طلقها بطل احصانه . وفى جميع ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه

فى الخلاف .

والخطاب بهذه الآية وان كان متوجهاً الى الجماعة ، فالمراد به الأئمة بلا خلاف ، لانه لا خلاف أنه ليس لاحد اقامة الحدود إلا للامام أو من يوليه الامام . ومن خالف فيه لا يعتد بخلافه .

والزنا هو وطؤ المرأة فى الفرج من غير عقد شرعي ولا شبهة عقد شرعي مع العلم بذلك أو غلبة الظن . وليس كل وطىء حرام زناً ، لانه قد يطؤ امرأته فى الحيض والنفاس ، وهو حرام ، ولا يكون زناً ، وكذلك لو وجد امرأة على فراشه ، فظنها زوجته او أمته فوطأها لم يكن ذلك زناً ، لانه شبهة .

وقوله « ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله » قال مجاهد وعطاء ابن أبي رياح وسعيد بن جبير وابراهيم : معناه لا تمنعكم الرأفة والرحمة من اقامة الحد . وقال الحسن وسعيد بن المسيب وعامر الشعبي وحماد : لا يمنعكم ذلك من الجلد الشديد . (والرأفة) بسكون الهمزة . والرآفة - بفتح الهمزة - مثل الكأبة والكآبة ، والسأمة والسآمة ، وهما لغتان ، وبفتح الهمزة قرأ ابن كثير على ما قدمناه .

وقوله « إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » أي إن كنتم تصدقون بما وعدالله وتوعد عليه ، وتقرون بالبعث والنشور ، فلا تأخذكم فى من ذكرناه الرأفة ، ولا تمنعكم من اقامة الحد على من ذكرناه ،

وقوله « وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » قال مجاهد وابراهيم : الطائفة رجل واحد . وعن ابي جعفر (ع) ان اقله رجل واحد . وقال عكرمة : الطائفة رجلان فصاعداً . وقال قتادة والزهري : هم ثلاثة فصاعداً . وقال ابن زيد : اقله اربعة . وقال الجبائي : من زعم ان الطائفة اقل من ثلاثة فقد غلط من جهة اللغة ، ومن جهة المراد بالآية ، من احتياطه بالشهادة ، وقال : ليس لأحد ان يقيم الحد

إلا الأئمة وولاتهم ، ومن خالف فيه فقد غلط ، كما انه ليس للشاهد ان يقيم الحد. وقد دخل المحصن فى حكم الآية بلا خلاف.

وكان سيبويه يذهب الى ان التأويل: فى ما فرض عليكم ، الزانية والزاني ، ولولا ذلك لنصب بالأمر . وقال المبرد : إذا رفعته ففيه معنى الجزاء ، ولذلك دخل الفاء فى الخبر ، والتقدير التي تزني ، والذي يزني ، ومعناه من زنى فاجلدوه ، فيكون على ذلك عاماً في الجنس .

وقال الحسن : رجم النبي (ص) الثيب (١) وأراد عمر ان يكتبه فى آخر المصحف ثم تركه ، لئلا يتوهم انه من القرآن . وقال قوم : إن ذلك منسوخ التلاوة دون الحكم . وروي عن علي (ع) ان المحصن يجلد مئة بالقرآن ، ثم يرجم بالسنة . وانه امر بذلك .

وقوله « الزاني لا ينكح إلا زانية او مشركة ، والزانية لا ينكحها إلا زان او مشرك ... » الآية ، قيل : انها نزلت على سبب ، وذلك انه استأذن رجل من المسلمين النبي (ص) ان يتزوج امرأة من اصحاب الرايات ، كانت تسافح ، فأنزل الله تعالى الآية . وروي ذلك عن عبد الله بن عمر ، وابن عباس : وقال حرم الله نكاحهن على المؤمنين ، فلا يتزوج بهن الا زان او مشرك . وقال مجاهد والزهري والشعبي : ان التي استؤذن فيها ام مهزول . وقيل النكاح ـ ههنا ـ المراد به الجماع ، والمعنى الاشتراك في الزنا ، يعني انهما جميعاً يكونان زانيين ، ذكر ذلك ابن عباس . وقد ضعف الطبري ذلك ، وقال : لا فائدة في ذلك . ومن قال بالأول ، قال : الآية وان كان ظاهرها الخبر ، فالمراد به النهي . وقال سعيد بن جبير : معناه انها زانية مثله ، وهو قول الضحاك وابن زيد . وقال سعيد بن المسيب : كان ذلك حكم كل

(١) في المخطوط (البنت)

زان وزانية ، ثم نسخ بقوله ﴿ وانكحوا الأيامى منكم والصالحين ﴾ (١) ، وبه قال اكثر الفقهاء . وقال الرماني : وجه التأويل انهما مشتركان في الزنا ، لأنه لاخلاف انه ليس لاحد من اهل الصلاة ان ينكح زانية وان الزانية من المسلمات حرام على كل مسلم من اهل الصلاة ، فعلى هذا له ان يتزوج بمن كان زنى بها .

وعن ابي جعفر (ع) (ان الآية نزلت في اصحاب الرايات ، فأما غيرهن فانه يجوز ان يتزوجها ، وان كان الأفضل غيرها ، ويمنعها من الفجور) . وفي ذلك خلاف بين الفقهاء .

قوله تعالى:

﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَداً وَأُولَٰئِكَ هُمُ ٱلْفَاسِقُونَ (٤) إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٥) آيتان بلاخلاف.

قال سعيد بن جبير : هذه الآية نزلت في عائشة . وقال الضحاك في نساء المؤمنين : وهو الأولى ، لأنه اعم فائدة ، وإن كان يجوز أن يكون سبب نزولها في عائشة ، فلا تقصر الآية على سببها .

يقول الله تعالى ان « الذين يرمون المحصنات » أي يقذفون العفائف من النساء بالزنا ، والفجور ، وحذف قوله بالزنا لدلالة الكلام عليه ، ولم يقيموا على ذلك أربعة من الشهود ، فانه يجب على كل واحد منهم ثمانون جلدة . وقال الحسن : يجلد

(١) سورة ٢٤ النور آية ٣٢

وعليه ثيابه . وهو قول ابي جعفر (ع) . ويجلد الرجل قائماً ، والمراة قاعدة . وقال ابراهيم ترمى عنه ثيابه فى حد الزنا .

وقوله « ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً » نهي من الله تعالى عن قبول شهادة القاذف على التأبيد ، وحكم عليهم بأنهم فساق . ثم استثنى من ذلك الذين تابوا من بعد ذلك .

واختلفوا فى الاستثناء الى من يرجع ، فقال قوم : انه من الفساق ، فاذا تاب قبلت شهادته حد او لم يحد . وهو قول سعيد بن المسيب . وقال عمر لأبي بكرة : إن تبت قبلت شهادتك . فأبى ابو بكرة أن يكذب نفسه . وهو قول مسروق والزهري والشعبي وعطاء وطاوس ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والضحاك ، وهو قول ابي جعفر وابي عبد الله (ع) . وبه قال الشافعي من الفقهاء وأصحابه ، وهو مذهبنا . وقال الزجاج : يكون تقديره ، ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً إلا الذين تابوا . ثم وصفهم بقوله «وأولئك هم الفاسقون» وقال شريح وسعيد بن المسيب ، والحسن وابراهيم : الاستثناء من الفاسقين دون قوله « ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً » وبه قال أهل العراق ، قالوا : فلا يجوز قبول شهادة القاذف ابداً . ولا خلاف فى انه إذا لم يحد ـ بأن تموت المقذوفة ولم يكن هناك مطالب ، ثم تاب ـ أنه يجوز قبول شهادته . وهذا يقتضي الاستثناء من المعنيين على تقدير : وأولئك هم الفاسقون فى قذفهم ، مع امتناع قبول شهادتهم إلا التائبين منهم .

والحد حق المقذوفة لا يزول بالتوبة . وقال قوم : توبته متعلقة باكذابه نفسه . وهو المروي فى أخبارنا ، وبه قال الشافعي . وقال مالك بن أنس : لا يحتاج الى ذلك فيه . قال أبو حنيفة : ومتى كان القاذف عبداً او أمة فعليه أربعون جلدة . وقد

روى أصحابنا: أن الحد ثمانون فى الحرّ والعبد، وظاهر العموم يقتضي ذلك، وبه قال عمر بن عبد العزيز، والقاسم بن عبد الرحمن.

قوله تعالى:

﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِٱللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ ٱلصَّادِقِينَ (٦) وَٱلْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ ٱللَّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ ٱلْكَاذِبِينَ (٧) وَيَدْرَؤُا عَنْهَا ٱلْعَذَابَ أَن تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِٱللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ ٱلْكَاذِبِينَ (٨) وَٱلْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ ٱللَّهِ عَلَيْهَا إِن كَانَ مِنَ ٱلصَّادِقِينَ (٩) وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ ٱللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ (١٠) خمس آيات بلاخلاف.

قرأ اهل الكوفة الا أبا بكر «فشهادة احدهم اربع شهادات» برفع العين. الباقون بفتحها. وقرأ نافع ويعقوب «ان لعنة الله .... وان غضب الله عليها» بتخفيف النون فيهما، وسكونها، ورفع «لعنة الله» وقرأ نافع «غضب الله» - بكسر الضاد وفتح الباء، ورفع الهاء - من اسم الله. وقرأ يعقوب - بفتح الضاد ورفع الباء وخفض الهاء - من اسم الله. الباقون بفتح الضاد ونصب الباء وخفض الهاء. وقرأ حفص «الخامسة ان غضب الله» بالنصب. الباقون بالرفع.

من رفع قوله «اربع» جعله خبر الابتداء، والابتداء «فشهادة احدهم» قال أبو حاتم: من رفع فقد لحن، لان الشهادة واحدة، وقد أخبر عنها بجمع، فلا يجوز ذلك، كما لا يجوز (زيد أخوتك) وهذا خطأ، لان الشهادة، وإن كانت بلفظ الوحدة فمعناها

الجمع ، كقولك صلاتي خمس ، وصومي شهر . وقال الزجاج : تقديره « فشهادة أحدهم » التي تدرؤ العذاب «أربع شهادات» ومن قرأ بالنصب جعله مفعولا به أي يشهد أربع شهادات . وقال ابو علي الفارسي : ينبغي أن يكون قوله «فشهادة احدهم» مبنيا على ما يكون مبتدأ ، وتقديره : فالحكم أو فالفرض ان يشهد أحدهم أربع شهادات ، أو فعليهم أن يشهدوا ، ويكون قوله « انه لمن الكاذبين » على هـذا من صلة (شهادة أحدهم) ، وتكون الجملة التي هي قوله « انه لمن الصادقين » في موضع نصب ، لان الشهادة كالعلم ، والجملة فى موضع نصب ، بأنه مفعول به « واربع شهادات» تنتصب انتصاب المصادر . ومن رفع « أربع شهادات » لم يكن قوله « انه لمن الصادقين » إلا من صلة « شهادات » دون « شهادة » كما أن قوله « بالله » من صلة (شهادات) دون صلة (شهادة) لانك لو جعلته من صلة (شهادة) فصلت بين الصلة والموصول . ومن نصب « أربع شهادات » فقياسه ان ينصب « والخامسة » لانها شهادة ، وإذا رفع « أربع شهادات » ونصب « الخامسة » قدر له فعلا ينصبها به ، وتقديره ويشهد الخامسة . ومن رفع « أربع شهادات » ورفع « الخامسة » جعلها معطوفة عليه ، وإذا نصب الخامسة ، لم يجعلها معطوفة عليه وجعلها مفعولا ، وقدر فعلا ينصبها به . وقال : ابو علي : قراءة نافع في تخفيف (ان) الوجه فيها أنها المخففة من الثقيلة ، ولا تخفف في الكلام أبداً وبعدها اسم إلا ويراد إضمار القصة ، ومثله قوله « وآخر دعواهم أن الحمد لله » (١) . وانما خففت الثقيلة المفتوحة على اضمار القصة والحديث ، ولم تكن المكسورة كذلك ، لأن الثقيلة المفتوحة موصولة . ويستقبح النحويون قراءة نافع فى قوله « ان غضب الله » لان من شأن المخففة من الثقيلة ألا تلي فعلا إلا وفي الكلام عوض ، كقوله « ألا يرجع» (٢) وقوله « علم ان

(١) سورة ١٠ يونس آية ١٠ (٢) سورة ٢٠ طه آية ٨٩

سيكون » (١) فان (لا) و (السين) عوض من الثقيلة . ووجه قراءة نافع انه قد جاء في الدعاء ولفظه لفظ الخبر ، وقد يجيء في الشعر وإن لم يفصل بين (ان) وبين ما يدخل عليها من الفعل ، فعلى قول نافع ﴿ لعنة الله ﴾ رفع بالابتداء و﴿غضب﴾ فعل ماض ، واسم الله رفع بفعله .

ومعنى الآية ان من قذف محصنة حرة مسلمة بفاحشة من الزنا ، ولم يأت بأربعة شهداء جلد ثمانين . ومن رمى زوجته بالزنا تلاعنا . والملاعنة أن يبدأ الرجل فيحلف اربع مرات بالله الذي لا إله إلا هو انه صادق فيما رماها به ، ويحتاجان يقول أشهد بالله أني صادق ، لان شهادته أربع مرات تقوم مقام أربعة شهود في دفع الحد عنه ، ثم يشهد الخامسة ان لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما رماها به . [واذا جحدت المرأة ذلك شهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فيما رماها به و](٢) تشهد الخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين . ثم يفرق بينهما ، ولا يجتمعان أبداً ، كما فرق رسول الله (ص) بين هلال بن أمية وزوجته . وقضى أن الولد لها ، ولا يدعى لأب ، ولا ترمى هي ، ولا يرمى ولدها . وقال ابن عباس : متى لم تحلف رجمت ، وإن لم يكن دخل بها جلدت الحد ، ولم ترجم إذا لم تلتعن ، وعند أصحابنا : انه لا لعان بينهما مالم يدخل بها . فمتى رماها قبل الدخول وجب عليه حد القاذف ، ولا لعان بينهما . وفرقة اللعان تحصل عندنا بتمام اللعان من غير حكم الحاكم ، وتمام اللعان إنما يكون اذا تلاعن الرجل والمرأة معاً . وقال قوم : تحصل بلعان الزوج الفرقة . وقال أهل العراق : لاتقع الفرقة إلا بتفريق الحاكم بينهما .

ومتى رجمت عند النكول ورثها الزوج ، لأن زناها لا يوجب التفرقة بينهما . ولو جلدت ـ إذا لم يكن دخل بها ـ فهما على الزوجية . وذلك يدل على ان الفرقة انما تقع

(١) سورة ٧٣ المزمل آية ٢٠   (٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

بلعان الرجل والمرأة معاً . قال الحسن : اذا تمت الملاعنة بينهما ولم يكن دخل بها ، فلها نصف الصداق ، لان الفرقة جاءت من قبله . وأذاتم اللعان اعتدت عدة المطلقة عند جميع الفقهاء ، ولا يتزوجها أبداً بلا خلاف .

وآية اللعان نزلت في عاصم بن عدي . وقيل : نزلت في هلال ابن امية ـ في قول ابن عباس ـ ومتى فرق بينهما ثم اكذب نفسه جلد الحد ولا ترجع اليه امرأته . وقال ابو حنيفة ترجع اليه . وإذا أقر بالولد بعد اللعان ألحق به يرثه الابن ولا يرثه الأب . وقال الشافعي : يتوارثان . و (الدرؤ) الدفع و (العذاب) الذي يدرؤ عنهما بشهادتهما (الحد) ، لأنه بمنزلة من يشهد عليها أربعة شهود بالزنا . وقال قوم : هو الحبس لانه لم تتم البينة بأربعة شهود ، وانما إلتعان الرجل درأ عنه الحد في رميه .

قال الجبائي : في الآية دلالة على ان الزنا ليس بكفر ، لانه ليس لصاحبه حكم المرتد . وفيها دلالة على انه يستحق اللعن من الله بالزنا .

وقوله ﴿ ولو لا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب رحيم ﴾ نصب قوله ﴿ وان الله ﴾ لانه عطف على موضع (أن) الاولى وجواب (لولا) محذوف ، وتقديره : لولا فضل الله عليكم ورحمته لفضحكم بما ترتكبون من الفاحشة ، ولعاجلكم بالعقوبة او لهلكتم وما يجري مجراه . ومثله قولهم : لو رايت فلاناً وفي يده السيف اي لرأيت شجاعاً ولرأيت هائلا ، قال جرير :

كذب العواذل لو رايت مناخنا ... بحزيز رامة والمطي سوام (١)

وفي المثل (لو ذات سوار لطمتني)

---

(١) ديوانه « دار بيروت » ٤٥٢

قوله تعالى:

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ جَاؤُا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ ٱمْرِئٍ مِنْهُمْ مَا ٱكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَٱلَّذِي تَوَلَّىٰ كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١١) لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَٰذَا إِفْكٌ مُبِينٌ (١٢) لَوْلَا جَاؤُا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِٱلشُّهَدَاءِ فَأُولَٰئِكَ عِنْدَ ٱللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ (١٣) وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٤) إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ ٱللَّهِ عَظِيمٌ ﴾ (١٥) خمس آيات بلاخلاف.

يقول الله تعالى مخاطباً لأمة محمد (ص) «إن الذين جاؤا بالافك» يعني الذين أتوا بالافك، وهو الكذب الذي قلب فيه الأمر عن وجهه، واصله الانقلاب، ومنه (المؤتفكات) وأفك يأفك افكاً إذا كذب. لانه قلب المعنى عن حقه الى باطله. فهو آفك، مثل كاذب.

وقوله «عصبة منكم» يعني جماعة منكم، ومنه قوله «ليوسف واخوه أحب الى أبينا منا ونحن عصبة» (١) ويقال: تعصب القوم إذا اجتمعوا على هيئة، فشد

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٨

بعضهم بعضاً . والعصبة فى النسب العشيرة المقتدرة ، لانه يجمعها التعصب .

وقال ابن عباس : منهم (عبد الله بن أبي بن سلول) وهو الذي تولى كبره ، وهو من رؤساء المنافقين . و (مسطح بن أثاثة ، وحسان بن ثابت ، وحمنة بنت جحش) وهو قول عائشة ، وكان سبب الافك ان عائشة ضاع عقدها في غزوة بني المصطلق ، وكانت تباعدت لقضاء الحاجة ، فرجعت تطلبه ، وحمل هودجها على بعيرها ظناً منهم بها أنها فيه ، فلما صارت الى الموضع وجدتهم قد رحلوا عنه ، وكان صفوان ابن معطل السلمي الذكواني من وراء الجيش فمر بها ، فلما عرفها أناخ بعيره حتى ركبته ، وهو يسوقه حتى أتى الجيش بعد ما نزلوا فى قائم الظهيرة . هكذا رواه الزهري عن عائشة .

وقوله « لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم » خطاب لمن قرب بالافك من عائشة ، ومن اغتم لها ، فقال الله تعالى لا تحسبوا غم الافك شراً لكم بل هو خير لكم ، لان الله (عز وجل) يبرىء ساحته ببراءتها ، وينفعها بصبرها واحتسابها ، وما ينل منها من الاذى والمكروه الذي نزل بها ، ويلزم أصحاب الافك ما استحقوه بالاثم الذي ارتكبوه فى أمرها .

ثم اخبر تعالى فقال « لكل امرىء منهم ما اكتسب من الاثم » أي له جزاء ما أكتسب من الاثم من العقاب .

ثم قال « والذي تولى كبره منهم » يعني (ابن ابي بن سلول) تحمل معظمه و(كبره) مصدر من معنى الكبير من الامور . قال ابو عبيدة : فرقوا بينه وبين مصدر الكبر فى السن ، يقال : فلان ذو كبر أي ذو كبرياء . وقرأ ابو جعفر المدني بضم الكاف ، الباقون بكسرها ، فالكبر بضم الكاف من كبر السن . وهو كبير قومه أي معظمهم ، والكبر والعظم واحد . وقيل : دخل حسان على عائشة فانشدها قوله فى بيته :

حصان رزان ما تزن بريبـــة وتصبح غرثى من لحوم القوافل (١)

فقالت له : لكنك لست كذلك . وقوله « له عذاب عظيم » يعني جزاء على ما اكتسبه من الاثم . وقوله «لولا اذسمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً » معناه هلا حين سمعتم هذا الافك من القائلين ظن المؤمنون بالمؤمنين الذين هم كانفسهم خيراً ، لان المؤمنين كلهم كالنفس الواحدة فيما يجري عليها من الامور ، فاذا جرى على أحدهم محنة ، فكأنه جرى على جماعتهم ، وهو كقوله« فسلموا على أنفسكم» (٢) وهو قول مجاهد ، قال الشاعر في (لو لا) بمعنى (هلا) :

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم بني ضوطرى لولا الكمي المقنعا (٣)

اي فهلا تعـدون قتل الكمي . وقوله تعالى « وقالوا هذا افك مبين » معناه وهلا قالوا هذا القول كذب ظاهر . ثم قال تعالى «لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء» اى هلا جاؤا على ما قالوه ببينة أربعة من الشهـداء « فاذ لم يأتوا بالشهداء فاولئك » الذين قالوا هذا الافك « هم الكاذبون» عنـد الله ، والمعنى انهم كاذبون فى عيبهم ، فمن جوز صدقهم ، فهو رادّ لخبر الله تعالى ، فالآية دالة على كذب من قذف عائشة، وافك عليها . فأما في غيرها إذا رماها الانسان ، فانا لانقطع على كـذبه عند الله ، وإن اقمنا عليه الحد ، وقلنا هو كاذب فى الظاهر ، لانه يجوز أن يكون صادقاً عند الله ، وهو قول الجبائي .

ثم قال تعالى على وجه الامتنان على المؤمنين « ولولا فضل الله عليكم ورحمته

(١) تفسير القرطبي ١٢/ ٢٠٠ (٢) سورة ٢٤ النور آية ٦١

(٣) قائله جرير ديوانه (دار بيروت) ٢٦٥، وقـد مر فى ١/ ٣١٩ ، ٤٣٥ و٦ / ٣١٩ ورواية الديوان :

تعدون عقر النيب افضل سعيكم بني ضوطرى هلا الكمي المقنعا

في الدنيا والاخرة لمسكم في ما أفضتم فيــه عذاب عظيم» جزاء على خوضكم في قصة الافك وافاضتكم فيـه . وقيل فى الآية تقـديم وتأخير ، وتقديره : ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لمسكم في ما افضتم فيه عذاب عظيم في الدنيا والاخرة .

وقوله «اذ تلقونه بالسنتكم» تقـديره : لمسكم عـــذاب عظيم حين تلقونه بالسنتكم ، ومعناه برواية بعضكم عن بعض لتشييعه ـ فى قول مجاهد ـ وروي عن عائشة أنها قرأت «تلقونه» من ولق الكذب ، وهو الاستمرار على الكذب ، ومنه: ولق فلان في السير إذا استمر به ، ويقال . فى الولق من الكذب : الالق والألق ، تقول : ألقت وانتم تألقونه . أنشد الفراء :

من لي بالمرر واليلامق　　صاحب أدهان وألق آلق (١)

فتح الالف من ادهان ، وقال الراجز :

إن الحصين زلـق وزملق　　جاءت به عيس من الشام تلق

وينشد ايضاً :

ان الحصين زلق وزملق　　جاءت به عنس من الشام تلق

مجوع البطن كلاليم الحلق

وقوله «تقولون بافواكم ما ليس لكم به عـــلم» من وجه الافك «وتحسبونه هينـاً وهو عند الله عظيم» اي تظنونه حقيراً وهـو عنـــد الله عظيم لأنه كذب وافتراء.

(١) تفسير الطبري ١٨ / ٧٠

قوله تعالى

﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذَا سُبْحَانَكَ هٰذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (١٦) يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَداً إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧) وَيُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْآيَاتِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٨) إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ ٱلْفَاحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (١٩) وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ ٱللَّهَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٠) خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى للمؤمنين: وهلا حين سمعتم من هؤلاء العصبة ماقالوا من الافك « قلتم » في جوابهم « ما يكون لنا ان نتكلم بهذا » أي ليس لنا ذلك بل هو محرم علينا، وقلتم « سبحانك » يا ربنا « هذا » الذي قالوه « بهتان عظيم » أي كذب وزور عظيم عقابه في الظاهر. فالبهتان الكذب الذي فيه مكابرة تحير، يقال: بهته يبهته بهتاً وبهتاناً إذا حيره بالكذب عليه.

ثم قال تعالى « يعظكم الله ان تعودوا » أي كراهة أن تعودوا « لمثله » أو لئلا تعودوا إلى مثله من الافك « أبداً » أي طول اعماركم، لا ترجعوا الى مثل هذا القول « إن كنتم مؤمنين » مصدقين بالله ونبيه، قابلين وعظ الله. وقال ابن زيد: الوعظ يمنع ان يقول القائل أنا سمعته، ولم أختلقه. « ويبين الله لكم الايات » يعني الدلالات والحجج « والله عليم حكيم » أي عالم بما يكون منكم، حكيم فيما يفعله،

ولا يضع الشيء إلا في موضعه .

ثم اخبر تعالى « ان الذين يحبون » ويؤثرون « ان تشيع الفاحشة » أي تظهر الافعال القبيحة « في الذين آمنوا لهم عـذاب اليم » أي موجع جزاء على ذلك « في الدنيا » باقامة الحد عليهم ، وفي « الاخرة » بعذاب النار « والله يعلم » ذلك وغيره « وانتم لا تعلمون » ان الله تعالى يعلم ذلك .

ثم قال « ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤف رحيم » لأهلككم وعاجلكم بالعقوبة ، وحذف الجواب لدلالة الكلام عليه .

وفي الآية دلالة على أن العزم على الفسق فسق ، لانه إذا الزمه الوعيد على محبة شياع الفاحشة من غيره ، فاذا أحبها من نفسه وأرادها كان أعظم .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ ٱلشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ ٱلشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢١) وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَٱلسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَكُمْ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢) إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي ٱلدُّنْيَا

والآخرة ولهم عذاب عظيم (٢٣) يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (٢٤) يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين ﴾ (٢٥) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابو جعفر المدني « ولا يتأل » على وزن (يتفعل) الهمزة مفتوحة بعد التاء، واللام مشددة مفتوحة . الباقون « يأتل » على وزن(يفتعل).الهمزة ساكنة .وقرأ اهل الكوفة إلا عاصماً « يوم يشهد » بالياء ، لان تأنيث الألسنة ليس بحقيقي ، ولانه حصل فصل بين الفعل والفاعل . الباقون بالتاء ، لان الألسنة مؤنثة .

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين المعترفين بتوحيد الله المصدقين لرسله ، ينهاهم فيه عن اتباع خطوات الشيطان ، وخطوات الشيطان تخطية الحلال الى الحرام . والمعنى لا تسلكوا مسالك الشيطان ، ولا تذهبوا مذهبه ، والاتباع الذهاب فيما كان من الجهات التي يدعو الداعي اليها بذهابه فيها ، فمن وافق الشيطان فيما يدعو اليه من الضلال ، فقد اتبعه . والاتباع اقتفاء أثر الداعي الى الجهة بذهابه فيها ، وهو بالتثقيل والتخفيف بمعنى الاقتداء به . والمعنى لا تتبعوا الشيطان بموافقته فيما يدعو اليه . ثم قال « ومن يتبع خطوات الشيطان » فيما يدعوه اليه « فانه » يعني الشيطان « يأمر بالفحشاء » يعني القبائح «والمنكر» من الأفعال . والفحشاء كل قبيح عظيم . والمنكر الفساد الذي ينكره العقل ويزجر عنه .

ثم قال تعالى « ولو لا فضل الله عليكم ورحمته » بان يلطف لكم ، ويزجركم عن ارتكاب المعاصي « ما زكى منكم من أحد ابداً » فـ (من) زائدة ، والمعنى ما فعل احد منكم الأفعال الجميلة إلا بلطف من جهته أو وعيد من قبله . وقال ابن زيد : معناه لولا فضل الله ما أسلم احد منكم .

وفى ذلك دلالة على أن احداً لايصلح فى دينه إلا بلطف الله (عز وجل) له، لأن ذلك عام لجميع المكلفين الذين يزكون بهذا الفضل من الله.

وقوله « ولكن الله يزكي من يشاء » معناه من يعلم أن له لطفاً يفعله به ليزكو عنده. وقيل: يزكي من يشاء بالثناء عليه. والأول أجود ﴿والله سميع عليم﴾ معناه إنه يفعل المصالح والالطاف على ما يعلمه من المصلحة للمكلفين. لانه يسمع أصواتهم ويعلم أحوالهم.

وفي الآية دلالة على أنه تعالى يريد لخلقه خلاف ما يريده الشيطان، لأنه ذكره عقيب قوله ﴿ يأمر بالفحشاء والمنكر ﴾.

وقوله ﴿ ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة ﴾ فالايتلاء القسم، يقال آلى يؤلي إيلاء إذا حلف على أمر من الأمور، ويأتل (يفتعل) من الالية على وزن (يقتضي) من القضية، ومن قرا (يتألّ) فعلى وزن (يتفعل)، والمعنى لايحلف أن لا يؤتي.

وقال ابن عباس وعائشة وابن زيد: إن الآية نزلت فى أبي بكر، ومسطح بن أثاثة، وكان يجري عليه، ويقوم بنفقته، فقطعها وحلف ان لاينفعه أبداً، لما كان منه من الدخول مع أصحاب الافك فى عائشة، فلما نزلت هذه الآية عاد أبو بكر له الى ما كان، وقال: والله اني لأحب ان يغفر الله لي، والله لا أنزعها عنه ابداً. وكان مسطح ابن خالة أبي بكر، وكان مسكيناً ومهاجراً من مكة الى المدينة، ومن جملة البدريين. وقال الحسن ومجاهد: الآية نزلت فى يتيم كان في حجر أبي بكر، حلف الاينفق عليه. وروي عن ابن عباس وغيره: أن الآية نزلت في جماعة من اصحاب رسول الله حلفوا أن لا يواسوا أصحاب الأفك. وقال قوم: هذا نهي عام لجميع أولي الفضل والسعة أن يحلفوا ألا يؤتوا أولي القربى والمساكين والفقراء، وهو أولى

واعم فائدة ، ويدخل فيه ما قالوه . وكان مسطح احد من حده النبي (ص) فى قذف الافك .

وقال ابو علي الجبائي : قصة مسطح دالة على انه قد يجوز أن تقع المعاصي ممن شهد بدراً بخلاف قول النوابت .

وقوله تعالى ﴿ وليعفوا وليصفحوا ﴾ أمر من الله تعالى المرادين بالآية بالعفو عمن أساء اليهم ، والصفح عنهم . واصل العافي التارك للعقوبة على من اذنب اليه ، والصفح عن الشيء ان يجعله بمنزلة مامر صفحاً . ثم قال لهم ﴿ ألا تحبون أن يغفر الله لكم ﴾ معاصيكم جزاء على عفوكم وصفحكم عمن اساء اليكم ﴿ والله غفور رحيم ﴾ اي ساتر عليكم منعم .

ثم اخبر تعالى ﴿ إن الذين يرمون المحصنات ﴾ ومعناه الذين يقذفون العفائف من النساء ﴿ الغافلات ﴾ عن الفواحش ﴿ لعنوا فى الدنيا والآخرة ﴾ اي أبعدوا من رحمة الله (في الدنيا) باقامة الحد عليهم ورد شهادتهم (وفي الآخرة) بأليم العقاب ، والابعاد من الجنة ﴿ ولهم ﴾ مع ذلك ﴿ عذاب عظيم ﴾ عقوبة لهم على قذفهم المحصنات . وهذا وعيد عام لجميع المكلفين ، في قول ابن عباس وابن زيد واكثر اهل العلم .

وقال قوم : فى عائشة ، لما رأوها نزلت فيها هذه الآية توهموا ان الوعيد خاص فيمن قذفها ، وهذا ليس بصحيح ، لأن عند اكثر العلماء المحصلين : ان الآية إذا نزلت على سبب لم يجب قصرها عليه ، كآية اللعان ، وآية القذف ، وآية الظهار ، وغير ذلك . ومتى حملت على العموم دخل من قذف عائشة في جملتها .

وقوله ﴿ يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وارجلهم ﴾ تقديره : ولهم عذاب عظيم فى هذا اليوم . وهو يوم القيامة . وشهادة الايدي والأرجل باعمال الفجار . قيل فى كيفيتها ثلاثة اقوال :

احدها – ان الله تعالى يبنيها بنية يمكنهم النطق بها والكلام من جهتها .

الثاني – ان يفعل الله تعالى في هـذه البنية كلاماً يتضمن الشهادة ، فكأنها هي الناطقة .

والثالث–ان يجعل فيها علامة تقوم مقام النطق بالشهادة ، وذلك اذا جحدوا معاصيهم . واما شهادة الالسن فيجوز ان يكونوا يشهدون بألسنتهم إذا رأوا ان لا ينفعهم الجحد . واما قوله تعـالى ﴿ اليوم نختم على افواههم ﴾ فقالوا : إنه يجوز ان يخرج الألسنة ويختم على الأفواه ، ويجوز ان يكون الختم على الأفواه إنما هو فى حال شهادة الأيدي والارجل . وقال الجبائي : ويجوز ان يبنيها بنية مخصوصة ، ويحدث فيها شهادة تشهد بها .

وقوله ﴿ يومئـــذ يوفيهم الله دينهم الحق ﴾ يعني جزاءهم الحق ، والـدين – هنا – الجزاء ، ويجوز ان يكون المراد جزاء دينهم الحق ، وحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامـه ﴿ ويعلمون ان الله هو الحق المبين ﴾ اي يعلمون الله ضرورة فى ذلك اليوم ، ويقرون انه الحق ، الذي ابان الحجج والآيات فى دار التكليف ، وهو قول مجاهد ، وقرىء ﴿الحق﴾ بالرفع . والنصب ، فمن رفعه جعله من صفة الله ، ومن نصبه جعله صفةً للدين .

قوله تعالى:

﴿ أَلْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّؤُنَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ (٢٦) آية بلاخلاف .

قيل فى معنى الآية أربعة اقوال :

احدها ـ قال ابن عباس ومجاهد والحسن والضحاك : معناه (الخبيثات) من الكلم (للخبيثين) من الرجال أي صادرة منهم .

الثاني ـ في رواية أخرى عن ابن عباس : أن (الخبيثات) من السيآت (للخبيثين) من الرجال ، والطيبات من الحسنات للطيبين من الرجال .

الثالث ـ قال ابن زيد : (الخبيثات) من النساء (للخبيثين) من الرجال ، كأنه ذهب الى اجتماعها للمشاكلة بينهما .

والرابع ـ قال الجبائي : (الخبيثات) من النساء الزواني (للخبيثين) من الرجال الزناة ، على التعبد الأول ثم نسخ ، وقيل الخبيثات من الكلم إنما تلزم الخبيثين من الرجال وتليق بهم . والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات عكس ذلك على السواء في الاقوال الأربعة .

والخبيث الفاسد الذي يتزايد فى الفساد تزايد النامي فى النبات ، و نقيضه الطيب. والحرام كله خبيث . والحلال كله طيب .

وقوله « أولئك مبرؤن مما يقولون » قال مجاهد معناه : الطيبون من الرجال مبرؤن من خبيثات القول ، يغفرها الله لهم . ومن كان طيباً ، فهو مبرؤ من كل قبيح. ومن كان خبيثاً ، فهو مبرؤ من كل طيب بأن الله يرده عليه . ولا يقبله منه . وقال الفراء وغيره : يرجع ذلك الى عائشة ، وصفوان بن معطل ، كما قال « فان كان له أخوة » (١) والام تحجب بالاخوين ، فجاء على تغليب لفظ الجمع الذي يجري مجرى الواحد فى الاعراب ، وانما قال « مبرؤن .... » الآية ، لأنه ذكر صفة الجمع ، والمبرأ المنزه عن صفة الذم ، المنفي عنه صفة العيب ، يقال : برّأه الله من كذا ، إذا

(١) سورة ٤ النساء آية ١٠

نفاه عنه . والله تعالى يبرىء المؤمنين من العيوب التي يضيفها اليهم أعداؤهم ، ويفضح من يكذب عليهم .

وقوله « لهم مغفرة ورزق كريم » أي لهؤلاء الطيبين من الرجال والنساء مغفرة من الله لذنوبهم ، وعطية من الله كريمة ، فالرزق الكريم هو الذي يعطي الخير على الادرار المهنأ ، من غير تنغيص الامتنان ، وهو رزق الله تعالى الذي يعم جميع العباد ، ويخص من يشاء بالزيادة فى الافعال • وقال قتادة « لهم مغفرة من الله ورزق كريم » فى الجنة .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٢٧) فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَداً فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمُ ٱرْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٢٨) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ (٢٩) قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ (٣٠) أربع آيات بلا خلاف •

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين ينهاهم أن يدخلوا بيوتاً لا يملكونها، وهي ملك غيرهم إلا بعد أن يستأنسوا، ومعناه يستأذنوا، والاستئناس الاستئذان - في قول ابن عباس وابن مسعود وابراهيم وقتادة - وكأن المعنى يستأنسوا بالاذن. وروي عن ابن عباس أنه قال: القراءة «حتى تستأذنوا» وانما وهم الكتاب. وهو قول سعيد ابن جبير، وبه قرأ أبي بن كعب. وقال مجاهد: حتى تستأنسوا بالتنحنح والكلام الذي يقوم مقام الاستئذان. وقد بين الله تعالى ذلك في قوله «واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا» (١) قال عطاء: وهو واجب في أمه وسائر أهله والاستئناس طلب الانس بالعلم أو غيره، كقول العرب: اذهب فاستأنس هل ترى احداً، ومنه قوله «فان آنستم منهم رشداً» (٢) اي علمتم.

وقوله «وتسلموا على أهلها» معناه على أهل البيوت ينبغي أن تسلموا عليهم وإذا أذنوا لكم فى الدخول فادخلوها. وروى ابو موسى عن النبي (ص) أنه قال: (الاستئذان ثلاث، فان اذنوا، وإلا فارجع) فدعاه عمر، فقال لتأتيني بالبينة وإلا عاقبتك، فمضى أبو موسى، فأتى بمن سمع الحديث معه.

والفرق بين الاذن في الدخول، وبين الدعاء اليه، أن الدعاء اليه، يدل على ارادة الداعي، وليس كذلك الاذن. وفى الدعاء رغبة الداعي او المدعو، وليس كذلك الاذن

وقوله «ذلكم خير لكم» يعني الاستئذان خير لكم من تركه، لتتذكروا في ذلك، فلا تهجموا على العورات.

وقوله «فان لم تجدوا فيها احداً» يعني ان لم تعلموا فى البيوت احداً يأذن لكم فى الدخول «فلا تدخلوها» لانه ربما كان فيها مالا يجوز أن تطلعوا عليه إلا بعد أن يأذن اربابها في ذلك، يقال: وجد اذا علم.

---

(١) سورة ٢٤ النور آية ٥٩　　(٢) سورة ٤ النساء آية ٥

وقوله ﴿وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا﴾ أي لا تدخلوا إذا قيل لكم : لا تدخلوا ، فان ذلك ﴿ أزكى لكم ﴾ اي اطهر ﴿ والله بما تعملون عليم ﴾ أي عالم بأعمالكم لا يخفى عليه شيء منها .

ثم قال ﴿ ليس عليكم جناح ﴾ أي حرج وإثم ﴿ ان تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم ﴾ أي منافع . وقيل : في معنى هذه البيوت أربعة اقوال :

احدها ـ قال قتادة : هي الخانات ، فان فيها استمتاعاً لكم من جهة نزولها ، لامن جهة الأثاث الذي لكم فيها .

والثاني ـ قال محمد بن الحنفية : هي الخانات التي تكون في الطرق مسبلة . ومعنى ﴿ غير مسكونة ﴾ اي لا ساكن لها معروف .

والثالث ـ قال عطاء : هي الخرابات للغائط والبول .

والرابع ـ قال ابن زيد : هي بيوت التجار التي فيها امتعة الناس .

وقال قوم : هي بيوت مكة . وقال مجاهد : هي مناخات الناس في اسفارهم يرتفقون بها . وقال قوم : هي جميع ذلك حملوه على عمومه لأن الاستئذان إنما جاء لئلا يهجم على ما لا يجوز من العورة . وهو الأقوى ، لأنه اعم فائدة .

وقوله ﴿ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ﴾ اي لا يخفى عليه ما تظهرونه ، ولا ما تكتمونه ، لانه عالم بجميع ذلك .

ثم خاطب النبي (ص) فقال ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ﴾ عن عورات النساء وما يحرم النظر اليه . وقيل : العورة من النساء ما عدا الوجه والكفين والقدمين ، فأمروا بغض البصر عن عوراتهن ، ودخلت (من) لا بتداء الغاية . ويجوز ان تكون للتبعيض ، والمعنى أن يطرق وإن لم يغمض . وقيل : العورة من الرجل العانة الى مستغلظ الفخذ من أعلى الركبة ، وهو العورة من الاماء ، قالوا:

ويدل على ان الوجه والكفين والقدمين ليس من العورة من الحرة ، ان لها كشف ذلك في الصلاة ، وإذا كانت محرمة مثل ذلك ، بالاجماع ، والقدمان فيهما خلاف .

وقوله ﴿ ويحفظوا فروجهم ﴾ أمر من الله تعالى أن يحفظ الرجال فروجهم عن الحرام ، وعن إبدائها حيث ترى فانهم متى فعلوا ذلك كان ازكى لاعمالهم عند الله وإن الله خبير بما يعملون ويصنعون اي عالم بما يعملونه اي على اي وجه يعملونه . وقال مجاهد : قوله ﴿ فان لم تجدوا فيها احداً ﴾ معناه فان لم يكن لكم فيها متاع ، فلا تدخلوها إلا باذن ، فان قيل لكم ارجعوا فارجعوا ، وهذا بعيد ، لان لفظة (احد) لا يعبر بها إلا عن الناس ، ولا يعبر بها عن المتاع .

قوله تعالى:

﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ ٱلتَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ ٱلرِّجَالِ أَوِ ٱلطِّفْلِ ٱلَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ ٱلنِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى ٱللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٣١) آية بلا خلاف .

قرأ ابن عامر وابو بكر عن عاصم وابو جعفر ﴿ غير اولي الاربة ﴾ نصباً . الباقون بالجر . وقرأ ابن عامر ﴿أيه المؤمنون﴾ بضم الهاء ، ومثله ﴿يا أيه الساحر﴾(١) و ﴿ أيه الثقلان ﴾ (٢) . الباقون ﴿ ايها ﴾ بفتح الهاء مع الالف فيها . وكلهم وقف بلا الف إلا الكسائي ، واهل البصرة والزبيبي من طريق العطار ، والمالكي . فانهم وقفوا بالف .

قال ابو علي : الوقف بالالف أجود ، لانها سقطت في الوصل لاجتماع الساكنين .

لما امر الله تعالى الرجال المؤمنين في الآية الأولى بغض أبصارهم عن عورات النساء ، وامرهم بحفظ فروجهم عن ارتكاب الحرام ، أمر المؤمنات في هذه الآية ايضاً من النساء بغض أبصارهن عن عورات الرجال ، وما لا يحل النظر اليه . وامرهن ان يحفظن فروجهن إلا عن ازواجهن على ما اباحه الله لهم ، ويحفظن ايضاً اظهارها بحيث ينظر اليها ، ونهاهن عن إبداء زينتهن إلا ما ظهر منها . قال ابن عباس : يعني القرطين والقلادة والسوار والخلخال والمعضد والمنحر ، فانه يجوز لها إظهار ذلك لغير الزوج ، فاما الشعر فلا يجوز ان تبديه إلا لزوجها .

والزينة المنهي عن إبدائها زينتان ، فالظاهرة الثياب ، والخفية الخلخال ، والقرطان والسوار ـ في قول ابن مسعود ـ وقال ابراهيم : الظاهر الذي ابيح الثياب فقط . وعن ابن عباس ـ في رواية أخرى ـ أن الذي ابيح الكحل والخاتم والحذاء والخضاب في الكف . وقال قتادة : الحذاء والسوار والخاتم . وقال عطاء : الكفان والوجه . وقال الحسن : الوجه والثياب . وقال قوم : كلما ليس بعورة يجوز اظهاره . واجمعوا أن الوجه والكفين ليسا بعورة ، لجواز اظهارهما في الصلاة ، والاحوط قول ابن مسعود ، والحسن بعده .

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٤٩ (٢) سورة ٥٥ الرحمن آية ٣١

وقوله « وليضربن بخمرهن على جيوبهن » فالخمار غطاء رأس المرأة المنسبل على جبينها وجمعه خمر ، وقال الجبائي : هي المقانع .

ثم كرر النهي عن اظهار الزينة تأكيداً وتغليظاً واستثنى من ذلك : الأزواج وآباء النساء ، وإن علوا ، وآباء الازواج وابنائهم ، أو اخوانهن وبني أخوانهن أو بني اخواتهن ، أو نسائهن يعني نساء المؤمنين دون نساء المشركين إلا اذا كانت أمة وهو معنى قوله « أو ما ملكت أيمانهن » أي من الاماء - في قول ابن جريج - فانه لا باس باظهار الزينة لهؤلاء المذكورين ، لانهم محارم .

وقوله « أو التابعين غير أولي الاربة من الرجال » قال ابن عباس : هو الذي يتبعك ليصيب من طعامك ولا حاجة له في النساء ، وهو الأبله . وبه قال قتادة وسعيد بن جبير وعطاء . وقال مجاهد : هو الطفل الذي لا أرب له في النساء لصغره . وقيل : هو العنين ، ذكره عكرمة ، والشعبي . وقيل : هو المجبوب . وقيل : هو الشيخ الهم .

والاربة الحاجة ، وهي فعلة من الارب ، كالمشية من المشي ، والجلسة من الجلوس . وقد أربت لكذا آرب له أرباً إذا احتجت اليه ، ومنه الأربة - بضم الالف - العقدة ، لان ما يحتاج اليه من الامور يقتضي العقدة عليه ، ولان الحاجة كالعقدة حتى تنحل بسد الخلة ، ولان العقدة التي تمنع من المنفعة يحتاج الى حلها ، ولان العقدة عمدة الحاجة .

وقوله « او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء » يعني الصغار الذين لم يراهقوا ، فانه يجوز إبداء الزينة لهم .

وقوله « ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » معناه لا تضرب إمرأة برجلها ، ليعلم صوت الخلخال في رجلها ، كما كان يفعله نساء أهل الجاهلية . وذلك

يدل على ان إظهار الخلخال لا يجوز .

ثم أمر الله تعالى المكلفين ، فقال « وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون » أي لتفوزوا بثواب الجنة .

ومن نصب (غير) يجوز أن يكون على الاستثناء ، ويجوز أن يكون على الحال . ومن كسر جعله نعتاً لـ «التابعين ، غير » وإن لم يوصف به المعارف ، فانما المراد بـ (التابعين) ليس بعين . وابن عامر انما ضم الهاء ووقف بلا ألف في (أيه) اتباعاً للمصحف . قال ابو علي : وقراءته ضعيفة . لان آخر الاسم هو الياء الثانية في أي ، فينبغي أن يكون المضموم آخر الاسم ولا يجوز ضم الهاء ، كما لا يجوز ضم الميم في قوله « اللهم » ولانه آخر الكلام ، وها للتنبيه ، فلا يجوز حذف الالف بحال .

قوله تعالى :

﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٣٢) وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣٣) آيتان بلا خلاف .

هذا خطاب من الله للمكلفين من الرجال يأمرهم الله تعالى أن يزوجوا الأيامى اللواتي لهم عليهن ولاية ، وأن يزوجوا الصالحين المستورين الذين يفعلون الطاعات من المماليك والاماء إذا كانوا ملكاً لهم ، والأيامى جمع (أيم) وهي المرأة التي لا زوج لها سواء كانت بكراً أو ثيباً . ويقال للرجل الذي لازوجة له : أيم ايضاً ووزن أيم (فيعل) بمعنى (فعيل) فجمعت كجمع يتيم ويتيمة ويتامى ، وقال جميل :

احب الايامى اذ بثينة ايم وأحببت لماأن غنيت الغوانيا (١)

ويجوز جمعه أيايم ، ويقال : امرأة أيم وايمة إذا لم يكن لها زوج ، قال الشاعر :

فان تنكحي أنكح وإن تتأيمي يدا الدهر ما لم تنكحي أتأيم (٢)

وقال قوم : الايم التي مات زوجها ، ومنه قوله (عليه السلام) : (والايم أحق بنفسها) يعني الثيب . ومعنى أنكحوا زوجوا ، يقال : نكح إذا تزوج ، وأنكح غيره اذا زوجه . وقيل : ان الأمر بتزويج الأيامى إذا أردن ذلك أمر فرض ، والامر بتزويج الأمة إذا أرادت ندب ، وكذلك العبد .

وقوله « ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم » معناه لاتمتنعوا من انكاح المرأة أو الرجل اذا كانوا صالحين ، لأجل فقرهما ، وقلة ذات أيديهما ، فانهم وإن كانوا كذلك ، فان الله تعالى يغنيهم من فضله ، فانه تعالى واسع المقدور ، كثير الفضل ، عليم بأحوالهم وبما يصلحهم ، فهو يعطيهم على قدر ذلك . وقال قوم : معناه إن يكونوا فقراء الى النكاح يغنهم الله بذلك عن الحرام . فعلى الأول تكون الآية خاصة في الاحرار . وعلى الثاني عامة فى الأحرار ، والمماليك .

وقوله « وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله » أمر

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٨

(٢) لسان العرب (أيم) وتفسير الطبري ١٨ / ٨٨ والقرطبي ١٢ / ٢٤٠

من الله تعالى لمن لا يجد السبيل الى أن يتزوج، بأن لا يجد طولا من المهر، ولا يقدر على القيام بما يلزمها من النفقة والكسوة، أن يتعفف، ولا يدخل في الفاحشة، ويصبر حتى يغنيه الله من فضله.

وقوله « والذين يبتغون الكتاب مما ملكت ايمانكم » معناه إن الانسان اذا كانت له أمة أو عبد يطلب المكاتبة. وهي أن يقوّم على نفسه وينجم عليه ليؤدي قيمة نفسه الى سيده، فانه يستحب للسيد أن يجيبه الى ذلك ويساعده عليه لدلالة قوله تعالى « فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً » وهذا أمر ترغيب بلا خلاف عند الفقهاء. وقال عمرو بن دينار، وعطاء، والطبري: هو واجب عليه إذا طلب. وصورة المكاتبة أن يقول الانسان لعبده، أو امته: قد كاتبتك على ان تعطيني كذا وكذا ديناراً أو درهماً في نجوم معلومة على أنك إذا أديت ذلك فانت حر، فيرضى العبد بذلك، ويكاتبه عليه ويشهد بذلك على نفسه، فمتى أدى ذلك، وهو مال الكتابة في النجوم التي سماها صار حراً، وان عجز عن اداء ذلك كان لمولاه أن يرده في الرق. وعندنا ينعتق منه بحساب ما أدى ويبقى مملوكاً بحساب ما بقي عليه إذا كانت الكتابة مطلقة، فان كانت مشروطة بأنه متى عجز رده في الرق، فمتى عجز جاز لهرده في الرق. و (الخير) الذي يعلم منه هو القوة على التكسب. وتحصيل ما يؤدي به مال الكتابة. وقال الحسن: معناه ان علمتم منهم صدقاً. وقال ابن عباس وعطاء: ان علمتم لهم مالا. وقال ابن عمر: ان علمتم فيهم قدرة على التكسب، قال: لأنه إذا لم يقدر على ذلك قال اطعمني (١) اوساخ أيدي الناس، وبه قال سلمان.

(١) في المخطوطة (استطعم) بدل (قال اطعمني)

واختلفوا في الامر بالكتابة مع طلب المملوك لذلك وعلم مولاه أن فيه خيراً. فقال عطاء: هو الفرض. وقال مالك، والثوري، وابن زيد: هو على الندب ٠ وهو مذهبنا.

وقوله «وآتوهم من مال الله الذي آتاكم» أمر من الله تعالى أن يعطي السيد مكاتبه من ماله الذي أنعم الله عليه، بأن يحط شيئاً منه. وروى عبد الرحمن السلمي عن علي (ع) أنه قال: يحط عنه ربع مال الكتابة. وقال سفيان احب ان يعطيه الربع، او أقل، وليس بواجب وقال ابن عباس وعطاء وقتادة: أمره بأن يضع عنه من مال الكتابة شيئاً. وقال الحسن وابراهيم: حثه الله تعالى على معونته. وقال قوم: المعنى آتوهم سهمهم من الصدقة الذي ذكره في قوله «وفي الرقاب» (١) ذكره ابن زيد عن أبيه، وهو مذهبنا.

واختلفوا في الحط عنه، فقال قوم: هو واجب ٠ وقال آخرون -وهو الصحيح- انه مرغب فيه.

وقوله «ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصناً» نهي عن اكراه الأمة على الزنا ٠ قال جابر بن عبد الله: نزلت فى عبد الله بن ابي بن سلول ٠ حين اكره أمته مسيكة على الزنا ٠ وهذا نهي عام لكل مكلف عن أن يكره أمته على الزنا طلباً لمهرها وكسبها ٠ وقوله «ان اردن تحصناً» صورته صورة الشرط وليس بشرط وانما ذكر لعظم الافحاش في الاكراه على ذلك ٠ وقيل: انها نزلت على سبب فوقع النهي عن المعني على تلك الصفة ٠

وقوله «ومن يكرههن» يعني على الفاحشة «فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم» اي لهن «غفور رحيم» ان وقع منها صغير فى ذلك، والوزر على المكره ٠

---

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦١

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلاً مِنَ ٱلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ (٣٤) ٱللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَوٰةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ٱلْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ٱلزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ يَهْدِي ٱللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ ٱللَّهُ ٱلْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣٥)

آيتان بلا خلاف.

قرأ « درّي » مشددة، بضم الدال من غير همز، ابن كثير ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم. وقرأ ـ بكسر الدال والهمز ـ ابو عمرو، والكسائي. وقرأ ـ بضم الدال والهمز ـ حمزة وعاصم، فى رواية ابي بكر. وقرأ ابن كثير وابو عمرو « توقد » بفتح التاء والدال. وقرأ ـ بالياء مخففة مرفوع مضموم الياء ـ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم والكسائي. وقرأ ـ بضم التاء والدال مخففة مرفوعة ـ حمزة، وابو بكر عن عاصم.

فمن قرأ « دري » بكسر الدال، فهو من (درأت) اي رفعت. والكوكب (دري) لسرعة رفعه في الانقضاض، والجمع الدراري، وهي النجوم التي تجيء وتذهب. وقال قوم: هي احد الخمسة المضيئة: زحل، والمشتري، والمريخ، والزهرة، وعطارد.

ومن قرأ ـ بضم الدال ـ نسبه الى الدّر فى صفائه وحسنه . ومن ضم الدال وهمز ، فهو غير معروف عند أهـل اللغة ، لانه ليس فى الكلام (فُعيل) ـ ذكره الفراء ـ وقال ابو عبيدة :وجهه ان يكون ـ بفتح الدال ـ كأنه (فَعيل) . قال سيبويه : ليس في الكلام (فعيل) وانما تكسر الفاء مثل (سكيت) . وروى المفضل عن عاصم انه قرأ ـ بكسر الدال ـ من غير همز ،ولا مدّ ،ومعناه : انه جار كالنجوم الدراري الجارية مأخوذ من در الوادي إذا جرى .

ووجه قراءة ابن كثير فى« توقد » أنه على (فعل) ماض ، وضم الدال ابن محيصن اراد (تتوقد) . ومن ضم الياء مثل نافع وابن عامر ، رده على الكوكب . وقال الفراء : رده على المصباح . ومن ضم التاء والدال رده على الزجاجة .

اقسم الله تعالى انه انزل « آيات » يعني دلالات « مبينات » يعني مفصلات، بينهن الله وفصلهن ، فيمن قرأ ـ بفتح الياء ـ ومن كسر الياء : معناه ان هذه الآيات والحجج تبين المعاني وتظهر ما بطن فيها .

وقوله « ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة المتقين » معناه انه انزل اليكم اخبار من كان قبلكم من امم الرسل ، وجعل ذلك عبراً لنا . وقيل لتعتبروا بذلك وتستدلوا به على ما يرضاه الله منكم فتفعلوه وعلى ما يسخطه فتتجنبوه .

وقوله « الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة » قيل في معناه قولان:

احدهما ـ ان الله هادي اهل السموات والارض ـ ذكره ابن عباس ـ فى رواية ، وأنس .

والثاني ـ انه منوّر السموات والارض بنجومهـا وشمسها وقمرها ـ في رواية اخرى ـ عن ابن عباس ، وقال ابو العالية والحسن مثل ذلك .

ثم قال تعالى « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح » الهاء في قوله « نوره » قيل

إنها تعود على المؤمن ، وتقديره مثل النور الذي في قلبه بهداية الله ، وهو قول ابي ابن كعب والضحاك . وقال ابن عباس : هي عائدة على اسم الله ، ومعناه مثل نور الله الذي يهدي به المؤمن . وقال الحسن : مثل هذا القرآن في القلب كمشكاة . وقيل : مثل نوره وهو طاعته ـ في قول ابن عباس ـ في رواية . وقيل : مثل نور محمد (ص) . وقال سعيد بن جبير : النور محمد، كأنه قال مثل محمد رسول الله (ص) فالهاء كناية عن الله . والمشكاة الكوة التي لا منفذ لها ـ في قول ابن عباس وابن جريج ـ وقيل : هو مثل ضرب لقلب المؤمن . والمشكاة صدره ، والمصباح القرآن ، والزجاجة قلبه ـ في قول ابي ابن كعب ، وقال : فهو بين اربع خلال إن أعطي شكر ، وإن ابتلي صبر ، وإن حكم عدل ، وإن قال صدق . وقيل : المشكاة عمود القنديل الذي فيه الفتيلة ، وهو مثل الكوة . وقال كعب الاحبار : المشكاة محمد (ص) والمصباح قلبه ، شبه صدر النبي بالكوكب الدري .

ثم رجع الى المصباح أي قلبه شبهه بالمصباح كأنه في زجاجة و « الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء » اي يتبين للناس ولو لم يتكلم انه نبي . ومن قال « الله نور السموات » يعني منورها بالشمس والقمر والنجوم ، ينبغي ان يوجه ضرب المثل بالمشكاة على ان ذلك مثل ما في مقدوره ، ثم تنبث الأنوار الكثيرة عنه .

ضرب الله تعالى المثل لنوره الذي هو هدايته في قلوب المؤمنين بالمشكاة ، وهي الكوة التي لا منفذ لها إذا كان فيها مصباح ، وهو السراج ، ويكون المصباح في زجاجة ، وتكون الزجاجة مثل الكوكب الدري ـ فمن ضم الدال ـ منسوب الى الدر في صفائه ونوره . ومن كسر الدال شبهها بالكوكب في سرعة تدفعه بالانقضاض .

ثم عاد الى وصف المصباح ، فقال « يوقد من شجرة مباركة زيتونة » اي

يشتعل من دهن شجرة مباركة ، وهي الزيتونة الشامية ، قيل لأن زيتون الشام ابرك. وقيل : وصفه بالبركة لان الزيتون يورق من اوله الى آخره .

وقوله « لا شرقية ولا غربية » قال ابن عباس - في رواية - معناه لا شرقية بشروق الشمس عليها فقط ولا غربية بغروبها عليها فقط ، بل هي شرقية غربية تأخذ حظها من الامرين ، فهو اجود لزيتها . وقيل : معناه انها وسط البحر ، روي ذلك عن ابن عباس أيضاً . وقال قتادة : هي ضاحية للشمس ، وقال الحسن : ليست من شجر الدنيا « يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار » اي زيتها من صفائه وحسنه يكاد يضيء من غير ان تمسه نار وتشتعل فيه . وقال ابن عمر الشجرة ابراهيم (ع) والزجاجة التي كأنها كوكب دري محمد (ص) .

وقوله « نور على نور » قيل : معناه نور الهدى الى توحيده ، على نور الهدى بالبيان الذي اتى به من عنده . وقال زيد بن اسلم « نور على نور » معناه يضيء بعضه بعضاً . وقيل « نور على نور » معناه انه يتقلب في خمسة انوار ، فكلامه نور ، وعلمه نور ، ومدخله نور ، ومخرجه نور ، ومسيره نور الى النور يوم القيامة الى الجنة . وقال مجاهد : ضوء النار على ضوء النور على ضوء الزيت على ضوء المصباح على ضوء الزجاجة .

وقوله « يهدي الله لنوره من يشاء » أي يهدي الله لدينه وإيمانه من يشاء بأن يفعل له لطفاً يختار عنده الايمان إذا علم ان له لطفاً . وقيل : معناه يهدي الله لنبوته من يشاء ، ممن يعلم انه يصلح لها . وقيل : معناه « يهدي الله لنوره » اي يحكم بايمانه لمن يشاء ، ممن آمن به .

وقوله « ويضرب الله الأمثال للناس » معناه يضرب الله الامثال الذين يفكرون فيها ويعتبرون بها « والله بكل شيء عليم » لا يخفى عليه خافية .

قوله تعالى:

﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (٣٦) رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَإِقَامِ ٱلصَّلَوٰةِ وَإِيتَاءِ ٱلزَّكَوٰةِ يَخَافُونَ يَوْماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ (٣٧) لِيَجْزِيَهُمُ ٱللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَٱللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٣٨) ثلاث آيات في الكوفي والبصري تمام الآية الأولى « الآصال » وفي الباقي آيتان آخرهما « الابصار » و « حساب » .

قرأ ابن عامر وابو بكر وابن شاهي عن حفص « يسبح » بفتح الباء. الباقون بكسرها، فمن فتح الباء، وقرأ على مالم يسم فاعله احتملت قراءته في رفع (رجال) وجهين :

احدهما ـ أن يكون الكلام قدتم عند قوله « والاصال » ثم قال « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » فالتجارة الجلب، والبيع ما يبيع الانسان على يده .

والوجه الثاني ـ أن يرفع (رجال) باضمار فعل يفسره الأول، فيكون الكلام تاماً عند قوله « والاصال » ثم يبتدىء « رجال » بتقدير يسبحه رجال . وقال ابو علي : يكون أقام الجار والمجرور مقام الفاعل، ثم فسر من يسبحه، فقال « رجال » أي يسبحه رجال، ومنه قول الشاعر :

ليبك يزيد ضارع لخصومة (١)

كأنه قال ليبك يزيد . قيل من يبكيه ؟ فقال : يبكيه ضارع . وقال المبرد : يجوز ان يكون يسبح نعتاً للبيوت ، وتقديره في بيوت اذن الله برفعها وذكر اسمه ويسبح له فيها رجال لا تلهيهم تجارة . ومن قرأ بكسر الباء - ورفع رجالا بفعلهم ، فعلى هذه القراءة لا يجوز الوقف إلا على « رجال » وعلى الاول على قوله « والاصال » . والآصال جمع أصيل . وقرأ أبو محلم « الاصال » بكسر الالف جعله مصدراً .

وقوله « في بيوت اذن الله » قيل في العامل في (في) قولان :

احدها - (المصابيح) في بيوت ، والعامل استقرار المصابيح ، وهو قول ابن زيد .

والثاني - توقد في بيوت ، وهذه البيوت هي المساجد - في قول ابن عباس والحسن ومجاهد - وقال عكرمة : هي سائر البيوت . وقال الزجاج: يجوز ان تكون (في) متصلة بيسبح ويكون فيها كقولك في الدار قام زيد فيها .

وقوله « اذن الله ان ترفع » قال مجاهد : معناه أذن الله أن تبنى ، وترفع بالبناء ، كما قال « واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل » (٢) وقال الحسن : معناه أن تعظم ، لانها مواضع الصلوات .

وقوله « ويذكر فيها اسمه » أي يذكر اسم الله في هذه البيوت . وقيل تنزه من النجاسات والمعاصي .

وقوله « يسبح له فيها بالغدو والاصال » قال ابن عباس : معناه يصلي له فيها بالغداة والعشي ، وهو قول الحسن والضحاك . وقال ابن عباس : كل تسبيح في القرآن فهو صلاة .

---

(١) انظر ٤ / ٣١٠ تعليقة ٢ و ٦ / ٣٢٩ (٢) سورة ٢ البقرة آية ١٢٧

وقوله « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » أي لا تشغلهم ولا تصرفهم التجارة والبيع عن ذكر الله وتعظيمه .

وروي عن ابي جعفر وابي عبد الله (ع) انه تعالى مدح قوماً إذا دخل وقت الصلاة تركوا تجارتهم وبيعهم ، واشتغلوا بالصلاة .

وقوله « واقام الصلاة وايتاء الزكاة » أي لا تصرفهم تجارتهم عن ذكر الله، وعن اقامة الصلاة ، وحذف التاء لان الاضافة عوض عنها ، لانه لا يجوز أن تقول : اقمته إقاماً ، وانما يجوز إقامة ، والهاء عوض عن محذوف ، لان أصله اقوام ، فلما اضافه قامت الاضافة مقام الهاء « وايتاء الزكاة » أي ولا يصرفهم ذلك عن اعطاء الزكاة التي افترضها الله عليهم . وقال ابن عباس : الزكاة الطاعة لله وقال الحسن : هي الزكاة الواجبة في المال قال الشاعر [في حذف الهاء والعوض عنها بالاضافة] :

إن الخليط اجدّوا البين فانجردوا ... واخلفوك عدى الأمر الذي وعدوا (١)

يريد عدة الأمر فحذف الهاء لما اضاف .

وقوله تعالى « يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار » أي يخافون عذاب يوم أو اهوال يوم تتقلب فيه القلوب من عظم اهواله ، والابصار من شدة ما يعاينوه . وقيل تتقلب فيه القلوب ببلوغها الحناجر ، وتقلب الابصار بالعمى بعد النظر

وقال البلخي : معناه إن القلوب تنتقل من الشك الذي كانت عليه ، الى اليقين والايمان . وإن الابصار تتقلب عما كانت عليه ، لانها تشاهد من أهوال ذلك اليوم ما لم تعرفه ، ومثله قوله « لقد كنت في غفلة من هذا » (٢) الآية . وقال الجبائي :

---

(١) تفسير الطبري ١٨ / ١٠٢ واللسان (وعد)

(٢) سورة ٥٠ ق آية ٢٢

تتقلب القلوب والابصار عن هيئاتها بأنواع العقاب كتقلبها على الجمر .

وقوله « ليجزيهم الله أحسن ما عملوا » أي يفعلون ذلك طلبا لمجازات الله إياهم بأحسن ما عملوا من ثواب الجنة ، ويزيدهم على ذلك من فضله وكرمه . ثم اخبر تعالى انه« يرزق » على العمل بطاعته تفضلا منه تعالى « من يشاء بغير حساب » والثواب لا يكون إلا بحساب والتفضل يكون بغير حساب .

قوله تعالى :

﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ ٱلظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَهُۥ لَمْ يَجِدْهُ شَيْـًٔا وَوَجَدَ ٱللَّهَ عِندَهُۥ فَوَفَّىٰهُ حِسَابَهُۥ وَٱللَّهُ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ (٣٩) أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِى بَحْرٍ لُّجِّىٍّ يَغْشَىٰهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِۦ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِۦ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌۢ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَآ أَخْرَجَ يَدَهُۥ لَمْ يَكَدْ يَرَىٰهَا وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُۥ نُورًا فَمَا لَهُۥ مِن نُّورٍ ﴾ (٤٠)

آيتان بلا خلاف .

ثم اخبر الله تعالى عن احوال الكفار ، فقال والذين كفروا بتوحيد الله واخلاص العبادة وجحدوا انبياءه « أعمالهم » التي عملوها يعني التي يعتقدون أنها طاعات وقربات « كسراب بقيعة » فالسراب شعاع يتخيل كالماء يجري على الارض نصف النهار حين يشتد الحر والآل شعاع يرتفع بين السماء والارض ـ كالماء ـ ضحوة النهار ، والال يرفع الشخص فيه. وانما قيل سراب ، لأنه يتسرب أي يجري كالماء و (قيعة) جمع قاع ، وهو المنبسط من الأرض الواسع . وفيه يكون السراب

ومثله جار وجيرة، ويجمع ايضاً على (اقواع ، وقيعان) ، والشعاع بالقاع يتكثف فيرى كالماء ، فاذا قرب منه صاحبه انفش كالضباب ، فلم يره شيئاً ، كما كان . وقال ابن عباس : القيعة الارض المستوية . والمعنى : إن الكافر لم يجد شيئاً على ما قدر .

وقوله « ووجد الله عنده فوفّاه حسابه » والمعنى ان الذي قدره من جزاء أعماله لا يجده ، ويعلمه الله عند عمله فيوفيه جزاءه على سوء أفعاله .

وقوله « والله سريع الحساب » أي سريع المجازاة ، لان كل ما هو آت سريع قريب . وقال الجبائي : ، لانه تعالى يحاسب الجميع في وقت واحد ، وذلك يدل على انه لا يتكلم بآلة . وانه ليس بجسم ، لانه لو كان متكلماً بآلة لما تأتى ذلك إلا في أزمان كثيرة .

ثم شبه الله تعالى أفعال الكافر بمثال آخر ، فقال « او كظلمات في بحر لجي » أي افعاله مثل ظلمات ، يعني ظلمة البحر وظلمة السحاب ، وظلمة الليل ، لان الكافر حاله ظلمة ، واعتقاده ظلمة ، ومصيره الى ظلمة ، وهو في النار يوم القيامة نعوذ بالله منها . وتلخيص الكلام أن اعمال هؤلاء الكفار كالسراب يحسبه الظمآن ـ من بعد ـ ماء يرويه حتى إذا دني منه لم يجده شيئاً أي حتى اذا مات لم يجد عمله شيئاً لانه بطل بكفره ، ووجد الله عند عمله يجازيه عليه . ثم ضرب مثلا آخر فقال او كظلمات يعني انه في حيرة من كفره مثل هذه الظلمات « ومن لم يجعل الله له نوراً » في قلبه ويهديه به « فما له من نور » يهتدي به .

وقوله « في بحر لجي يغشاه موج من فوق موج من فوق سحاب ، ظلمات بعضها فوق بعض » مبالغة في تشبيه هذه الافعال بالظلمات المتكاثفة على ما وصفه الله تعالى ، ولجة البحر معظمه ، الذي تتراكب فيه امواجه لا يرى ساحله . والظلمات مثل التحير ، والتحير الجهل الذي يغشي القلب . وقوله « حتى اذا أخرج يده لم يكد يراها » انما قال لم يكد يراها مع أنه

بدون هذه الظلمات لا يراها، لان (كاد يراها) معناه قارب ان يراها ، ولم يكد يراها لم يقارب أن يراها ، فهي نفي مقاربة الرؤية على الحقيقة . وقيل دخل (كاد) بمعنى النفي كما يدخل الظن بمعنى اليقين ، كأنه قال : يكفيه ان يكون على هذه المنزلة فكيف أقصى المنازل . وقيل يراها بعد جهد وشدة ، رؤية تخيل لصورتها . وقال الحسن لم يكد يراها لم يقارب الرؤية قال الشاعر :

ما كدت اعرفه إلا بعد انكار

وقالوا كاد العروس يكون أميراً . وكاد النعام يطير . وقوله « ومن لم يجعل الله له نوراً ، فما له من نور » معناه من لم يجعل الله له هداية الى الرشد ، فما له من نور ، أي فما له ما يفلح به على وجه من الوجوه . وقيل : من لم يجعل الله له نوراً يوم القيامة يهديه الى الجنة ، فما له من نور يهديه اليها .

وفي الآية دلالة على فساد قول من يقول : إن المعارف ضرورة ، لأنه لا يصح مع المعرفة الضرورية الحسبان .

قوله تعالى :

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي ٱلسَّمٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلطَّيْرُ صَافَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَٱللهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٤١) وَلِلّٰهِ مُلْكُ ٱلسَّمٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَإِلَى ٱللهِ ٱلْمَصِيرُ (٤٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللهَ يُزْجِي سَحَاباً ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَاماً فَتَرَى ٱلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ ٱلسَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ

يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ (٤٣) يُقَلِّبُ ٱللَّهُ ٱللَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (٤٤)

أربع آيات في البصري والكوفي وثلاث في غيرها . لانهم لم يعدوا «بالابصار» آخر آية .

قرأ ابو جعفر المدني « يذهب بالابصار » بضم الياء . الباقون بفتحها . وقد مضى ذكر مثله .

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) « ألم تر » يا محمد والمراد به جميع المكلفين أي ألم تعلم ان الذي ذكره في الآية لا يرى بالابصار وانما يعلم بالادلة ، « أن الله يسبح له من في السموات والارض » فالتسبيح التنزيه لله تعالى عن جميع ما لا يجوز عليه ، ولا يليق به ، فمن نفى عنه الصاحبة والولد ، فقد سبحه ، لانه برأه مما لا يجوز عليه ، ومن نفى عنه أن يكون له شريك في ملكه او عبادته ، فقد سبحه ، لانه برأه مما لا يجوز عليه ، وكذلك من نفى عنه فعل القبيح ، فقد سبحه ، لانه برأه مما لا يجوز عليه . وتسبيح من في السموات والارض إنما هو بما فيها من الدلالات على توحيده ، ونفي الصاحبة عنه ، ونفي تشبيهه بخلقه وتنزيهه عما لا يليق به ، مما يدل على ذلك ويدعو اليه ، كأنه المسبح له .

وقوله « والطير صافات » معناه وتسبحه الطير صافات في حال اصطفافها في الهواء ، لانها إذا صفت اجنحتها في الهواء وتمكنت من ذلك كان في ذلك دلالة وعبرة على أن ممكنها من ذلك لا يشبه شيئاً من المخلوقات .

وقوله « كل قد علم صلاته وتسبيحه » معناه : إن جميع ذلك قد علم الله تعالى

صلاته ، يعني دعاءه الى توحيده ، وتسبيحه ، وتنزيهه عما لا يليق به . وقال مجاهد : الصلاة للانسان ، والتسبيح لكل شيء . وقيل : كل قد علم صلاته أي صلاة نفسه ، وتسبيح نفسه ، فيكون الضمير في علم لـ (كل) ، وعلى الأول يعود على اسم الله ، والأول أجود ، لان هذه الاشياء كلها لا يعلم كيفية دلالتها غير الله . وانما الله تعالى عالم بذلك ، ويقويه قوله « والله عليم بما يفعلون » أي عالم بأفعالهم ، لا يخفى عليه شيء منها ، فيجازيهم بحسبها .

ثم اخبر تعالى فقال « ولله ملك السموات والارض » ، والملك المقدور الواسع لمن يملك السياسة والتدبير ، فملك السموات والارض لا يصح إلا لله وحده لاشريك له ، لانه لا يقدر على خلق الاجسام غيره ، وليس مما يصح أن يملكه العبد ، لانه لا يمكنه أن يصرفه أتم التصريف ، فالملك التام ، لا يصح الا لله تعالى .

وقوله « والى الله المصير » اي اليه المرجع يوم القيامة ، الى ثوابه او عقابه .

ثم قال «الم تر» اي الم تعلم «ان الله يزجي سحاباً» اى يسوق سحاباً الى حيث يريده ، ومنه زجا الخراج إذا انساق الى أهله وازجاه فلان أي ساقه « ثم يؤلف بينه » أي بين بعضه و بعض ، لان لفظ سحاب جمع ، واحده سحابة ، وهو كقولهم : جلس بين النخل ، لان لفظ بين لا تستعمل إلا في شيئين فصاعداً .

وقوله « ثم يجعله ركاماً » وهو التراكب بعضه فوق بعض « فترى الودق » يعني المطر ، يقال : ودقت السحابة ، تدق ودقاً إذا أمطرت قال الشاعر :

فلامزنة ودقت ودقها   ولا ارض ابقل إبقالها (١)

« يخرج من خلاله » فالخلال جمع خلل . وقوله « وينزل من السماء من جبال فيها من برد » معنى (من) الاولى ، لابتداء الغاية ، لان (من السماء) ابتداء

(١) مر تخريجه في ١ /٢١٦ و ٥/ ٣٦١

الانزال بالمطر ، والثانية للتبعيض ، لأن البرد بعض الجبال التي في السماء ، والثالثة لتبيين الجنس ، لان جنس الجبال جنس البرد . وقيل في السماء جبال برد مخلوقة في السماء . وقال البلخي : يجوز أن يكون البرد يجتمع في السحاب كالجبال ثم ينزل منها. وقيل السماء هو السحاب ، لان كل ما علا مطبقاً فهو سماء . وقال الفراء : يجوز أن يكون المراد وينزل من السماء قدر جبال من برد ، كما تقول : عندي بيتان من تبن أي قدر بيتين . وقال الحسن : في السماء جبال برد ، وقيل المعنى : قدر جبال يجعل منها برداً على ما حكيناه عن الفراء .

وقوله « فيصيب به » يعني بذلك البرد « فيصيب به من يشاء » ان يهلك أو يهلك ماله « ويصرفه عمن يشاء » على حسب اقتضاء المصلحة .

وقوله « يكاد سنا برقه » أي ضياء البرق ، فسنا البرق مقصور ، وسناء المجد ممدود . وقال ابن عباس وابن زيد : يعني ضوء برقه يكاد يختطف الابصار . وقال قتادة : لمعان برقه .

وقوله « يقلب الله الليل والنهار » يعني يجيء بالنهار عقيب الليل ، وبالليل عقيب النهار . وقيل : يزيد من هذا في ذاك وينقص من ذاك في هذا « ان في ذلك لعبرة » اي دلالة ﴿ لأولي الابصار ﴾ يعني ذوي العقول الذين يبصرون بقلوبهم .

وفي الآية دلالة على وجوب النظر ، وفساد التقليد ، لانه تعالى مدح المعتبرين بعقولهم بما نبه من الدلالات والآيات الدالة على توحيده وعدله وغير ذلك .

قوله تعالى

﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ مِّن مَّآءٍ فَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ وَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰٓ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ ٱللَّهُ

مَا يَشَاءُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٤٥) آية بلاخلاف .

قرأ حمزة والكسائي وخلف ﴿ والله خالق ﴾ على وزن (فاعل) . الباقون ﴿ خلق ﴾ على فعل ماض . من قرأ ﴿ خالق ﴾ فلقوله ﴿ خالق كل شيء ﴾ (١) ومن قرأ خلق ، فلانه فعل ذلك فيما مضى ، ولقوله ﴿ ألم تر ان الله خلق السموات ﴾(٢) وقوله ﴿ خلق كل شيء فقدره تقديراً ﴾ (٣) .

اخبر الله تعالى انه خالق كل شيء يدب من الحيوان من ماء . ثم فصله فقال منهم من يمشي على بطنه كالحياة والسمك والدود ، وغير ذلك . ومنهم من يمشي على رجلين كالطير وابن آدم ، وغير ذلك ، ومنهم من يمشي على أربع كالبهائم والسباع وغير ذلك . ولم يذكر ما يمشي على أكثر من أربع ، لانه كالذي يمشي على أربع في مرءى العين ، فترك ذكره ، لان العبرة تكفي بذكر الاربع . وقال البلخي : لان عند الفلاسفة أن ما زاد على الأربع لا يعتمد عليها . واعتماده على الاربع فقط ، وانما قال ﴿ من ماء ﴾ لان أصل الخلق من ماء ، ثم قلب الى النار ، فخلق الجن منه ، والى الريح فخلق الملائكة منه ، ثم الى الطين فخلق آدم (ع) . ودليل أن اصل الحيوان كله الماء قوله تعالى ﴿ وجعلنا من الماء كل شيء حي ﴾ (٤) وانما قال منهم تغليباً لما يعقل على ما لا يعقل إذا اختلط فى خلق كل دابة . وقيل ﴿ من ماء ﴾ اى من نطفة ، ذكره الحسن ، وجعل قوله ﴿ كل دابة ﴾ خاصاً ، فيمن خلق من نطفة .

وقوله ﴿ يخلق الله ما يشاء ﴾ اى يخترع ما يشاء ، وينشئه من الحيوان ،

---

(١) سورة ٤٠ المؤمن آية ٦٢ وسورة ٦ الانعام آية ١٠٢ وسورة ١٣ الرعد آية ١٨
(٢) سورة ١٤ إبراهيم آية ١٩   (٣) سورة ٢٥ الفرقان آية ٢
(٤) سورة ٢١ الانبياء آية ٣٠

وغيره ﴿ان الله على كل شيء قدير﴾ لا يتعذر عليه شيء يريده .

قوله تعالى:

﴿ لَقَدْ أَنزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤٦) وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٧) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ (٤٨) وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (٤٩) أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمِ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف .

اقسم الله تعالى فى هذه الآية انه انزل ﴿آيات مبينات﴾ أي دلالات واضحات تظهر بها المعاني ، وتتميز ، مما خالفها حتى تعلم مفصلة . ومن كسر الياء ، جعلها من المبينة المظهرة مجازاً ، من حيث يتبين بها ، فكأنها المبينة .

وقوله ﴿ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ معناه والله يلطف لمن يشاء بما يعلم أنه يهتدي عنده ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ واضح : من توحيده وعدله وصدق أنبيائه . والهداية الدلالة التي يهتدي بها صاحبها الى الرشد ، وقد تطلق على ما يصح أن يهتدى بها ، كما قال تعالى ﴿ وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على

الهدى ﴾ (١) لأن المراد فى الآية اللطف على ما قلناه . وقال الجبائي : قوله ﴿ يهدي من يشاء ﴾ يعني المكلفين دون من ليس بمكلف ، ويجوز أن يكون المراد هدايتهم فى الآخرة الى طريق الجنة ، والصراط المستقيم الايمان لأنه يؤدي الى الجنة .

وقوله ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول واطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين ﴾ قيل انها نزلت فى صفة المنافقين ، لانهم يقولون بألسنتهم : آمنا بالله وصدقنا رسوله ، فاذا انصرفوا إلى أصحابهم قالوا خلاف ذلك ، فأخبر الله تعالى أن هؤلاء ليسوا بمؤمنين على الحقيقة . ثم اخبر عن حال هؤلاء فقال : « وإذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم » فى شيء يختلفون فيه « اذا فريق منهم » يعني المنافقين « معرضون » عن ذلـك ، ولا يختارونه ، لانه يكون الحق عليهم . ثم قال « وإن يكن لهم الحق » وتتوجه لهم الحكومة « يأتوا اليه » يعني الى النبي (ص) منقادين « مذعنين » والاذعان هو الانقياد من غير اكراه ، فهؤلاء المنافقون إذا دعوا الى رسول الله (ص) ليحكم بينهم في شيء اختلفوا فيه ، امتنعوا ظلماً ، لانفسهم ، وكفروا بنبيهم ، ففضحهم الله بما أظهر من جهلهم ونفاقهم .

وقيل انها نزلت فى رجل من المنافقين كان بينه وبين رجل من اليهود حكومة ، فدعاه اليهودي الى رسول الله ، ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف . وقيل انها نزلت في علي (ع) ورجل من بني أمـية دعاه علي الى رسول الله ، ودعاه الاموي الى اليهود ، وكان بينهما منازعة في ماء وأرض . وحكى البلخي انه كانت بين علي(ع) وعثمان منازعة في أرض اشتراها من علي ، فخرجت فيها أحجار ، واراد ردها بالعيب ، فلم يأخذها ، فقال بيني وبينك رسول الله ، فقال الحكم ابن أبي العاص ان حاكمته الى ابن عمه حكم له ، فلا تحاكمه اليه ، فانزل الله الآية .

(١) سورة ٤١ حم السجدة ﴿ فصلت ﴾ آية ١٧

ثم قال تعالى منكراً عليهم « أفي قلوبهم مرض » أي شك فى قلوبهم ، وسمي الشك مرضاً ، لانه آفة تصد القلب عن ادراك الحق ، كالآفة في البصر تصد عن ادراك الشخص ، وانما جاء على لفظ الاستفهام ، والمراد به الانكار ، لانه أشد فى الذم والتوبيخ أي ان هذا كفر ، قد ظهر حتى لا يحتاج فيه الى البينة ، كما جاز فى نقيضه على طريق الاستفهام ، لأنه أشد مبالغة في المدح ، كما قال جرير :

ألستم خير من ركب المطايا   واندى العالمين بطون راح (١)

فقال الله تعالى «أفي قلوبهم مرض» أى شك فى النبي « أم ارتابوا » بقوله وبحكمه ﴿ أم يخافون أن يحيف الله ورسوله عليهم ﴾ أى يجور عليهم ، والحيف الجور بنقض الحق ، ويحيف عليهم : يظلمهم ، لانه لا وجه للامتناع عن المجيء إلا أحد هذه الثلاثة .

ثم اخبر تعالى فقال : ليس لشيء من ذلك ، بل لانهم الظالمون نفوسهم وغيرهم ، والمانعون لهم حقوقهم ، وإنما افرد قوله ﴿ ليحكم بينهم ﴾ بعد قوله ﴿ الى الله ورسوله ﴾ ، لانه حكم واحد يوقعه النبي (ص) بأمر الله .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥١) وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٥٢) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٥٣) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

(١) قائله جرير ، ديوانه (دار بيروت) ٧٧

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ (٥٤) أربع آيات بلاخلاف

قرأ ابو بكر وأبو عمرو ﴿ ويتقه ﴾ ساكنة القاف، لان الهاء لما اختلطت بالفعل وصارت مزدوجة ثقلت الكلمة، فخففت بالاسكان. وقيل: انهم توهموا أن الجزم واقع عليها. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وورش ﴿ ويتقهي ﴾ بكسر الهاء لمجاورة القاف المكسورة، و بعد الهاء ياء. وروى قالون باختلاس الحركة، وهو الاجود عند النحويين، لان الأصل يتقيه باختلاس الحركة، فلما سقطت الياء للجزم بقيت الحركة مختلسة، كما كانت. وروى حفص باسكان القاف وكسر الهاء، لانه كره الكسرة في القاف واسكنها تخفيفاً، كما قال الشاعر:

عجبت لمولود وليس له أب　　ومن والد لم يلده ابوان(١)

ويجوزان يكون أسكن القاف والهاء ساكنة، فكسر الهاء لالتقاء الساكنين، ولأن من العرب من يقول لم يتق مجزوم القاف بعد حذف الياء.

لما اخبر الله تعالى عن المنافقين أنهم إذا دعوا الى الله ورسوله في الحكم بينهم فيما يتنازعون فيه، فانهم عند ذلك يعرضون عن ذلك، ولا يجيبون اليه، أخبر أن المؤمنين بخلافهم وانهم إذا قيل لهم تعالوا ﴿ الى الله ورسوله ليحكم بينهم ﴾ ينبغي ﴿ ان يقولوا ﴾ في الجواب عن ذلك ﴿ سمعنا وأطعنا ﴾ أى قبلنا هذا القول وانقدنا اليه وأجبنا الى حكم الله ورسوله.

ثم اخبر تعالى عن هؤلاء المؤمنين بانهم ﴿ هم الفائزون ﴾ الذين فازوا بثواب الله وكريم نعمه. وعن أبي جعفر (ع) أن المعني بالآية أمير المؤمنين (ع) وصفه

(١) مر تخريجه في ٧/ ٤

بخلاف ما وصف خصمه الذي ذكره في الآية الاولى .

ثم قال تعالى ﴿ ومن يطع الله ورسوله ﴾ بان يفعل ما أمره به ويبادر اليه ﴿ ويخشى الله ويتقه ﴾ بأن يخاف عقابه ، فيجتنب معاصيه ، فان من هذه صفته من الفائزين . و (الفوز) اخذ الحظ الجزيل من الخير ، تقول : فاز يفوز فوزاً ، فهو فائز . وسميت المهلكة مفازة تفاؤلا ، فكأنه قيل : منجاة .

ثم أخبر تعالى عن جماعة من المنافقين بأنهم « أقسموا بالله جهد أيمانهم » أي حلفوا به أغلظ أيمانهم ، وقدر طاقتهم « لئن امرتهم » يا محمد بالخروج « ليخرجن » يعني الى الغزو ، فقال الله تعالى لهم « لا تقسموا » أي لا تحلفوا « طاعة معروفة » وقيل : في معناه قولان :

احدهما ـ هذه طاعة معروفة منكم يعني بالقول دون الاعتقاد . أي إنكم تكذبون ذكره مجاهد .

والثاني ـ طاعة وقول معروف أمثل من هذا القسم ، والقول المعروف هو المعروف صحته ، فان ذلك خير لكم من هذا الحلف .

ثم اخبر تعالى بأنه « خبير » أي عالم « بما تعملون » لا يخفى عليه شيء على أي وجه توقعون أفعالكم ، فيجازيكم بحسبها . وفي ذلك تهديد . ثم قال « فان تولوا فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم » أي تتولوا ، فحذفت التاء ، وليس كقوله « فان تولوا فانما هم في شقاق » (١) لان الأول مجزوم ، وهو للمخاطبين ، لأنه قال « وعليكم ما حملتم » ولو كان لغير المخاطبين ، لقال وعليهم ، كما قال « فان تولوا فانما هم في شقاق » وكان يكون في موضع نصب لانه بمنزلة قولك : فان قاموا ، والجزاء يصلح فيه لفظ المستقبل والماضي من (فعل يفعل) كما قال ﴿ فان فاؤا فان الله ﴾ (٢) . وقوله ﴿ فان

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٣٧ (٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٦

تولوا فانما هم في شقاق ﴾ في موضع نصب ذكره الفراء ، وقوله ﴿ فانما عليه ﴾ يعني على المتولي جزاء ما حمل أي كلف ، فانه يجازى على قدر ذلك ، وعليكم جزاء ما كلفتم إذا خالفتم ﴿ وإن تطيعوه تهتدوا ﴾ يعني ان اطعتم رسوله تهتدوا .

ثم اخبر انه ليس ﴿ على الرسول إلا البلاغ ﴾ الظاهر والقبول يتعلق بكم ، ولا يلزمه عهدته ، ولا يقبل منكم اعتذار تركه بامتناع غيره .

قوله تعالى :

﴿ وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ كَمَا ٱسْتَخْلَفَ ٱلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ ٱلَّذِي ٱرْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ ٱلْفَاسِقُونَ (٥٥)

آية بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وابو بكر عن عاصم ﴿ وليبدلنهم ﴾ بالتخفيف . الباقون بالتشديد . وقرأ ابو بكر عن عاصم ﴿ كما استخلف ﴾ بضم التاء على ما لم يسم فاعله . الباقون بفتحها . قال ابو علي : الوجه فتح التاء ، لأن اسم الله قد تقدم ذكره ، والضمير في ﴿ يستخلفنهم ﴾ يعود الى الاسم ، فكذلك قوله ﴿ كما استخلف ﴾ لان المعنى ليستخلفنهم استخلافاً كاستخلافه الذين من قبلهم . ومن ضم التاء ذهب الى ان المراد به مثل المراد بالفتح .

في هذه الآية وعد من الله تعالى للذين آمنوا من اصحاب النبي (ص) وعملوا

الصالحات ، بأن يستخلفهم فى الارض ، ومعناه يورثهم أرض المشركين من العرب والعجم ﴿ كما استخلف الذين من قبلهم ﴾ يعني بني اسرائيل بأرض الشام بعد اهلاك الجبابرة بأن أورثهم ديارهم وجعلهم سكانها . وقال الجبائي : ﴿ استخلف الذين من قبلهم ﴾ يعني فى زمن داود وسليمان . وقال النقاش : يريد بالأرض أرض مكة ، لان المهاجرين سألوا ذلك ، والاول قول المقداد بن الاسود ، وروى عن رسول الله (ص) أنه قال : (لا يبقى على الارض بيت مدر ، ولا وبر إلا ويدخله الاسلام بعز عزيز أو ذل ذليل) . وفي ذلك دلالة على صحة نبوة النبي (ص) لأنه أخبر عن غيب وقع مخبره على ما أخبر ، وذلك لا يعلمه إلا الله تعالى ﴿ وليمكنن لهم دينهم الذي أرتضى لهم ﴾ يعني يمكنهم من إظهار الاسلام الذي ارتضاه ديناً لهم ﴿ وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا ﴾ أي نصرهم بعد أن كانوا خائفين بمكة وقت غلبة المشركين آمنين بقوة الاسلام وانبساطه .

ثم اخبر عن المؤمنين الذين وصفهم بأنهم يعبدون الله تعالى وحده لا يشركون بعبادته سواه من الاصنام والاوثان وغيرها . ويجوز ان يكون موضعه الحال . ويجوز أن يكون مستأنفاً .

ثم قال ﴿ ومن كفر بعد ذلك ﴾ يعني بعد الذي قصصنا عليك ووعدناهم به ﴿ فاولئك هم الفاسقون ﴾ وإنما ذكر الفسق بعد الكفر مع أن الكفر أعظم من الفسق، لأحد امرين :

احدها ـ انه أراد الخارجين في كفرهم الى أفحشه ، لان الفسق في كل شيء هو الخروج الى اكبره .

الثاني ـ أراد ان من كفر تلك النعمة بالفساد بعدها ، فسق وليس يعني الكفر بالله ، ذكره ابو العالية .

والتبديل - تغيير حال الى حال أخرى ، تقول : بدل صورته تبديلا ، وتبدل تبدلا ، والابدال رفعُ الشيء بأن يجعل غيره مكانه ، قال ابو النجم :

عزل الامير بالأمير المبدل (١)

والتبديل رفع الحال الى حال أخرى . والابدال رفع النفس الى نفس أخرى . والأصل واحد ، وهو البدل .

واستدل الجبائي ، ومن تابعه على إمامة الخلفاء الأربعة بأن قال : الاستخلاف المذكور فى الآية لم يكن إلا لهؤلاء ، لأن التمكين المذكور في الآية إنما حصل في أيام ابي بكر وعمر ، لان الفتوح كانت فى أيامهم ، فأبو بكر فتح بلاد العرب وطرفاً من بلاد العجم ، وعمر فتح مداين كسرى الى حد خراسان وسجستان وغيرهما ، فاذا كان التمكين والاستخلاف ههنا ليس هو إلا لهؤلاء الائمة الأربعة . واصحابهم علمنا أنهم محقون .

والكلام على ذلك من وجوه :

احدها - ان الاستخلاف - ههنا - ليس هو الامارة والخلافة . بل المعنى هو ابقاؤهم فى أثر من مضى من القرون ، وجعلهم عوضاً منهم وخلفاً ، كما قال « هو الذي جعلكم خلائف في الارض » (٢) وقال « عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض » (٣) وقال « وربك الغني ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء » (٤) وكقوله « وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة » (٥) أي جعل كل واحد منهما خلف صاحبه ، وإذا ثبت ذلك ، فالاستخلاف والتمكين الذي ذكره الله

(١) قدمر تخريجه فى ٧ / ٧٩
(٢) سورة ٣٥ فاطر آية ٣٩
(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٢٨
(٤) سورة ٦ الانعام آية ١٣٣
(٥) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٢

في الآية ، كانا في أيام النبي (ص) حين قمع الله اعداءه وأعلا كلمته ونشر ولايته، واظهر دعوته ، وأكمل دينه ، ونعوذ بالله أن نقول : لم يمكّن الله دينه لنبيه في حياته حتى تلافى ذلك متلاف بعده ، وليس ذلك التمكين كثرة الفتوح والغلبة على البلدان ، لأن ذلك يوجب أن دين الله لم يتمكن بعد الى يومنا هذا لعلمنا ببقاء ممالك للكفر كثيرة لم يفتحها المسلمون ، ويلزم على ذلك إمامة معاوية وبني أمية ، لأنهم تمكنوا اكثر من تمكن أبي بكر وعمر ، وفتحوا بلاداً لم يفتحوها .

ولو سلمنا أن المراد بالاستخلاف الامامة للزم أن يكون منصوصاً عليهم ، وذلك ليس بمذهب اكثر مخالفينا ، وإن استدلوا بذلك على صحة إمامتهم احتاجوا أن يدلوا على ثبوت امامتهم بغير الآية ، وانهم خلفاء الرسول حتى تتناولهم الآية .

فان قالوا : المفسرون ذكروا ذلك .

قلنا : لم يذكر جميع المفسرين ذلك ، فان مجاهداً قال : هم أمة محمد (ص) . وعن ابن عباس وغيره : قريب من ذلك .

وقال أهل البيت (ع) إن المراد بذلك المهدي (ع) لأنه يظهر بعد الخوف، ويتمكن بعد ان كان مغلوباً ، فليس في ذلك اجماع المفسرين .وهذا أول ما فيه . وقد استوفينا ما يتعلق بالآية في كتاب الامامة ، فلا نطول بذكره ـ ههنا ـ وقد تكلمنا على نظير هذه الآية ، وان ذلك ليس بطعن على واحد منهم ، وانما المراد الممانعة من أن يكون فيها دلالة على الامامة ، وكيف يكون ذلك . ولو صح ما قالوه لما احتيج الى اختياره ، ولكان منصوصاً عليه ، وليس ذلك مذهباً لأكثر العلماء ، فصح ما قلناه .

قوله تعالى:

﴿ وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا ٱلزَّكَوٰةَ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٥٦) لَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَأْوَىٰهُمُ ٱلنَّارُ وَلَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾ (٥٧) آيتان بلاخلاف.

قرأ حفص وابن عامر وحمزة «لا يحسبن» بالياء. الباقون بالتاء. فمن قرأ - بالياء - فموضع (الذين) رفع. ومن قرأ - بالتاء - فموضعه نصب، و (معجزين) المفعول الثاني، والمفعول الثاني لمن قرأ - بالياء - قوله «في الارض». وقال ابو علي: المفعول الثاني على هذه القراءة محذوف، وتقديره: ولا يحسبن الذين كفروا اياهم معجزين. وقال الاخفش: من قرأ - بالياء - يجوز أن يكون (الذين) في موضع نصب، على تقدير لا يحسبن محمد الذين، فيكون محمد الفاعل.

امر الله تعالى في الآية الأولى جميع المكلفين باقامة الصلاة وايتاء الزكاة اللذين أوجبهما عليهم وان يطيعوا الرسول فيما يأمرهم به ويدعوهم اليه، ليرحموا جزاء على ذلك، ويثابوا بالنعم الجزيلة.

ثم قال «لا تحسبن» يا محمد اى لا تظنن «الذين كفروا معجزين في الارض» اي لا يفوتوني. ومن قرأ - بالياء - قال تقديره: لا يظنن من كفر أنه يفوتني، ويعجزني أيّ مكان ذهب في الارض.

ثم اخبر تعالى: ان مأوى الكافرين ومستقرهم النار، عقوبة لهم على كفرهم وانها بئس المرجع وبئس المستقر والمأوى. وانما وصفها بذلك لما ينال الصائر اليها من العذاب والآلام والشدائد، وإن كانت من فعل الله وحكمته صواباً.

قوله تعالى:

﴿ يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم (٥٨) وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم (٥٩) والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم (٦٠) ثلاث آيات بلاخلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا حفصاً « ثلاث عورات » بفتح الثاء . الباقون بالرفع . قال ابو علي النحوي : من رفع ، فعلى أنه خبر ابتداء محذوف ، وتقديره هذه ثلاث عورات ، لانه لما قال «الذين ملكت ايمانكم ، والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات» وفصل الثلاث بقوله « من قبل صلاة الفجر ، وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ، ومن بعد صلاة العشاء » صار كأنه قال: هذه ثلاث عورات ، فاجمل بعد التفصيل . ومن

نصب جعله بدلا من قوله « ثلاث مرات » وانما أبدل « ثلاث عورات » وليس بزمان من « ثلاث مرات » وهي زمان ، لانه مشتمل على زمان من حيث ان التقدير : أوقات ثلاث عورات ، فلما حذف المضاف أقام المضاف اليه مقامه .

و(العورات) جمع عورة ، وحكم ما كان على وزن (فعلة) من الأسماء أن تحرك العين منه ، نحو صفحة وصفحات ، وجفنة وجفنات إلا ان عامة العرب يكرهون تحريك العين فيما كان عينه واواً أوياء ، لانه كان يلزمه الانقلاب الى الألف ، فاسكنوا لذلك ، فقالوا عورات وجوزات و بيضات . وقرأ الاعمش - بفتح الواو - من (عورات) ووجهه ما حكاه المبرد أن هذيلا يقولون في جمع جوزة وعورة ولوزة : جوزات ، وعورات ، ولوزات ، فيحركون العين فيها ، وأنشد بعضهم :

ابو بيضات رائح متأوب رفيق بمسح المنكبين سبوح (١)

فحرك الياء من بيضات ، والأجود عند النحويين ما ذكرناه .

هذه الآية متوجهة الى المؤمنين بالله المقرين برسوله ، يقول الله لهم : مروا عبيدكم واماءكم أن يستأذنوا عليكم إذا أرادوا الدخول الى مواضع خلواتكم . وقال ابن عباس وابو عبد الرحمن : الآية في النساء والرجال من العبيد . وقال ابن عمر : هي فى الرجال خاصة . وقال الجبائي : الاستئذان واجب على كل بالغ في كل حال ، ويجب على الاطفال فى هذه الاوقات الثلاثة بظاهر هذه الآية . وقال قوم : فى ذلك دلالة على انه يجوز أن يؤمر الصبي الذي يعقل ، لأنه أمره بالاستئذان . وقال آخرون : ذلك أمر للآباء أن يأخذوا الأولاد بذلك ، فظاهر الآية يدل على وجوب الاستئذان ثلاث مرات في ثلاث أوقات من ساعات الليل والنهار . ثم فسر الاوقات فقال « من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلوة العشاء » الاخرة

---

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ٣٠٥ واللسان (بيض)

لأن الغالب على الناس أن يتعروا فى خلواتهم في هذه الاوقات ذكره مجاهد . ثم بين أنه ليس عليكم ولا عليهم جناح فيما بعد ذلك من الاوقات أن يدخلوا عليكم من غير اذن ، يعني فى الذين لم يبلغوا الحلم ، وهو المراد بقوله «طوافون عليكم بعضكم على بعض» ثم قال : مثل ما بين لكم هذه العورات بين الله لكم الدلالات على الاحكام « والله عليم » بما يصلحكم « حكيم » فيما ذكره وغيره من أفعاله . ثم قال « واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم » يعني يرتفع من دخوله بغير اذن إذا بلغ ، وصار حكمه حكم الرجال فى وجوب الاستئذان على كل حال . ثم قال مثل ما بين لكم هذا بين لكم ادلته « والله عليم حكيم » .

ثم قال « والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً » يعني المسنات من النساء اللاتي قعدن عن التزويج ، لانه لا يرغب فى تزويجهن . وقيل : هن اللاتي ارتفع حيضهن ، وقعدن على ذلك ، اللاتي لا يطمعن في النكاح أي لا يطمع فى جماعهن لكبرهن « فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن » قيل هو القناع الذي فوق الخمار وهو الجلباب ، والرداء الذي يكون فوق الشعار . وفى قراءة أهل البيت (ع) «ان يضعن من ثيابهن » وبه قرأ ابي.

وقوله « غير متبرّجات بزينة » أي لا تقصد بوضع الجلباب اظهار محاسنها ، وما ينبغي لها أن تستره . والتبرج إظهار المرأة من محاسنها ما يجب عليها ستره .

ثم اخبر تعالى أن الاستعفاف عن طرح الجلباب خير لهن في دينهن « والله سميع » لا قوالكم « عليم» بما تضمرونه « حليم » عليكم لا يعاجلكم بالعقوبة على معاصيكم ، وانما ذكر القواعد من النساء ، لان الشابة يلزمها من التستر اكثر مما يلزم العجوز ، ومع ذلك فلا يجوز للعجوز أن تبدي عورة لغير محرم ، كالساق والشعر والذراع .

قوله تعالى :

﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَن تَأْكُلُوا مِن بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكْتُم مَّفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٦١) آية بلاخلاف .

يقول الله تعالى انه « ليس على الاعمى حرج » وهو الذي كف بصره « ولا على الاعرج حرج » وهو الذي يعرج من رجليه أو احدهما « ولا على المريض حرج» وهو الذي يكون عليلا، والحرج الضيق في الدين ، مشتق من الحرجة ، وهي الشجر الملتف بعضه ببعض لضيق المسالك فيه ، وحرج فلان إذا أثم . وتحرّج من كذا إذا تأثم من فعله.

نفى الله الحرج عن هؤلاء لما يقتضيه حالهم من الافات التى بهم مما تضيق على غيرهم . واختلفوا في تأويل ذلك ، فقال الحسن وابن زيد والجبائي : ليس عليهم حرج فى التخلف عن الجهاد ، ويكون قوله «ولا على انفسكم » كلاماً مستأنفاً . وقال

ابن عباس : ليس من مؤاكلتهم حرج ، لانهم كانوا يتحرجون من ذلك . قال الفراء : كانت الانصار تتحرج من ذلك ، لانهم كانوا يقولون : الاعمى لا يبصر فتأكل جيد الطعام دونه ويأكل رديئة . والاعرج لا يتمكن من الجلوس . والمريض يضعف عن المأكل . وقال مجاهد : ليس عليكم في الأكل من بيوت من سمي على جهة حمل قراباتهم إليهم يستتبعونهم في ذلك حرج . وقال الزهري : ليس عليهم حرج في أكلهم من بيوت الغزاة إذا خلفوهم فيه باذنهم . وقيل : كان المخلف في المنزل المأذون له في الأكل يتحرج ، لئلا يزيد على مقدار المأذون له فيه . وقال الجبائي : الآية منسوخة بقوله « ياايها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين أناه » (١) وبقول النبي (ص) (لا يحل مال امرىء مسلم إلا عن طيب نفسه) والذي روي عن أهل البيت (ع) : انه لا بأس بالأكل لهؤلاء من بيوت من ذكرهم الله بغير اذنهم ، قدر حاجتهم من غير اسراف .

وقوله « ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم » قال الفراء : لما نزل قوله « لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا ان تكون تجارة » (٢) ترك الناس مؤاكلة الصغير والكبير ممن أذن الله تعالى في الأكل معه ، فقال تعالى وليس عليكم في أنفسكم ، وفي عيالكم حرج أن تأكلوا منهم ومعهم الى قوله « أو صديقكم » أي بيوت صديقكم « أو ما ملكتم مفاتحه » أي بيوت عبيدكم وأموالهم . وقال ابن عباس : معنى ما ملكتم مفاتحه هو الوكيل وما جرى مجراه . وقال مجاهد والضحاك : هو ما ملكه الرجل نفسه في بيته . وواحد المفاتح مفتاح ـ بكسر الميم ـ وفي المصدر (مفتح) بفتح الميم . وقال قتادة : معنى قوله « او صديقكم »لانه لا بأس في الاكل من بيت صديقه بغير اذنه .

---

(١) سورة ٣٣ الاحزاب آية ٥٣ (٢) سورة ٤ النساء آية ٢٨

وقوله « ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعاً أو اشتاتاً » قيل : يدخل فيه أصحاب الآفات على التغليب للمخاطب كقولهم : انت وزيد قمتما ، ولا يقولون قاما . وقال ابن عباس : معناه لا بأس ان يأكل الغني مع الفقير في بيته . وقال ابن عباس والضحاك : هي فى قوم من العرب كان الرجل منهم يتحرج أن يأكل وحده. وقال ابن جريج : كانوا من كنانة . وقال ابو صالح : كانوا إذا نزل بهم ضيف تحرجوا أن يأكلوا معه ، فأباح الله الاكل منفرداً ومجتمعاً . والاولى حمل ذلك على عمومه ، وانه يجوز الاكل وحداناً وجماعاً .

وقوله « فاذا دخلتم بيوتاً فسلموا على انفسكم » قال الحسن : معناه ليسلم بعضكم على بعض . وقال ابراهيم : اذا دخلت بيتاً ليس فيه أحد فقل : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وقال قوم : أراد بالبيوت المساجد . والأولى حمله على عمومه . فاما رد السلام ، فهو واجب على المسلمين . وقال الحسن : يجب الرد على المعاهد ، ولا يقول الراد ورحمة الله .

وقوله تعالى « تحية من عند الله مباركة طيبة » يعني هذا السلام تحيون به تحية من عند الله مباركة طيبة ، لما فيها من الأجر الجزيل والثواب العظيم .

ثم قال كما يبين الله لكم هذه الأحكام والآداب « كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون » أي يبين الله لكم الأدلة على جميع الاحكام ، وجميع مايتعبد كم به لتعقلوا ذلك ، وتعملوا بموجبه .

قوله تعالى

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ

أُولَئِكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا ٱسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ
فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُمُ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٦٢)
لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ ٱلرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ
ٱلَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ
أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣) أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي
ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ
فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٦٤) ثلاث آيات بلا خلاف

يقول الله تعالى ليس المؤمنون على الحقيقة إلا « الذين آمنوا بالله » أي صدقوا بتوحيده وعدله ، وأقروا بصدق رسوله واذا كانوا مع رسوله « على أمر جامع » وهو الذي يقتضي الاجتماع عليه والتعاون فيه : من حضور حرب أو مشورة في أمر، أو في صلاة جمعة ، وما اشبه ذلك ، لم ينصرفوا عن رسوله او عن ذلك الأمر ، إلا بعد أن يأذن لهم الرسول فى الانصراف متى طلبوا الاذن من قبله . والاستئذان طلب الاذن من الغير .

ثم قال تعالى لنبيه (ص) « إن الذين يستأذنونك » يا محمد ، فهم الذين يصدقون بالله ورسوله على الحقيقة ، دون الذين ينصرفون بلا استئذان .

ثم قال لنبيه (ص) أيضاً متى ما استأذنوك هؤلاء المؤمنون أن يذهبوا لبعض مهماتهم وحاجاتهم « فأذن لمن شئت منهم » فخيره بين ان يأذن وألا يأذن ، وهكذا

كتابخانه
مركز بنیاد دائرة المعارف اسلامی

حكم الامام .

وقوله « واستغفر لهم الله » أي اطلب لهم المغفرة من الله . واستغفار النبي (ص) هو دعاؤه لهم باللطف الذي تقع معه المغفرة « إن الله غفور رحيم » أي ساتر لذنوبهم منعم عليهم .

ثم أمر المكلفين فقال تعالى « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً » وقيل في معناه قولان :

احدهما ـ احذروا دعاءه عليكم إذا أسخطتموه ، فان دعاءه موجب ، ليس كدعاء غيره ، ذكره ابن عباس .

والثاني ـ قال مجاهد وقتادة : ادعوه بالخضوع والتعظيم ، وقولوا له : يا رسول الله ، ويانبي الله ، ولا تقولوا : يا محمد ، كما يقول بعضكم لبعض .

وقوله « قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذاً » معناه إذا تسلل واحد منكم من عند النبي (ص) فان الله عالم به . وقال الحسن : معنى « لواذاً » فراراً من الجهاد . قال الفراء : كان المنافقون يحضرون مع النبي الجمعة ، فاذا نزلت آية فيها ذم للمنافقين ضجروا ، وطلبوا غره (١) واستتر بعضهم ببعض ، يقال : لاوذت بفلان ملاوذة ، ولواذاً . قال الزجاج : اللاوذة المخالفة، ولذت به ألوذ لياذاً .

ثم حذرهم من مخالفة رسوله بقوله « فليحذر الذين يخالفون عن أمره » وانما دخلت (عن) فى قوله « عن أمره » لأن المعنى يعرضون عن أمره . وفى ذلك دلالة على أن أوامر النبي (ص) على الايجاب ، لانها لو لم تكن كذلك لما حذر من مخالفته ، وليس المخالف هو ان يفعل خلاف ما أمره فقط ، لان ذلك ضرب من المخالفة . وقد يكون مخالفاً بألا يفعل ما أمره به . ولو كان الأمر على الندب لجاز

---

(١) معناه طلبوا اختصار الحديث أي طيه على غره

تركه ، وفعل خلافه .

وقوله « أن تصيبهم فتنة » أي فليحذروا من أن تصيبهم فتنة : أي بلية تظهر ما فى قلوبهم من النفاق . والفتنة شدة فى الدين تخرج ما في الضمير « او يصيبهم عذاب اليم » فى الآخرة جزاء على خلافهم الرسول . ويجوز أن يكون المراد : ان تصيبهم عقوبة في الدنيا ، أو يصيبهم عذاب مؤلم في الآخرة . وقيل : معناه « أن تصيبهم فتنة » أي قبل أن يصيبهم عـذاب فى الآخرة . وقوله « ألا إن لله ما في السموات والارض » المعنى ان له ملك ما فى السموات والارض ، والتصرف في جميع ذلك، ولا يجوز لا حدالاعتراض عليه ، ولايجوز مخالفة أمر رسوله ، ولا يخالف أمره ، لأن الهاء في قوله « عن أمره » يحتمل أن تكون راجعة الى الرسول ويحتمل أن تكون راجعة الى الله ، وقد مضى ذكرها قبلها . ثم بين انه « يعلم ما انتم عليه » من الايمان والنفاق ، لا يخفى عليه شيء من احوالكم لا سراً ولا علانية .

وقوله « ويوم يرجعون اليه » أي يوم يردون اليه يعني يوم القيامة ، الذي لا يملك فيه احدشيئاً سواه . ومن ضم الياء : أراد يردون . ومن فتحها نسب الرجوع اليهم . وقوله « فينبئهم بما عملوه » أي يعلمهم جميع ما عملوه من الطاعات والمعاصي ويوافيهم عليها . « والله بكل شيء عليم » لا يخفى عليه شيء من ذلك الذي عملوه سراً وجهراً .

٢٥ - سورة الفرقان

قال مجاهد وقتادة : هي مكية . وقال ابن عباس نزلت ثلاث آيات منها بالمدينة من قوله « والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر » الى قوله « رحيماً »
عـدد آياتها سبع وسبعون آية ليس فيها خلاف .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِي نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ
نَذِيراً (١) ٱلَّذِي لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمٰوَاتِ وَٱلأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَلَمْ
يَكُن لَهُ شَرِيكٌ فِي ٱلْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيراً (٢) وَٱتَّخَذُوا
مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لاَ يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلاَ يَمْلِكُونَ لأَنْفُسِهِمْ
ضَرًّا وَلاَ نَفْعاً وَلاَ يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَلاَ حَيٰوةً وَلاَ نُشُوراً (٣) وَقَالَ ٱلَّذِينَ
كَفَرُوا إِنْ هٰذَا إِلاَّ إِفْكٌ ٱفْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاؤُا
ظُلْماً وَزُوراً (٤) وَقَالُوا أَسَاطِيرُ ٱلأَوَّلِينَ ٱكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً

وَأَصِيلاً (٥) قُلْ أَنْزَلَهُ ٱلَّذِي يَعْلَمُ ٱلسِّرَّ فِي ٱلسَّمٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ﴾ (٦) ست آيات .

معنى تبارك : تقدس وجل ، بما لم يزل عليه من الصفات ، ولا يزال كذلك ، ولا يشاركه فيها غيره . وأصله من بروك الطير على الماء ، فكأنه قال : ثبت فيما لم يزل ولا يزال الذي نزل الفرقان على عبده . وقال ابن عباس : تبارك (تفاعل) من البركة . فكأنه قال ثبت بكل بركة او حـل بكل بركة . وقال الحسن : معناه الذي تجيء البركة من قبله ، والبركة الخير الكثير . والفرقان هو القرآن ، سمي فرقاناً لأنه يفرق به بين الصواب والخطأ ، والحق والباطل في امور الدين ، بما فيه من الوعظ والزجر عن القبائح والحث على افعال الخير .

ثم بين تعالى انه انما نزل هذا القرآن ، وغرضه أن يكون نذيراً للعالمين ، أي مخوفاً وداعياً لهم إلى رشدهم ، وصارفاً لهم عن غيهم وضلالتهم ، يقال : أنذره إنذاراً إذا دعاه الى الخير ، بأن يخوفه من تركه : إذا كان غافلا عنه ، وقال ابن زيد : النذير هو النبي (ص) . وقال آخرون : هو القرآن .

ثم وصف تعالى ﴿ الذي نزل الفرقان ﴾ بأنه ﴿ الذي له ملك السموات والارض ﴾ والتصرف فيهما ، بسعة مقـدوره بسياستها . وانه ﴿ لم يتخذ ولداً ﴾ كما يدعيه النصارى في أن المسيح ابن الله ، ويزعم جماعة من العرب أن الملائكة بنـات الله . وأنه ليس له شريك في الملك ، بل هو المالك لجميع ذلك وحده ، وانه ﴿ خلق كل شيء ﴾ وقيل في معناه قولان :

احدهما ـ ان كل شيء يطلق عليه اسم مخلوق ، فانه خلقه ، لأن أفعالنا لا يطلق عليها اسم الخلق حقيقة ، لان الخلق يفيد الاختراع، وانما يسمونها بذلك مجازاً .

والثاني ـ انه لا يعتد بما يخلقه العبد في جنب ما خلقه الله ، لكثرة ذلك وقلة ما يخلقه العبد .

ويحتمل ان يكون المراد قدّر كل شيء ، لان أفعال العباد مقدرة لله ، من حيث بين ما يستحق عليهافاعلها من الثواب والعقاب أولا يستحق شيئاً من ذلك . ويقوي ذلك قوله ﴿ فقدره تقديراً ﴾ لان المعنى فيه ، وكل شيء على مقدار حاجتهم اليه وصلاحه لهم .

ثم اخبر تعالى عن الكفار ، فقال ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة ﴾ من الاصنام والاوثان ، ووجهوا عبادتهم اليها من دون الله . ثم وصف آلهتهم بما ينبيء أنها لا تستحق العبادة ، بأن قال ﴿ لا يخلقون شيئاً ﴾ ولا يقدرون عليه ، وهم مع ذلك مخلوقون ، ومصرفون ، وانهم ﴿ لا يملكون ﴾ أي لا يقدرون ﴿ لانفسهم ﴾ على ضرّ ولا على نفع ﴿ ولا يملكون ﴾أي لا يقدرون على موت ، ولا على حياة ، ولا على بعث بعد الموت . والنشور هو البعث بعد الموت ، يقال : نشر الميت ، فهو ناشر نشوراً ، وانشره الله انشاراً ، ومنه قوله ﴿ ثم إذا شاء أنشره ﴾ (١) وجميع ذلك يختص الله بالقدرة عليه ، والعبادة تستحق بذلك ، لانها أصول النعم ، ثم أخبر عن الكفار بأنهم يقولون : ليس هذا القرآن الذي أنزلناه ﴿ إلا إفك ﴾ يعني كذب افتعله النبي (ص) ﴿ واعانه عليه قوم آخرون ﴾ قال الحسن : قالوا أعانه عليه عبد حبشي يعني الحضرمي ، وقال مجاهد : قالوا أعانه عليه اليهود .

ثم حكى تعالى عنهم بأنهم قالوا ذلك و ﴿ جاؤا ﴾ في هذا القول ﴿ ظلماً وزوراً ﴾ أي جاؤا بظلم ، فلما حذف الباء نصبه أي انهم أضافوه الى غير من صدر عنه ، وكذبوا فيه .

(٢) سورة ٨٠ عبس آية ٢٢

وحكى عنهم انهم قالوا أيضاً : هـــذا القرآن ﴿ أساطير الاولين ﴾ ورفع (أساطير) بأنه خبر ابتداء محذوف ، وتقديره هذا أساطير الأولين . قال ابن عباس: الذي قال ذلك النضر بن الحارث بن كلدة ، يعني اخبار قد سطرها الأولون من الأمم اكتتبها هو ، وانتسخها ﴿ فهي تملى عليه ﴾ حتى ينسخها ﴿ بكرة وأصيلا ﴾ يعني غداة وعشياً . والاصيل العشي ، لأنه أصل الليل وأوله . ومعناه : إنه يقرأ عليه على هوى النفس ، فأمر الله تعالى نبيه (ص) أن يقول لهم ، تكذيباً لقولهم ﴿ قل انزله ﴾ يعني القرآن ﴿ الذي يعلم السر ﴾ يعني الخفايا ﴿ في السموات والارض ﴾ والمعنى انه أنزله على ما يعلم من المصلحة وبواطن الأمور وخفاياها ، لا على ما تقتضيه أهواء النفوس وشهواتها . وقال الجبائي : السر ـ ههنا ـ الغيب . والسر اخفاء المعنى فى القلب اسر اليه إسراراً أي ألقى اليه ما يخفيه فى قلبه ، وساره مسارة وسراراً : إذا اخفى ما يلقيه اليه من السر عن غيره .

وقوله ﴿ انه كان غفوراً ﴾ معناه الذي يعلم السر في السموات والارض لا يعاجلهم بالعقوبة ، بل يستر عليهم ، وهكذا كان على من تقدم من الكفار والعصاة ﴿ رحيما ﴾ أي منعماً عليهم.

قوله تعالى :

﴿ وَقَالُوا مَالِ هَٰذَا ٱلرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي ٱلْأَسْوَاقِ لَوْلَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُۥ نَذِيرًا (٧) أَوْ يُلْقَىٰٓ إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُۥ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ۚ وَقَالَ ٱلظَّٰلِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا (٨) ٱنظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ ٱلْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ

سَبيلاً (٩) تبارَكَ ٱلَّذي إِنْ شاءَ جعلَ لكَ خيراً مِنْ ذٰلكَ جنَّاتٍ
تَجْري مِنْ تحتِها ٱلْأَنْهارُ وَيجْعلْ لكَ قُصوراً ﴾ (١٠) أربع آيات.

قرأ حمزة والكسائي ﴿ نأكل ﴾ بالنون. الباقون بالياء. وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو بكر عن عاصم ﴿ ويجعل لك قصوراً ﴾ بالرفع. الباقون بالجزم. من قرأ ﴿ يا كل ﴾ بالياء أراد النبي (ص) فانهم كرهوا أن يكون نبي من قبل الله يأكل الطعام ويمشي فى الاسواق، وقالوا: هلا كان معه ملك؟ فيكون معه معيناً مخوفاً لعباده ﴿ وداعياً ﴾ لهم. ومن قرأ بالنون اراد: نأكل نحن، فيكون له بذلك مزية علينا فى الفضل بأكلنا من جنته. ومن جزم ﴿ ويجعل ﴾ عطفه على موضع (جعل) لأن موضع (جعل) جزم، لانه جزاء الشرط، فعطف ﴿ ويجعل ﴾ على الموضع كما قرأ من قرأ قوله ﴿من يضلل الله فلا هادي له ويذرهم﴾(١) بالجزم ومن رفع استأنفه وقطعه عن الأول، كمن قرأ ﴿ ويذرهم ﴾ بالرفع.

حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم أنهم قالوا أي شيء « لهذا الرسول يأكل الطعام » كما نأكل « ويمشي في الاسواق » فى طلب المعاش، كما نمشي « لولا انزل اليه » ومعناه هلا أنزل الله عليه ملكاً ان كان صادقاً، فيكون معيناً له على الانذار والتخويف. وإن لم ينزل اليه ملك، هلا « يلقى اليه كنز » يستغني به ويكون عوناً له على دنياه وما يريده « او تكون له جنة » اي بستان « يا كل منها » هو نفسه. ومن قرأ ـ بالنون ـ اراد نأكل نحن معه، ونتبعه.

ثم حكى: ان الظالمين نفوسهم بارتكاب المعاصي والكفر، قالوا لأتباعهم ومن سمع منهم ﴿ إن تتبعون ﴾ اي ليس تتبعون إن تبعتموه ﴿ الا رجلا مسحوراً ﴾ وقيل

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٥

إنما يخاطبون بذلك المؤمنين المقرين بنبوته ، ليصرفوهم عنه . ومعنى (مسحوراً) انه قد سحر . والسحر ما خفي سببه حتى يظن انه معجز . فقال الله لنبيه (ص) ﴿ انظر كيف ضربوا لك الامثال ﴾ يعني الاشباه ، لأنهم قالوا تارة : هو مسحور . وتارة مثلوه بالمحتاج المتروك ، حتى تمنوا له الكنز . وتارة بأنه ناقص عن القيام بالأمور ، وكل ذلك جهل منهم وذهاب عن وجه الصواب . فقال الله تعالى ﴿ فضلوا ﴾ بضرب هذه الامثال عن طريق الحق ﴿ فلا يستطيعون سبيلا ﴾ معناه لا يستطيعون طريقاً الى الحق ، مع تمسكهم بطريق الجهل وعدولهم عن الداعي الى الرشد . وقيل معناه ﴿ لا يستطيعون سبيلا ﴾ الى ابطال امرك .

ثم قال تعالى ﴿ تبارك الذي ﴾ أي تقدس وتعاظم الله الذي ﴿ ان شاء جعل لك خيراً من ذلك ﴾ يعني مما قالوه ـ في قول مجاهد ـ ثم فسر (ذلك) فقال الذي هو خير مما قالوه ﴿ جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصوراً ﴾ وهو جمع قصر ، وهو البيت المشيد المبني ـ في قول مجاهد ـ وسمي القصر قصراً ، لأنه يقصر من فيه عن أن يوصل اليه . ومن جزم « يجعل » عطفاً على موضع (جعل) ، لأنه جواب الشرط . ومن رفع استأنف . وكان يجوز النصب على الظرف (١) .

قوله تعالى :

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيراً (١١) إِذَا رَأَتْهُم مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظاً وَزَفِيراً (١٢) وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَاناً ضَيِّقاً مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُوراً (١٣) لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ

(١) يقصد بالظرف ﴿واو المعية﴾

ثُبُوراً وَاحِداً وَادْعُوا ثُبُوراً كَثِيراً (١٤) قُلْ أَذَٰلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيراً (١٥) لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاؤُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْداً مَسْؤُولاً ﴾ (١٦) ست آيات ٠

يقول الله تعالى مخبراً عن حال هؤلاء الكفار الذين وصفهم وذكرهم بأنهم كفروا بالله وجحدوا البعث والنشور ، أنهم لم يكفروا لأنك تأكل الطعام وتمشي في الاسواق ، بل لانهم لم يقروا بالبعث والنشور ، والثواب والعقاب ، وهو معنى قوله « بل كذبوا بالساعة » يعني بالقيامة ، وما فيها من الثواب والعقاب .

ثم اخبر تعالى انه اعد « لمن كذب بالساعة سعيراً » و (أعتدنا) أصله أعددنا فقلبت احدى الدالين تاء ، لقرب مخرجهما . و (السعير) النار الملتهبة ، يقال : اسعرتها اسعاراً ، واستعرت استعاراً ، وتسعرت تسعراً ، وسعرها الله تسعيراً . والاسعار تهييج النار بشدة الايقاد .

ثم وصف تلك النار المستعرة ، فقال « اذا رأتهم من مكان بعيد » ونسب الرؤية الى النار ـ وانما هم يرونها ـ لان ذلك أبلغ ، كأنها تراهم رؤية الغضبان الذي يزفر غيظاً ، فهم يرونها على تلك الصفة ، ويسمعون منها تلك الحال الهائلة . و (التغيظ) انتفاض الطبع لشدة نفور النفس ، والمعنى صوت التغيظ من التلهب والتوقد . وقال الجبائي : معناه « اذا رأتهم » الملائكة الموكلون بالنار « سمعوا لها » للملائكة « تغيظاً وزفيراً » للحرص على عذابهم . وهذا عدول عن ظاهر الكلام مع حسن ظاهره وبلاغته من غير حاجة داعية ولا دلالة صارفة . وانما شبهت النار بمن له تلك الحال ، وذلك في نهاية البلاغة .

وقوله « وإذا القوا » يعني الكفار « منها » يعني من النار « مكاناً ضيقاً » أي

فى مكان ضيق « مقرنين » قيل : معناه مغللين ، قد قرنت أعناقهم الى ايديهم فى الاغلال ، كما قال « مقرنين فى الاصفاد » (١) وقيل : مقرنين مع الشياطين في السلاسل والاغلال . وقيل يقرن الانسان والشيطان الذي كان يدعوه الى الضلال « دعوا هنالك » يعني في ذلك الموضع ، يدعون « ثبوراً » قال ابن عباس : الثبور الويل ، وقال الضحاك : هو الهلاك . وقيل : أصله الهلاك من قولهم ثبر الرجل إذا هلك ، قال ابن الزبعري .

إذا جاري الشيطان في سنن الـ ـغي فمن مال ميله مثبور (٢)

ويقال: ماثبرك عن هذا الأمر أي ماصرفك عنه صرف المهلك عنه، فيقولوا : وا انصرفاه عن طاعة الله . وقيل : واهلاكاه . فقال الله تعالى انه يقال لهم عند ذلك « لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً وادعوا ثبوراً كثيراً » أي لا تدعوا ويلا واحداً ، بل أدعوا ويلا كثيراً . والمعنى إن ذلك لا ينفعكم سواء دعوتم بالويل قليلا أو كثيراً .

ثم قال تعالى لنبيه (ص) « قل » لهم يا محمد « أذلك خير » يعني ما ذكره من السعير وأوصافه خير « أم جنة الخلد » وانما قال ذلك على وجه التنبيه لهم على تفاوت ما بين الحالين . وانما قال « أذلك خير أم جنة الخلد » وليس في النار خير ، لأن المراد بذلك أي المنزلين خير؟! تبكيتاً لهم وتقريعاً . وقوله « التي وعد المتقون » أي وعد الله بهذه الجنة من يتقي معاصيه ويخاف عقابه « كانت لهم جزاء ومصيراً » يعني الجنة مكافأة وثواباً على طاعاتهم، ومرجعهم اليها ومستقرهم فيها، و « لهم فيها ما يشاؤن » ويشتهون من اللذات والمنافع « خالدين » أي مؤبدين لا يفنون فيها « كان على ربك وعداً مسؤلا » وقيل فى معناه قولان :

(١) سورة ١٤ ابراهيم آية ٤٩ وسورة ٣٨ ص آية ٣٨

(٢) مر تخريجه في ٦/٥٢٨

احدهما – ان المؤمنين يسألون الله عزوجل الرحمة فى قولهم « ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا » (١) وقولهم : ﴿ وآتنا ما وعدتنا على رسلك ﴾ (٢) .

والثاني – انه بمنزلة قولك : لك ما تمنيت مني أي متى تمنيت شيئاً فهو لك ، فكذلك متى سألوا شيئاً . فهو لهم بوعد الله (عز وجل) اياهم .

وقرأ ابن كثير ﴿ ضيقاً ﴾ بتخفيف الياء . الباقون بالتشديد ، وهما لغتان بالتشديد والتخفيف، مثل سيد وسيد ، وميت وميت . وقيل : ذلك هوالوعد المسئول فى دار الدنيا .

قوله تعالى:

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ ٱللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِي هَٰؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا ٱلسَّبِيلَ (١٧) قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَٰكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا ٱلذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْماً بُوراً (١٨) فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفاً وَلَا نَصْراً * وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَاباً كَبِيراً (١٩) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ ٱلطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي ٱلْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيراً ﴾ (٢٠) اربع آيات .

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١١٠ (٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٩٤

ثُبُوراً وَاحِداً وَادْعُوا ثُبُوراً كَثِيراً (١٤) قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيراً (١٥) لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاؤُنَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْداً مَسْؤُلاً ﴾ (١٦) ست آيات .

يقول الله تعالى مخبراً عن حال هؤلاء الكفار الذين وصفهم وذكرهم بأنهم كفروا بالله وجحدوا البعث والنشور ، أنهم لم يكفروا لأنك تأكل الطعام وتمشي في الاسواق ، بل لانهم لم يقروا بالبعث والنشور ، والثواب والعقاب ، وهو معنى قوله « بل كذبوا بالساعة » يعني بالقيامة ، وما فيها من الثواب والعقاب .

ثم اخبر تعالى انه اعد « لمن كذب بالساعة سعيراً » و (أعتدنا) أصله أعددنا فقلبت احدى الدالين تاء ، لقرب مخرجهما . و (السعير) النار الملتهبة ، يقال : اسعرتها اسعاراً ، واستعرت استعاراً ، وتسعرت تسعراً ، وسعرها الله تسعيراً . والاسعار تهيج النار بشدة الايقاد .

ثم وصف تلك النار المستعرة ، فقال « اذا رأتهم من مكان بعيد » ونسب الرؤية الى النار ـ وانما هم يرونها ـ لان ذلك أبلغ ، كأنها تراهم رؤية الغضبان الذي يزفر غيظاً ، فهم يرونها على تلك الصفة ، ويسمعون منها تلك الحال الهائلة . و (التغيظ) انتفاض الطبع لشدة نفور النفس ، والمعنى صوت التغيظ من التلهب والتوقد . وقال الجبائي : معناه « اذا رأتهم » الملائكة الموكلون بالنار « سمعوا لها » للملائكة « تغيظاً وزفيراً » للحرص على عذابهم . وهذا عدول عن ظاهر الكلام مع حسن ظاهره وبلاغته من غير حاجة داعية ولا دلالة صارفة . وانما شبهت النار بمن له تلك الحال ، وذلك في نهاية البلاغة .

وقوله « وإذا القوا » يعني الكفار « منها » يعني من النار « مكاناً ضيقاً » أي

قرأ ابن كثير وابو جعفر وحفص ويعقوب ﴿ ويوم يحشرهم ﴾ بالياء . الباقون بالنون . وقرأ ابن عامر ﴿ فنقول ﴾ بالنون . الباقون بالياء . وقرأ ابو جعفر ﴿ ان نتخذ ﴾ بضم النون وفتح الخاء . الباقون بفتح النون وكسر الخاء . وقرأ حفص ﴿ فما تستطيعون ﴾ بالياء . الباقون بالتاء .

من قرأ ﴿يحشرهم﴾ بالياء فتقديره : قل يا محمد يوم يحشرهم الله ويحشر الاصنام التي يعبدونها من دون الله . قال قوم : حشر الاصنام افناؤها . وقال آخرون يحشرها كما يحشر سائر الحيوان ليبكت من جعلها آلهة .

ومن قرأ بالنون اراد : ان الله المخبر بذلك عن نفسه . وابن عامر جعل المعطوف مثل المعطوف عليه في أنه حمله على انه إخبار من الله . ومن قرأ الأولى بالنون والثانية بالياء عدل من الاخبار عن الله الى الاخبار عن الغائب .

يقول الله تعالى ﴿ ويوم يحشرهم ﴾ يعني هؤلاء الكفار الجاحدين للبعث والنشور ويحشر ﴿ مايعبدون من دون الله ﴾ قال مجاهد : يعني عيسى وعزير . وقال قوم : هو كل ما عبدوه من دون الله ليبكتوا بذلك ﴿ فيقول ﴾ اي فيقول الله لهم ﴿ أأنتم اضللتم عبادي هؤلاء ﴾ يعني الكفار أي يقول الله للذين عبدوهم أأنتم الذين دعوتم الكفار الى عبادتكم ، فأجابوكم ﴿ أم هم ضلوا السبيل ﴾ من قبل نفوسهم عن طريق الحق واخطؤا طريق الصواب ؟؟ فيجيب المعبودون بما حكاه الله فيقولون : ﴿ سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من اولياء ﴾ ندعوهم الى عبادتنا .

ومن ضم النون أراد : لم يكن لنا ان نتخذ اولياء من دونك ، وضعف هذه القراءة النحويون . فقالوا : لان (من) هذه تدخل في الاسم دون الخبر ، نحو ما علمت من رجل راكباً . ولا تقول : ما علمت رجلا من راكب . وقال الزجاج : لا يجوز ذلك

كما لا يجوز في قوله ﴿فما منكم من احد عنه حاجزين﴾(١) ماا حدعنه منكم من حاجزين.
وقال الفراء يجوز ذلك على ضعف ، ووجهه أن يجعل الاسم في (من أولياء) ، وإن كانت وقعت موقع الفعل [وقوله ﴿ ما كان ينبغي لنا ﴾ ، (كان) زائدة ، والتقدير: ما ينبغي لنا ـ ذكره ابو عبيدة ـ وهذا لا يحتاج اليه ، لان هذا إخبار عنهم يوم القيامة: انهم يقولون : « ما كان ينبغي لنا» في دار الدنيا ان نتخذ اولياء من دونك] (٢)

وقوله «ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوماً بوراً » تمام الحكاية عما يقول المعبودون من دون الله ، فانهم يقولون يا ربنا انك متعت هؤلاء الكفار ومتعت آباءهم في نعيم الدنيا « حتى نسوا الذكر » أي ذكرك « وكانوا قوماً بوراً » أي هلكى فاسدين . والبور الفاسد ، ويقال : بارت السلعة تبور بوراً إذا بقيت لا تشترى بقاء الفاسد الذي لا يراد . والبائر الباقي على هذه الصفة . والبور مصدر كالزور ، لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث . وقيل هو جمع (بائر) قال ابن الزبعري :

يا رسول المليك إن لساني راتق ما فتقت إذ أنا بور (٣)

ونعوذ بالله من بوار الاثم . وقوله « فقد كذبوكم بما تقولون » قيل في معناه قولان :

احدهما ـ كذبكم الملائكة والرسل ، في قول مجاهد .

والثاني ـ قال ابن زيد : أيها المؤمنون كذبكم المشركون بما تقولون : عن نبوة محمد (ص) وغيره من انبياء الله .

قال الفراء : من قرأ بالياء معناه كذبوكم بقولهم . وقوله « فما تستطيعون صرفاً

---

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ٤٧ (٢) ما بين القوسين كان في المطبوعة مؤخراً عن موضعه .

(٣) انظر ٦/ ٢٩٤ من هذا الكتاب .

ولا نصراً » قال مجاهد : يعني بذلك ، فما يستطيع هؤلاء الكفار صرف العذاب عن انفسهم ، ولا نصر أنفسهم من عذاب الله تعالى . وقيل : معناه فما يستطيعون لك يا محمد صرفاً عن الحق ، ولا نصر أنفسهم من البلاء الذي هم فيه ، من التكذيب لك. وقيل : ما يستطيعون نصراً من بعض لبعض . ومن قرأ - بالتاء - خاطبهم بذلك بتقدير قل لهم .

ثم قال تعالى « ومن يظلم منكم » نفسه بارتكاب المعاصي وجحد آيات الله « نذقه » في مقابلة ذلك جزاء عليه « عذاباً كبيراً » أي عظيماً .

ثم خاطب نبيه محمداً (ص) فقال « وما أرسلنا قبلك » يا محمد « من المرسلين إلا انهم ليأكلون الطعام » مثلك « ويمشون في الاسواق » طلبا للمعايش ، كما تطلبها أنت ، وهو جواب لقولهم « ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق » (١) وكسرت (إن) في قول « الا انهم » لانه موضع ابتداء ، كأنه قال : إلا هم يأكلون الطعام ، كما تقول : ما قدم علينا أمير الا إنه مكرم لي ، ولا يجوز أن تكون مكسورة لأجل اللام ، لأن دخولها وخروجها واحد في هذا الموضع . وقال قوم (من) محذوفة والتقدير إلا من انهم ليأكلون الطعام نحو «وما منا إلا له مقام معلوم» (٢) اي الا من له مقام معلوم ، ذكره الفراء . وقال الزجاج : هذا لا يجوز ، لان قوله « انهم ليأكلوا الطعام » صلة (من) ولا يجوز حذف الموصول وبقاء الصلة ، ومثل الآية قول الشاعر :

ما أعطياني ولا سألتهما   إلا وأني لحاجز كرمي (٣)

وقوله « وجعلنا بعضكم لبعض فتنة » قال الحسن : معناه يقول هذا الأعمى : لو شاء لجعلني بصيراً مثل فلان ، ويقول هذا الفقير : لوشاء لجعلني غنياً مثل فلان

---

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٧   (٢) سورة ٣٧ الصافات آية ١٦٤

(٣) البيت في مجمع البيان ٤/١٦٣

ويقول هذا السقيم : لو شاء لأصحني مثل فلان .

وقوله « وكان ربك بصيراً » أي بصيراً بمن يصبر ممن يجزع ، في قول ابن جريج . وقال الفراء : كان الشريف إذا أراد أن يسلم ، وقد سبق المشروف الى الاسلام ، فيقول : أسلم بعد هذا ؟! فكان ذلك فتنة . وقيل « وجعلنا بعضكم لبعض فتنة » للعداوات التي كانت بينهم في الدين . والفتنة شدة في التعبد تظهر ما في نفس العبد من خير وشر ، وهي الاختبار . وأصله اخلاص الشيء باحراق ما فيه من الفساد من قولهم : فتنت الذهب بالنار إذا أخلصته من الغش باحراقه ، ومنه قوله « يومهم على النار يفتنون » (١) أي يحرقون إحراق ما يطلب اخلاصه من الفساد .

وقوله « أتصبرون وكان ربك بصيراً » معناه اصبروا فقد عرفتم ما وعد الصابرون به من الثواب ، والله بصير بمن يصبر ومن يجزع .

قوله تعالى

﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ٱلْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ ٱسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيراً (٢١) يَوْمَ يَرَوْنَ ٱلْمَلَٰئِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْراً مَّحْجُوراً (٢٢) وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنثُوراً (٢٣) أَصْحَابُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرّاً وَأَحْسَنُ مَقِيلاً (٢٤) وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَاءُ بِٱلْغَمَامِ وَنُزِّلَ ٱلْمَلَٰئِكَةُ تَنزِيلاً ﴾ (٢٥) خمس آيات .

حكى الله تعالى عن الكفار الذين لا يرجون لقاء ثواب الله ، ولا يخافون عقابه

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ١٣

أنهم قالوا ماذكره . والرجاء ترقب الخير الذي يقوى في النفس وقوعه ، تقول : رجا يرجو رجاء وارتجى ارتجاء ، وترجى ترجياً ، ومثل الرجاء الطمع والامل . والمعنى لايرجون لقاء جزائنا ، وإذا استعملوا الرجاء مع النفي أرادوا به الخوف ، كقوله « لا ترجون لله وقاراً » (١) وهي لغة تهامة وهذيل . واللقاء المصير الى الشيء من غير حائل ولهذا صح لقاء الجزاء من الثواب والعقاب ، لان العباد يصيرون اليه في الآخرة وعلى هذا يصلح أن يقال : لابد من لقاء الله تعالى .

وقوله « لو لا انزل علينا الملائكة أو نرى ربنا » معناه هلا أنزل الملائكة لتخبرنا بأن محمداً نبي « أو نرى ربنا » فيخبرنا بذلك . قال الجبائي : وذلك يدل على انهم كانوا مجسمة ، فلذلك جوزوا الرؤية على الله التي تقتضي التشبيه .

ثم اقسم تعالى فقال « لقد استكبروا » بهذا القول « في أنفسهم » أي طلبوا الكبر والتجبر بغير حق ، تقول : استكبر استكباراً « وعتوا » بذلك أي طغوا به « عتواً كبيراً » والعتو الخروج الى أفحش الظلم .

وقوله « يوم يرون الملائكة » يجوز أن يكون المراد به اليوم الذي تقبض فيه أرواحهم ، ويعلمون أين مستقرهم . ويجوز أن يكون يوم القيامة « لا بشرى يومئذ للمجرمين » أي لا بشرى لهم في ذلك اليوم . قال الفراء : ليس (اليوم) من صلة (بشرى) ولا منصوباً به ، بل اضمرت (الفاء) كقولك : أما اليوم ، فلا مال لك . وقال الزجاج : يجوز على تقدير لا بشرى تكون للمجرمين يوم يرون الملائكة ، ويكون (يومئذ) مؤكداً لـ (يوم) ، ولا يكون منصوباً بـ (لا بشرى) لأن ما يتصل بـ (لا) لا يعمل فيما قبلها ، لكن لما قيل : « لا بشرى للمجرمين » بين في أي يوم ذلك فكأنه قال يمنعون البشرى يوم يرون الملائكة ، وهو يوم القيامة و (المجرمين) معناه

(١) سورة ٧١ نوح آية ١٣

الذين أجرموا وارتكبوا المعاصي « ويقولون حجراً محجوراً » حراماً محرّماً . وقال قتادة ، والضحاك : هو من قول الملائكة يقولون لهم : حراماً محرماً عليكم البشرى . وقال مجاهد وابن جريج : هو من قول المجرمين ، كما كانوا يقولون فى الدنيا إذا لقوا من يخافون منه القتل ، قالوا « حجراً محجوراً » أي حراماً محرماً دماؤنا . واصل الحجر الضيق ، يقال: حجر عليه يحجر حجراً إذا ضيق . والحجر الحرام لضيقه بالنهي عنه، قال المتلمس:

حنت الى النخلة القصوى فقلت لها   حجر حرام ألا تلك الدهاريس (١)

وقال آخر :

فهممت ان ألقي اليها محجراً   ولمثلها يلقى اليه المحجر (٢)

أي حراماً . ومنه حجر القاضي عليه يحجر . وحجر فلان على أهله . ومنه حجر الكعبة ، لانه لا يدخل اليه في الطواف ، وانما يطاف من ورائه ، لتضيقه بالنهي عنه وقوله « لذي حجر » (٣) أي لذي عقل ، لما فيه من التضييق في القبيح ، والحجر الانثى من الخيل ، ومنه الحجرة ، وحجر الانسان .

وقوله « وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً » قال البلخي : معناه قدم أحكامنا بذلك . وقال مجاهد : معنى « قدمنا » عمدنا قال الراجز :

وقدم الخوارج الضلال   الى عباد ربهم فقالوا
إن دماءكم لنا حلال (٤)

وفي الكلام بلاغة حسنة ، لان التقدير : كان قصدنا اليه قصد القادم على ما يكرهه ، ما لم يكن رآه قبل فيغيره . والهباء غبار كالشعاع ، لا يمكن القبض عليه

(١) أنظر ٤/٣١٣ تعليقة ١ من هذا الكتاب . (٢) تفسير الطبري ١٩/ ٢
(٣) سورة ٨٩ الفجر آية ٥ (٤) تفسير القرطبي ١٣/ ٢١ والطبري ١٩/ ٣

وقال الحسن ومجاهدوعكرمة : هو غبار يدخل الكوة في شعاع الشمس .وقال عكرمة : هو رهج الخيل . وقال ابن عباس وغيره : هو الماء المهراق .

ثم قال تعالى « أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً » ومعناه : إن الذين يحصلون في الجنة ـ مثابين منعمين في ذلك اليوم ـ مستقرهم خير من مستقر الكفار في الدنيا والآخرة . وانما قال ذلك على وجه المظاهرة ، بمعنى أنه لو كان لهم مستقر خير ومنفعة ، لكان هذا خيراً منه ، « واحسن مقيلا » معناه أحسن موضع قائلة ، وإن لم يكن في الجنة نوم ، إلا أنه من تمهيده يصلح للنوم ، لانهم خوطبوا بما يعرفون ، كما قال « ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً » (١) على ما اعتادوه . وقال البلخي : معنى « مستقراً واحسن مقيلا » انه خير في نفسه ، وحسن في نفسه ، لا انه أفضل من غيره ، كما قال « وهو أهون عليه » (٢) أي هو هين . وقال قوم : معنى « خير مستقراً وأحسن » أي انفع من مستقرهم . وقال ابن عباس وابراهيم وابن جريج : لانه يفرغ من حسابهم الى وقت القائلة .

وقوله « يوم تشقق السماء بالغمام » أي عن الغمام ، وهو كقولهم : رميت بالقوس ، وعن القوس بمعنى واحد .

وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر « تشقق » مشددة ومعناه تتشقق ، فادغم احدى التائين في الشين لقرب مخرجيهما . ومن قرأ بالتخفيف أراد ايضاً ذلك ، ولكنه حذف أحدى التائين ، وهي تاء (تفعّل) لان الأخرى علامة الاستقبال ، لايجوز حذفها . وقال أبو علي الفارسي : المعنى « تشقق السماء » وعليها الغمام . وفي التفسير : انه يتشقق سماء سماء . وقال الفراء : تتشقق السماء عن الغمام الأبيض . وقرأ الباقون بالتخفيف . وقرأ ابن كثير « وننزل الملائكة » بنونين . وقرأ الباقون بنون

(١) سورة ١٩ مريم آية ٦٢ (٢) سورة ٣٠ الروم آية ٢٧

واحدة مشددة .

والمعني بذلك الاخبار عن هول ذلك اليوم وعظم شدائده ، وان الملائكة تنزل للمؤمنين بالاكرام والاعظام ، وللكافرين بالاستخفاف والاهانة .

ومن قرأ بالنونين أراد ان الله المخبر بذلك عن نفسه . ومن قرأ بنون واحدة فعلى ما لم يسم فاعله . والمعنيان واحد . والتشديد أجود لقوله « تنزيلا » والآخر يجوز ، كما قال ﴿وتبتل اليه تبتيلا﴾ (١) وقوله ﴿ والله أنبتكم من الارض نباتاً ﴾(٢) فجاء المصدر على غير الفعل وذلك سائغ جيد .

قوله تعالى:

﴿أَلْمُلْكُ يَومَئذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ وكَانَ يوماً عَلَى الْكافِرِين عَسِيراً (٢٦) وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظّالِمُ عَلَىٰ يدَيْهِ يَقُولُ يالَيتَنِي ٱتَّخَذْتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلاً (٢٧) يا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلاناً خَلِيلاً (٢٨) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ ٱلذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جاءَنِي وَكَانَ ٱلشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولاً (٢٩) وَقَالَ ٱلرَّسُولُ يَارَبِّ إِنَّ قَوْمِي ٱتَّخَذُوا هٰذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً ﴾ (٣٠)

خمس آيات .

يقول الله تعالى إن ﴿ الملك ﴾ الذي هو السلطان بسعة المقدور وتدبير العباد في ذلك اليوم ووصفه بأنه الحق « للرحمن » الذي أنعم على جميع خلقه ، وأن ذلك

(١) سورة ٧٣ المزمل آية ٨ (٢) سورة ٧١ نوح آية ١٧

اليوم كان على الكافرين عسيراً ، يعني صعباً شديداً ، والعسير هو الذي يتعذر طلبه ، ونقيضه اليسير . والحق هو ما كان معتقده على ما هو به ، معظم في نفسه ، ولذلك وصفه تعالى بأنه الحق ووصف ملكه ايضاً بأنه الحق لما ذكرناه . وقيل « الملك » على ثلاثة أضرب : ملك عظمة ، وهو لله تعالى وحده . وملك ديانة بتمليك الله تعالى . وملك جبرية بالغلبة .

ثم قال تعالى أن في ذلك اليوم « يعض الظالم على يديه » تلهفاً على ما فرط في جنب الله ، في ارتكاب معصيته . وقيل : إن الآية نزلت في أبي بن خلف ، وعقبة ابن ابي معيط ، وكانا خليلين ارتدّ أبي ، لما صرفه عن الاسلام عقبة . وقتل عقبة ابن أبي معيط يوم بدر صبراً . وقتل أبي بن خلف يوم احد ، قتله النبي (ص) بيده ، ذكره قتادة . وقال مجاهد : الخليل ـ ههنا ـ الشيطان ، وفلان كناية عن واحد بعينه من الناس ، لأنه معرفة . وقال ابن دريد ، عن أبي حاتم عن العرب : أنهم يكنوا عن كل مذكر بفلان ، وعن كل مؤنث بفلانة . وإذا كنوا عن البهائم أدخلوا الألف واللام ، فقالوا الفلان والفلانة .

ثم بين أنه يتبرأ منه بأن يقول : والله « لقد اضلني عن الذكر بعد اذ جاءني » يعني أغواني عن اتباع الذكر الذي هو النبي (ص) ويحتمل أن يكون اراد القرآن .

ثم بين فقال « وكان الشيطان للانسان خذولا » يخذله في وقت حاجته ومعاونته ، لانه على باطل « وقال الرسول » أي ويقول الرسول « ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً » وقيل في معناه قولان :

احدهما ـ قال محمد ، وابراهيم : انهم قالوا فيه هجراً أي شيئاً من القول القبيح لزعمهم انه سحر ، وانه اساطير الاولين .

والثاني ـ قال ابن زيد : هجروا القرآن باعراضهم عنه ، وترك ما يلزمهم فيه

ويشهد لهذا قوله « لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه » (١) ومثل (قال) بمعنى (يقول) قول الشاعر :

مثل العصافير أحلاماً ومقدرة لو يوزنون بزف الريش ما وزنوا (٢)

اي ما يوزنون ، واما قول الشاعر :

إن يسمعوا ريبة طاروا بها فرحاً مني وما سمعوا من صالح دفنوا (٣)

فهذا فى الجزاء .

قوله تعالى :

﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوّاً مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِياً وَنَصِيراً (٣١) وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً (٣٢) وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيراً (٣٣) أَلَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَكَاناً وَأَضَلُّ سَبِيلاً ﴾ (٣٤) أربع آيات .

معنى قوله « وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين » قيل فيه قولان:

احدهما ـ قال ابن عباس : جعل لمحمد (ص) عدواً من المجرمين ، كما جعل لمن قبله .

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٢٦ (٢) مجمع البيان ٤/ ١٦٨

(٣) مجاز القرآن ١/ ١٧٧ إنظر ٥/ ٤٤ تعليقة ٢ من هذا الكتاب

والثاني ـ كما جعلنا النبي يعادي المجرم مدحاً له وتعظيماً ، كذلك جعلنا المجرم يعادي النبي ذماً له وتحقيراً . والمعنى إن الله تعالى حكم بأنه على هذه الصفة . وقيل « جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين » ببياننا أنهم أعداؤهم ، كما يقال جعله لصاً أو خائناً . وقيل : معناه أمرنا بأن يسموهم أعداء . والجعل وجود ما به يصير الشيء على ما لم يكن ، ومثله التصيير ، والعدو المتباعد من النصرة للبغضة ، ونقيضه الولي ، واصله البعد . ومنه عدوتا الوادي أي جانباه ، لانهما بعداه ونهايتاه ، وعدا عليه يعدو عدواً اذا باعد خطوة للايقاع به ، وتعدى في فعله إذا أبعد في الخروج عن الحق . ثم قال تعالى « وكفى بربك » يا محمد « هادياً ونصيراً » اي حسبك الله الهادي الى الحق ، والناصر على العدو ، و (هادياً) منصوب على الحال أو التمييز ، فالحال كفى به في حال الهداية والنصرة ، والتمييز من الهادين والناصرين ـ ذكره الزجاج ـ ولا يقدر أحد أن يهدي كهداية الله ، ولا أن ينصر كنصرته ، فلذلك قال « وكفى بربك هادياً ونصيراً » ثم حكى أن الكفار ، قالو « لولا » اي هلا «نزل عليه القرآن » على النبي « جملة واحدة » فقيل لهم إن التوراة انزلت جملة ،لانها أنزلت مكتوبة على نبي يكتب ويقرأ وهو موسى ، واما القرآن ، فانما انزل متفرقاً ، لأنه أنزل غير مكتوب على نبي أمي ، وهو محمد (ص) وقيل : انما لم ينزل جملة واحدة ، لان فيه الناسخ والمنسوخ ، وفيه ما هو جواب لمن سأل عن أمور ، وفيه ما هو إنكار لما كان . وفي الجملة المصلحة معتبرة في إنزال القرآن ،فاذا كانت المصلحة تقتضي انزاله متفرقاً كيف ينزل جملة واحدة !؟ فقال الله تعالى لنبيه (ص) إنا أنزلناه متفرقاً ﴿ لنثبت به فؤادك ﴾ وقال أبو عبيدة : معناه لنطيب به نفسك ونشجعك .

وقوله ﴿ ورتلناه ترتيلا ﴾ فالترتيل التبيين في تثبت وترسل . وقوله ﴿ ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق ﴾ أي لم ننزل القرآن جملة واحدة لانهم لا يأتونك بشيء

يريدون به ابطال امرك ﴿ الا جئناك بالحق ﴾ الذي يبطله ﴿ واحسن تفسيراً ﴾ أي نجيؤك بأحسن تفسيراً مما يأتونك به واجود معاني .

ثم قال ﴿ الذين يحشرون على وجوههم ﴾ يوم القيامة ﴿ الى جهنم ﴾ يعني الكفار يسحبون على وجوههم . وفي الحديث أن الذي امشاهم على أقدامهم ، قادر على أن يمشيهم على وجوههم .

ثم أخبر تعالى عن هؤلاء الذين يحشرون على وجوههم بأنهم ﴿ شر مكاناً وأضل سبيلا ﴾ عن الحق وعن الثواب والجنة .

قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَرُونَ وَزِيراً (٣٥) فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيراً (٣٦) وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَاباً أَلِيماً (٣٧) وَعَاداً وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُوناً بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيراً (٣٨) وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيراً (٣٩) وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُوراً ﴾ (٤٠) ست آيات .

أقسم الله تعالى بأنه آتى موسى الكتاب يعني التوراة ، وأنه جعل معه (أخاه هارون وزيراً ، يحمل عنه أثقاله ، وأنه قال لهما وأوحى اليهما وأمرهما بأن يذهبا الى القوم

الذين كذبو بآيات الله وجحدوا أدلته ، يعني فرعون وقومه، وأخبر أنهم لم يقبلوا منهما وجحدوا نبوتهما ، فأهلكهم الله ودمرهم تدميراً . والتـدمير الاهلاك بأمر عجيب ومثله التنكيل ، يقال : دمر على فلان إذا هجم عليه بالمكروه .

ثم قال « وقوم نوح » أي اغرقنا قوم نوح لما كذبوا الرسل « أغرقناهم وجعلناهم للناس آية » وعلامـــة . والتغريق الاهلاك بالماء الغامر ، وقد غرق الله تعالى قوم نوح بالطوفان ، وهو مجيء ماء السماء المنهمر ، وماء الارض الذي فجر الله تعـالى عيونها حتى التقى الماء ، أي أتى على أمر قد قدره الله ، فطبق الارض ولم ينج إلا نوحاً ومن كان معه راكباً في السفينة ، ويقال : فلان غريق في النعمة تشبيهاً بذلك .

وقوله « لمـا كذبوا الرسل » يعني نوحاً ومن تقـدم من الانبياء . وقيل : المعني نوحاً والرسل من الملائكة . وقيل : نوحاً ومن بعده من الرسل ، لأن الانبياء يصدق بعضهم بعضاً في توحيد الله وخلع الانداد ، فمن كذب بواحد منهم فقد كذب بهم جميعهم ، وقال الحسن : تكذيبهم بنوح تكذيب لسائر الرسل .

ثم قال تعالى : إنا مع إهلاكهم العاجـل ﴿ اعتدنا للظالمين ﴾ نفوسهم ﴿ عذاباً اليماً ﴾ أي مؤلماً موجعاً .

وقوله ﴿ وعاداً وثمود واصحاب الرس وقروناً بين ذلـك كثيراً ﴾ معناه وأهلكنا هؤلاء ايضاً ، يقال : (عاد) هم القوم الذين بعث الله إليهم هوداً ، و(ثمود) هم الذين بعث الله اليهم صالحاً ، واصحاب الرس قال عكرمة : الرس بئر رسوا فيها نبيهم أي ألقوه فيها . وقال قتادة : هي قرية باليمامة ، يقال لها : (فلج) وقال ابو عبيدة: الرس كل محفور ـ في كلام العرب ـ وهو المعدن ، قال الشاعر :

سبقت الى فرط ناهل		تنابلة يحفرون الرساسا (١)

(١) قائله النابغة الجعدي . تفسير القرطبي ١٣ / ٣٢ والطبري ١٩/ ٩ واللسان (رسس)

اي المعـادن . وقيل : الرس البئر التي لم تطو بحجارة ، ولا غيرها ، يقال : رسه يرسه رساً إذا دسه . وقيل : اصحاب الرس هم اصحاب (ياسين) بانطاكية الشام ، ذكره النقاش . وقال الكلبي : هم قوم بعث الله تعالى اليهم نبياً فاكلوه ، وهم اول من عمل نساؤهم السحر . وعن اهل البيت (ع) انهم قوم كانت نساؤهم سحاقات .

وقوله ﴿ وقروناً بين ذلك كثيراً ﴾ اي اهلكنا قروناً بين هؤلاء الذين ذكرناهم كثيراً . وقيل: القرن سبعون سنة . وقال ابراهيم : أربعون سنة .

وقوله ﴿ وكلا ضربنا له الامثال ﴾ تقديره ودللنا كلاً ضربنا له الامثـال ، فلمـا كفروا بها دمرناهم تدميراً ﴿ وكلاً تبرّنا تتبيراً ﴾ اي اهلكنا كلاً منهم إهلاكاً . والتتبير تكبير الاهلاك ، والتبر مكسر الزجاج ، ومكسر الذهب .

وقوله ﴿ ولقد اتوا على القرية التي امطرت مطر السوء ﴾ يعني ان هؤلاء الكفار قد جاؤا الى القرية التي اهلكها الله بالمطر السوء ﴿ أفلم يكونوا يرونها ﴾ فيعتبروا بها . والقرية هي قرية (سدوم) قرية قوم لوط ، والمطر السوء الحجارة التي رموا بها ـ في قول ابن عباس ـ ثم قال ﴿ بل ﴾ رأوها، وانما لم يعتبروا بها ، لانهم ﴿ كانوا لا يرجون نشوراً ﴾ اي لا يخافون البعث لاعتقادهم جحده ، قال الهذلي :

إذا لسعته الدبر لم يرج لسعها وخالفها في بيت نوب عوامل (١)

فالدبر النحل اي لم يخف . وقيل : ركبوا المعـاصي ، لانهم لا يرجون ثواب من عمل خيراً بعد البعث .

(١) مر تخريجه في ٢/ ٢١٠ و ٣/ ٣١٥

قوله تعالى:

﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُواً أَهذَا ٱلَّذِي بَعَثَ ٱللهُ رَسُولاً (٤١) إِن كَادَ لَيُضِلُّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلاَ أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلاً (٤٢) أَرَأَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَيٰهُ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلاً (٤٣) أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاَّ كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلاً ﴾ (٤٤) أربع آيات.

يقول الله تعالى حاكياً عن الكفار الذين وصفهم بأنه «إذا رأوك» يا محمد وشاهدوك لا يتخذونك «إلا هزواً» أي سخرياً، والهزو إظهار خلاف الابطان لاستصغار القدر على وجه اللهو. وانهم ليقولون «أهذا الذي بعث الله رسولا» متعجبين من ذلك، ومنكرين له، لانهم يعتقدون فى الباطن انه ما بعثه الله.

وقوله «إن كاد ليضلنا عن آلهتنا» أي قد قارب أن يأخذ بنا في غير جهة عبادة آلهتنا، على وجه يؤدي الى هلاكنا. والاضلال الأخذ بالشيء الى طريق الهلاك.

وقوله «لو لا أن صبرنا عليها» أي على عبادتها لأزالنا عن ذلك، وحذف الجواب لدلالة الكلام عليه. فقال الله تعالى متوعداً لهم «وسوف يعلمون» فيما بعد إذا رأوا العذاب الذي ينزل بهم «من أضل سبيلا» عن طريق الحق: هم أم غيرهم؟

ثم قال لنبيه يا محمد «ارأيت من اتخذ إلهه هواه» لأنه ينقاد له ويتبعه في جميع ما يدعوه اليه. وقيل: المعنى من جعل إلهه ما يهوى، وذلك نهاية الجهل.

لان ما يدعو اليه الهوى باطل ، والاله حق يعظم بما لا شيء أعظم منه ، فليس يجوز أن يكون الاله ما يدعو اليه الهوى ، وانما الاله ما يدعو الى عبادته العقل . ومعنى « أفانت تكون عليه وكيلا » أي لا تكون له انت حافظاً من الخروج الى هذا الفساد . قال المبرد : الوكيل أصله واحد ، ويشتمل على فروع ترجع اليه ، فالوكيل من تتكل عليه وتعتمد فى امورك عليه . ثم قال لنبيه (ص) « أم تحسب » يا محمد وتظن « أن اكثر » هؤلاء الكفار « يسمعون » ما تقول سماع طالب للافهام « او يعقلون » ما تقوله لهم ؟ بل سماعهم كسماع الانعام ، وهم أضل سبيلا من الانعام ، لأنهم مكنوا من طريق الفهم ، ولم تمكن النعم من ذلك ، وهم مع ذلك لا يعقلون ما تقول ، إذ لو عقلوا عقل الفهم بهلدعاهم عقلهم اليه ، لانه نور فى قلب المدرك له . وقيل « بل هم اضل سبيلا » لانها لا تعتقد بطلان الصواب وإن كانت لا تعرفه ، وهم قد اعتقدوا ضد الصواب الذي هو الجهل . وقيل : كان أحدهم يعبد الحجر ، فاذا رأى أحسن صورة منه ترك الأول وعبد الثاني . وقيل : لان الأنعام تهتدي الى منافعها ومضارها . وهؤلاء لا يهتدون إلى ما يدعون اليه من طريق الحق ، فهم اضل .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا ٱلشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا (٤٥) ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ (٤٦) آيتان .

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) وهو متوجه الى جميع المكلفين « ألم تر » يامحمد « الى ربك » ومعناه ألم تعلم ربك « كيف مد الظل » قال ابن عباس والضحاك وسعيد

ابن جبير: الظل حده من طلوع الفجر الى طلوع الشمس. وقال ابو عبيدة: الظل بالغداة، والفيء بالعشي، لانه يرجع بعد زوال الشمس.

وقوله «ولو شاء لجعله ساكناً» أي دائماً لا يزول، في قول ابن عباس ومجاهد.

وقوله «ثم جعلنا الشمس عليه دليلا» قال ابن زيد: يعني باذهابها له عند مجيئها. وقيل: لان الظل يتبع الشمس في طوله وقصره، فاذا ارتفعت في اعلا ارتفاعها قصر، وإن انحطت طال بحسب ذلك الانحطاط ولو شاء لجعله ساكناً بوقوف الشمس. والظل يتبع الدليل الذي هو الشمس، كما يتبع السائر في المفازة الدليل.

وقوله «ثم قبضناه» يعني الظل يقبضه الله، من طلوع الشمس. وقيل: بغروبها، فالقبض جمع الاجزاء المنبسطة قبضه يقبضه قبضاً، فهو قابض والشيء مقبوض، وتقابضا تقابضاً، وقبضه تقبضاً، وتقبض تقبضاً. وانقبض انقباضاً. واليسير السهل القريب واليسير نقيض العسير، يسر ييسر يسراً، وتيسر تيسراً، ويسره تيسراً، وأيسر ايساراً أي ملك من المال ما تتيسر به الامور عليه. واليد اليسرى لانها يتيسر بها العمل مع اليمنى، وتياسر أخذ في جهة اليد اليسرى. وقيل: معناه قبضاً خفيفاً، لان ظلمة الليل تجيء شيئاً بعد شيء، فلا تهجم دفعة واحده عقيب غروب الشمس. وقيل: معناه قبضاً سريعاً.

قوله تعالى:

﴿ وَهُوَ ٱلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱللَّيْلَ لِبَاساً وَٱلنَّوْمَ سُبَاتاً وَجَعَلَ ٱلنَّهَارَ نُشُوراً (٤٧) وَهُوَ ٱلَّذِي أَرْسَلَ ٱلرِّيَاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَاءِ مَاءً طَهُوراً (٤٨) لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً وَنُسْقِيَهُ

مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَاماً وَأَنَاسِيَّ كَثِيراً (٤٩) وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ إِلَّا كُفُوراً ﴾ (٥٠) اربع آيات •

قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو « نشراً » بضم النون والشين . وقرأ ابن عامر ـ بضم النون وسكون الشين ـ وروى ذلك هارون عن أبي عمرو . وقرأ حمزة والكسائي ـ بفتح النون وسكون الشين ـ وقرأ عاصم « بشراً » بالباء وسكون الشين. قال ابو علي النحوي : من ثقل أراد جمع (نشور) مثل رسول ورسل ، ومن سكن الشين ، فعلى قول من سكن (كتب) في (كتب) و (رسل) في (رسل) . ومن فتح النون جعله مصدراً واقعاً موقع الحال ، وتقديره يرسل الرياح حياة أي يحيي بها البلاد الميتة. ومن قرأ بالباء أراد جمع (بشور) أي تبشر بالغيث من قوله « الرياح مبشرات »(١) يعني بالغيث المحيي للبلاد . وقرأ حمزة والكسائي « ليذكروا » خفيفة الذال . الباقون بتشديدها . من شدد الذال أراد (ليتذكروا) فأدغم التاء في الذال ، وهو الأجود لأن التذكير والتذكر والاذكار في معنى واحد وهو في معنى الاتعاظ ، وليس الذكر كذلك . وقد حكى أبو علي ان الذكر يكون بمعنى التذكر ، كقوله تعالى « إنها تذكرة فمن شاء ذكره » (٢) وقوله « خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه » (٣) ، والاول أكثر . والمعنى ليتفكروا فى قدرة الله ، وموضع نعمته بما أحيا بلادهم به من الغيث •

يقول الله تعالى معدداً لنعمه على خلقه منها أنه « جعل لكم الليل لباساً » ومعناه أن ظلمته تلبس كل شخص ، وتغشيه حتى تمنع من ادراكه . وانما جعله كذلك للهدوء فيه والراحة من كد الاعمال ، مع النوم الذي فيه صلاح البدن . وقوله « والنوم سباتاً»

(١) سورة ٣٠ الروم آية ٤٦ (٢) سورة ٨٠ عبس آية ١١ـ ١٢

(٣) سورة ٢ البقرة آية ٦٣ وسورة ٧ الاعراف آية ١٧٠

أي جعل نومكم ممتداً طويلا تكثر به راحتكم وهدوؤكم . وقيل : انه اراد جعله قاطعاً للاعمال التي يتصرف فيها . والسبات قطع العمل ، ومنه سبت رأسه يسبته سبتاً اذا حلقه ، ومنه يوم السبت ، وهو يوم ينقطع فيه العمل . قال المبرد : يعني سباتاً سكوتاً يقال : أسبت الرجل إذا اخذته سكتة .

وقوله « وجعل النهار نشوراً » أي للانبساط والتصرف في الحوائج . والنشور الانبساط في تصرف الحي ، يقال : نشر الميت إذا حيي وانشره الله فنشر ، قال الاعشى :

حتى يقول الناس مما رأوا ‏ ‏ ‏ يا عجبا الميت الناشر (١)

ثم قال « وهو الذي ارسل الرياح بشراً بين يدي رحمته » وفي الرحمة تجمع الرياح ، لانه جمع الجنوب والشمال والصبا . وفي العذاب (ريح) لانها هي الدبور وحدها وهي عقيم ، لا تلقح ، فكل الرياح لواقح غيرها . والرحمة التي ينزلها من السماء هي الغيث ، وذكر انه قد يرسل الرياح لينشىء السحاب . ثم ينزل « من السماء ماء طهوراً » أي طاهراً مطهراً مزيلا للاحداث والنجاسات مع طهارته في نفسه . وانما نزل هذا الماء « ليحيي به بلدة ميتاً » قد مات بالجدب . قال ابو عبيدة : زعم بعضهم انه اراد إذا لم يكن فيها نبات ، فهو بغير (هاء) وإذا كانت حية روحانية فماتت ، فهي ميتة . وقال غيره : اراد بالبلدة المكان ، فلذلك قال ميتاً بالتذكير ، ومعنى نسقيه نجعله سقياً للانعام التي خلقها الله تعالى .

وقوله « واناسي كثيراً » جمع إنسان جعلت الياء عوضاً من النون ، وقد قالوا : (أناسين) نحو بستان وبساتين . ويجوز أن يكون جمع (أنسي) نحو كرسي وكراسي . وقد قالوا : أناسية كثيرة .

---

(١) ديوانه (دار بيروت) ٩٣ وقد مر في ٤/٤٦٠

ثم قال تعالى « ولقد صرفناه بينهم » قيل : معناه قسمناه بينهم يعني المطر قال ابن عباس : ليس من غمام إلا يمطر ، وإنما يصرف من موضع الى موضع . والتصريف تصيير الشيء دائراً في الجهات . فالمطر يصرف بدوره في جهات الارض. ثم بين انه صرفه كذلك « ليتذكروا » ويتفكروا ، فيستدلوا على سعة مقدور الله وانه لا يستحق العبادة سواه .

ثم اخبر عن حال الكفار ، فقال « فأبى اكثر الناس إلا كفوراً » أي جحوداً لهذه النعم التي عددناها وانكارها . ويقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا .

قوله تعالى :

﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيراً (٥١) فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَاداً كَبِيراً (٥٢) وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخاً وَحِجْراً مَحْجُوراً (٥٣) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَراً فَجَعَلَهُ نَسَباً وَصِهْراً وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيراً (٥٤) وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيراً ﴾ (٥٥) خمس آيات .

يقول الله تعالى « لو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً » يخوفهم بالله ويحذرهم من معاصيه . والمعنى : لو شئنا لقسمنا النذر بينهم ، كما قسمنا الأمطار بينهم ، ففي ذلك اخبار عن قدرته على ذلك ، لكن دبرنا على ما اقتضته مصلحتهم، وما هو أعود

عليهم في دينهم ودنياهم . وفيه امتنان على النبي (ص) بأنا « لو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً » فيخف عنك كثير من عبء ما حملته ، لكنا حملناك ثقل أوزار جميع القرى لتستوجب بصبرك عليه إذا صبرت عظيم المنزلة وجزيل الكرامة . والنذير هو الداعي الى ما يؤمن معه الخوف من العقاب ، والانذار الاعلام بموضع المخافة . والنذر عقد البر على انتفاء الخوف ، يقال تناذر القوم تناذراً إذا انذر بعضهم بعضاً . ثم قال لنبيه (ص) « فلا تطع الكافرين » يا محمد بالاجابة الى ما يريدون «وجاهدهم » في الله «جهاداً كبيراً » شديداً ، والهاء في قوله « به» عائدة الى القرآن - في قول ابن عباس والحسن - وقال الحسن : معنى « فلا تطع الكافرين » لا تطعهم فيما يصرفك عن طاعة الله . وقيل : فلا تطعهم بمعاونتهم فيما يريدونه مما يبعد عن دين الله ، وجاهدهم بترك طاعتهم .

ثم عاد تعالى الى تعديد نعمه عليهم فقال ﴿ وهو الذي مرج البحرين ﴾ ومعناه أرسلهما في مجاريهما، كما ترسل الخيل في المرج،فهما يلتقيان ، فلا يبغي الملح على العذب ولا العذب على الملح، بقدرة الله . والعذب الفرات : وهو الشديد العذوبة، والملح الاجاج يعني المر .

ثم قال ﴿ وجعل بينهما برزخاً ﴾ أي حاجزاً يمنع كل واحد منهما من تغيير الآخر ﴿ وحجراً محجوراً ﴾ معناه يمنع أن يفسد احدهما الآخر . وقال المبرد : شبه الخلط بحجر البيت الحرام. وأصل المرج الخلط ومنه قوله «في امر مريج» (١) أي مختلط . وفي الحديث : مرجت عهودهم أي اختلطت ، وسمي المرج بذلك ، لانه يكون فيه اخلاط من الدواب . ومرجت دابتك إذا ذهبت بتخليتك حيث شاءت قال الراجز :

رعى بها مرج ربيع ممرجاً (٢)

(١) سورة ٥٠ ق آية ٥　　(٢) اللسان (مرج)

و ﴿ مرج البحرين ﴾ معناه خلا بينهما ، تقول : مرجت الدابة وأمرجتها إذا خليتها ترعى . ثم قال تعالى ﴿ وهو الذي خلق من الماء بشراً ﴾ يعني من النطفة . وقيل الماء الذي خلق الله منه آدم بشراً أي انساناً ، فجعل ذلك الانسان ﴿ نسباً وصهراً ﴾ فالنسب ما رجع الى ولادة قريبة ، والصهر خلطة تشبه القرابة . وقيل الصهر المتزوج بنت الرجل او اخته . وقال الفراء : النسب الذي لا يحل نكاحه ، والصهر النسب الذي يحل نكاحه ، كبنات العم ، وبنات الخال ونحوهما . وقيل : النسب سبعة أصناف ذكرهم الله في ﴿ حرمت عليكم امهاتكم ... ﴾ الى قوله ﴿ وبنات الأخت ﴾ . والصهر خمسة أصناف ذكرهم في ﴿ أمهاتكم اللاتي ارضعنكم ... ﴾ الى قوله ﴿ وحلائل ابنائكم الذين من اصلابكم ﴾ (١) ذكره الضحاك .

وقوله ﴿ وكان ربك قديراً ﴾ أي قادراً على جميع ما انعم به عليكم .

ثم اخبر عن الكفار فقال ﴿ ويعبدون من دون الله ﴾ الاصنام والاوثان التي لا تنفعهم ولا تضرهم ، لان العبادة ينبغي أن توجه الى من يملك النفع والضر مطلقاً . ثم قال ﴿ وكان الكافر على ربه ظهيراً ﴾ قال الحسن ومجاهد وابن زيد : يظاهر الشيطان على معصية الله . وقيل : ﴿ ظهيراً ﴾ معناه هيناً كالمطرح . والاول هو الوجه . وقيل: معنى (ظهيراً) معيناً .

ووصف الاصنام بأنها لا تضر ولا تنفع ، يدل على بطلان فعل الطباع ، لانها موات مثلها . والفعل لا يصح إلا من حي قادر .

قوله تعالى

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ مُبَشِّراً وَنَذِيراً (٥٦) قُلْ مَا أَسْئَلُكُمْ

(١) سورة ٤ النساء آية ٢٢

عَلَيْهِ من أَجْرٍ إِلاَّ مَنْ شاءَأَنْ يَتَّخِذَ إِلى رَبِّه سَبِيلاً (٥٧) وَتوكَّلْ عَلى
الْحَيِّ ٱلَّذي لاَ يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِه بِذُنُوبِ عِبادِهِ
خَبِيراً (٥٨) أَلَّذي خَلَقَ ٱلسَّمٰوات وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ
أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوى عَلى الْعَرْشِ ٱلرَّحْمنُ فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً (٥٩) وَإِذَا
قِيلَ لَهُمُ ٱسْجُدُوا لِلرَّحْمنِ قَالُوا وَمَا ٱلرَّحْمنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا
وَزَادَهُمْ نُفُوراً ﴾ (٦٠) خمس آيات .

قرأ حمزة والكسائي لما « يأمرنا » بالياء . الباقون بالتاء .

من قرأ ـ بالتاء ـ جعل الخطاب للنبي (ص) وقيل : معناه أنسجد لأمرك فجعلوا (ما) مع ما بعدها بمنزلة المصدر .

ومن قرأ ـ بالياء ـ جعل الياء لمسيلمة الكذاب ، لأنه كان يسمي نفسه الرحمن فقالوا للنبي (ص) إنا لا نعرف الرحمن إلا نبي اليمامة . فقال الله تعالى « قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ماتدعوا فله الاسماء الحسنى » (١) .

وقال ابوعلي : من قرأ ـ بالتاء ـ اراد انسجد لما تأمرنا يا محمد على وجه الانكار ، لأنهم أنكروا أن يعرف الرحمن ، فلا يحمل على رحمان اليمامة .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) « ما أرسلناك » يا محمد « إلا مبشراً » بالجنة وثواب الله لمن أطاعه ومخوفاً لمن عصاه بعقاب الله . وقال الحسن : ما بعث الله نبياً قط إلا وهو يبشر الناس إن أطاعوا الله بالمتعة فى الدنيا والآخرة ، وينذر الناس إن

---

(١) سورة ١٧ الاسرى آية ١١٠

عصوا عذاب الله فى الآخرة . والبشارة الاخبار بما يظهر سروره في بشرة الوجه ، تقول : بشره تبشيراً و بشارة . و بشارة الأنبياء مضمنة باخـلاص العبادة لله تعالى. والنذارة هو الاخبار بما فيه المخافة ، ليحذر منه . انذره إنذاراً ونذارة، وتناذر القوم إذا أنذر بعضهم بعضاً. ثم امره ، فقال: يا محمد «قل » لهؤلاء الكفار: إني لست اسألكم على ما أبشركم به واحذركم منه « اجراً » تعطوني «إلا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا» استثناء من غير الجنس ، ومعناه انه جعل أجره على دعائه اتخاذ المدعو سبيـلا الى ربه وطاعته اياه كقول الشاعر :

وبلدة ليس بهـا انيس إلا اليعافير وإلا العيس (١)

جعلها انيس ذلك المكان . وقيل « إلا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا » بانفاقه ماله في طاعة الله ، وابتغاء مرضاته .

ثم امره ان يتوكل على ربه « الحي الذي لا يموت » والمراد به جميع المكلفين لأنه يجب على كل أحد ان يتوكل على الله ، ويسلم لأمره ، ومعنى « وسبح بحمده » أي احمده منزهاً له مما لا يجوز عليه في صفاته ، بان تقول : الحمـد لله رب العالمين ، الحمد لله على نعمه واحسانه الذي لا يقـدر عليه غيره ، الحمـد لله حمداً يكافىء نعمه في عظم المنزلة وعلوّ المرتبه ، وما اشبه ذلك .

وقوله « وكفى به » اي كفى الله « بذنوب عباده خبيراً » أي عالماً « الذي خلق السموات والارض وما بينهما » يعني بين هذين الصنفين ، كما قال القطامي :

ألم يحزنك أن جبال قيس وتغلب قد تباينتا انقطاعا (٢)

وقال الآخر :

(١) قد مر فى ١/١٥١ و ٣/٣٢٧ و ٥/ ٤٩٨

(٢) تفسير القرطبي ١٣/٦٣ والطبري ١٩/١٧

إن المنية والحتوف كلاهما توفي المحارم يرقبان سوادي

وقوله في ستة أيام قيل : كان ابتداء الخلق يوم الأحد ، وانتهاؤه يوم الجمعة « ثم استوى على العرش » وقيل « ثم استوى على العرش » تمام الحكاية . ثم ابتدأ فقال « الرحمن فسأل به خبيراً » ومعنى « فسأل به خبيراً » أي فاسأل سؤالك إياه خبيراً ، قال ابن جريج : الخبير ـ ههنا ـ هو الله . وقيل معناه فاسأل به ايها الانسان عارفاً يخبرك بالحق في صفته .

ثم حكى انه إذا قيل لهؤلاء الكفار « اسجدوا للرحمن » الذي انعم عليكم « قالوا وما الرحمن » أي أيّ شيء الرحمن ؟ أي لا نعرفه « أنسجد لما تأمرنا » وقد فسرناه « وزادهم نفوراً » أي ازدادوا عند ذلك نفوراً عن قبول قول النبي (ص) والرجوع الى طاعة الله .

قوله تعالى :

﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِي جَعَلَ فِي ٱلسَّمَاءِ بُرُوجاً وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجاً وَقَمَراً مُنِيراً (٦١) وَهُوَ ٱلَّذِي جَعَلَ ٱللَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُوراً (٦٢) وَعِبَادُ ٱلرَّحْمٰنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْناً وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَاماً (٦٣) وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَقِيَاماً (٦٤) وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَاماً ﴾ (٦٥) خمس آيات .

قرأ حمزة والكسائي « سرجاً » على الجمع . الباقون « سراجاً » على التوحيد .

وقرأ حمزة وحده « أن يذكر » خفيفة . الباقون بالتشديد .

من قرأ على التوحيد فلقوله « وجعل فيها سراجا وقمراً منيراً » . ومن قرأ على الجمع ، فلقوله « زينا السماء الدنيا بمصابيح » (١) تشبيهاً بالكواكب أعني المصابيح كما شبهت المصابيح بالكواكب ، في قوله « الزجاجة كأنها كوكب دري » (٢) وقيل : من وحد أراد الشمس وحدها . ومن جمع أراد الكواكب المضيئة كلها . واتفقوا على « وقمراً » إلا الحسن ، فانه قرأ ـ بضم القاف والميم ـ ويجوز أن يكون فيه لغتان مثل (ولد ، وولد) ويجوز أن يكون أراد الجمع غير ان العرب لا تعرف جمع القمر قمراً ، وانما يجمعونه أقماراً .

قوله تعالى « تبارك » قيل في معناه قولان :

احدهما ـ تقدس الله ، وجل بما هو ثابت لم يزل ولا يزال . لان أصل الصفة الثبوت .

والثاني ـ انه من البركة ، والتقدير جل تعالى ، وتقدس بما به يقدر على جميع البركات « الذي جعل في السماء بروجاً » والبروج منازل النجوم الظاهرة ، وهي اثنتا عشرة برجاً معروفة أولها الحمل وآخرها الحوت . وقيل : البروج منازل الشمس والقمر ، وقال ابراهيم : البروج القصور العالية ، واحدها برج ، ومنه قوله ﴿ ولو كنتم في بروج مشيدة ﴾ (٣) قال الاخطل :

كأنها برج رومي يشيده لز بجص وآجر واحجار (٤)

وقال قتادة : البروج النجوم . وقال أبو صالح : هي كبار النجوم ، والبرج تباعد ما بين الحاجبين قال : الزجاج : كل ظاهر مرتفع يقال له : برج ، وسميت

---

(١) سورة ٦٧ تبارك (الملك) آية ٥ (٢) سورة ٢٤ النور آية ٣٥

(٣) سورة ٤ النساء آية ٧٧ (٤) تفسير الطبري ١٩ / ١٨

الكواكب بروجاً لظهورها .

وقوله ﴿ وجعل فيها سراجاً ﴾ يعني الشمس التي يستضيء بها جميع الخلق .

وقوله ﴿ وقمراً منيراً ﴾ أي مضيئاً بالليل ، اذا لم يكن شمس .

فمن قرأ ﴿ سراجاً ﴾ أراد الشمس وحدها . ومن قرأ ﴿ سرجاً ﴾ أراد جميع النجوم ، لأنه يهتدى بها ، كما يهتدى بضوء السراج .

وقوله ﴿ وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة ﴾ أي يخلف كل واحد منهما صاحبه ، فيما يحتاج أن يعمل فيه ، فمن فاته عمل الليل استدركه بالنهار ، ومن فاته عمل النهار استدركه بالليل . قال عمر بن الخطاب ، وابن عباس ، والحسن : يخلف احدهما الآخر في العمل . وقال مجاهد : معناه أحدهما اسود والآخر ابيض ، فهما مختلفتان . وقال ابو زيد : معناه احدهما يذهب ويجيء الآخر قال زهير :

بها العين والأرآم يمشين خلفة واطلاؤها ينهضن من كل مجثم (١)

وقوله ﴿ لمن اراد أن يذكر ﴾ اى خلقناه كذلك لمن أراد ان يتفكر ويستدل بها على ان لها مدبراً ومصرّفاً ، لا يشبهها ولا تشبهه فيوجه العبادة اليه .

وقوله ﴿ او اراد شكوراً ﴾ أي يشكر الله ، على ما أنعم به عليه فيتمكن من ذلك ، لان بهذه الأدلة وامثالها يتوصل الى ما قلناه .

وقوله ﴿ وعباد الرحمن ﴾ يعني عباده المخلصين ، الذين يعبدونه ، المعظمون ربهم ﴿ الذين يمشون على الارض هوناً ﴾ يعني بالسكينة والوقار ـ في قول مجاهد ـ وقال الحسن : معناه حلماً وعلماً ، لا يجهلون وإن جهل عليهم . وقال ابن عباس : بالتواضع لا يتكبرون على أحد ﴿ وإذا خاطبهم الجاهلون ﴾ بما يكرهونه أو يثقل عليهم ، قالوا في جوابه ﴿ سلاماً ﴾ أي سداداً من القول ـ ذكره مجاهد ـ وقيل :

---

(١) ديوانه « دار بيروت » ٧٥

معناه إنهم قالوا قولا يسلمون به من المعصية لله . وقال قوم : هذا منسوخ بآية القتال . وليس الأمر على ذلك ، لان الأمر بالقتال لا ينافي حسن المحاورة في الخطاب وحسن العشرة .

وقوله ﴿ والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً ﴾ يعني يعبدون الله فى لياليهم ويقومون بالصلاة ، ويسجدون فيها « والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراماً » أي يدعون بهذا القول ، ومعنى « غراماً » لازماً ملحاً دائماً ومنه الغريم ، لملازمته وإلحاحه ، وفلان مغرم بالنساء أي ملازم لهن ، لا يصبر عنهن قال الشاعر :

إن يعاقب يكن غراماً وإن يعـ ـط جزيلا فانه لا يبالي (١)

وقال بشر بن ابي حازم :

فيوم النسار ويوم الجفـا ر كانا عذاباً وكانا غراماً (٢)

وقال الحسن : ليس غريم إلا مفارق غريمه غير جهنم ، فانها لا تفارق غريمها.

قوله تعالى :

﴿ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَاماً (٦٦) وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً (٦٧) وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ

(١) قائله الاعشى ديوانه : ١٦٧

(٢) اللسان (جفر) وتفسير الطبري ١٩ / ٢١ وروايته (النشار) بدل (النسار)

مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهاً آخَرَ وَلاَ يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَلاَ يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَاماً (٦٨) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَٰمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَاناً (٦٩) إِلاَّ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحاً فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّآتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً ﴾(٧٠)

خمس آيات.

قرأ أهل المدينة وابن عامر والكسائي عن أبي بكر « يقتروا » بضم الياء وكسر التاء، وقرأ أهل البصرة وابن كثير بفتح الياء وكسر التاء. الباقون بفتح الياء وضم التاء، وهم أهل الكوفة إلا الكسائي عن أبي بكر. وقرأ ابن عامر، وأبو بكر « يضاعف ... ويخلد » بالرفع فيهما. وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو جعفر ويعقوب « يضعف » بتشديد العين وإسقاط الالف. الباقون « يضاعف » باثبات الألف وتخفيف العين. تقول: قتر يقتر ويقتر - بكسر التاء، وضمها - لغتان. وأقتر إقتاراً لغة.

واختلفوا في (السرف) في النفقة، فقال قوم: كلما أنفق في غير طاعة الله، فهو سرف، لقوله تعالى « إن المبذّرين كانوا إخوان الشياطين » (١).

وقال علي (ع): ليس فى المأكول والمشروب سرف وإن كثر.

وقال قوم: الاسراف فى الحلال فقط، لأن الحرام لا يجوز الانفاق فيه ولو ذرة.

---

(١) سورة ١٧ الاسرى آية ٢٧

ومن قرأ « يضاعف » فمن المضاعفة . ومن شدد ، فمن التضعيف ذهب الى التكثير ، والمعنيان متقاربان . ومن ـ جزم ـ جعله بدلا من جواب الشرط ، لان الشرط قوله « ومن يفعل ذلك » وجزاءه « يلق أثاماً » وعلامة الجزم سقوط الالف من آخره . و (يضاعف) بدل منه و (يخلد) عطف عليه . ومن ـ رفع ـ استأنف لان الشرط والجزاء قد تم . وكان يجوز النصب على الظرف ـ في مذهب الكوفيين ، وباضمار (ان) على مذهب البصريين ـ ولم يقرأ به احد .

لما اخبر الله تعالى أن عذاب جهنم كان غراماً ، بين بأنها « ساءت مستقراً ومقاماً » أي موضع قرار واقامة لما فيها من أنواع العذاب ، ونصبها على التمييز .

ثم عاد الى وصف المؤمنين فقال « والذين إذا انفقوا لم يسرفوا » أي لم يخرجوا عن العدل في الانفاق يقال : فلان مسرف على نفسه إذا أكثر من الحمل على نفسه في المعصية ، فشبه بالمسرف في النفقة « ولم يقتروا » أي لم يقصروا عن العدل في الانفاق ، وهو مأخوذ من القترة ، وهي الدخان . والاقتار مشبه به في الاحاق والاضرار . وفيه ثلاث لغات : قتر يقتر ، ويقتر ، وأقتر إقتاراً . وقال ابو علي الفارسي : من قرأ « يقتروا » بضم التاء أراد لم يقتروا في إنفاقهم ، لان المسرف مشرف على الافتقار ، لسرفه . ومن فتح التاء أراد لم يضيقوا في الانفاق ، فيقصروا عن المتوسطين ، فمن كان في هذا الطرف ، فهو مذموم ، كما أن من جاوز الاقتصاد كان كذلك مذموم . وبين ذلك بقوله « وكان بين ذلك قواماً » أي كان إنفاقهم بين ذلك ، لا إسرافاً يدخل في حد التبذير ، ولا تضييقاً يصير به في حد المانع لما يجب . وقال ابن عباس : الاسراف الانفاق في معصية الله ، قل او كثر ، والاقتار منع حق الله من المال . وقال ابراهيم : السرف مجاوزة الحد في النفقة ، والاقتار التقصير فيما لابد منه . والقوام ـ بفتح القاف ـ العدل ، ـ وبكسرها ـ السداد ، يقال :

هو قوام الأمر وملاكه ، ويقال : هي حسنة القوام في اعتدالها ، قال الحطيئة :

طافت امامة بالركبان آونة   يا حسنها من قوام زان منتقبا (١)

ثم زاد في وصفهم بأن قال « والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر » يوجهون عبادتهم اليه « ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق » والنفس المحرمة هي نفس المسلم والمعاهد والمستثنى نفس الحربي ، ومن يجب عليه القتل على وجه القود ، والارتداد ، والزنا مع الاحصان ﴿ ولا يزنون ﴾ فالزنا هو الفجور بالمرأة في الفرج .

ثم قال ﴿ ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ﴾ قال قوم : يلقى جزاء الاثام . وقال آخرون : الاثام العقاب ، قال بلعا بن قيس الكناني .

جزى الله ابن عروة حيث أمسى   عقوقا والعقوق له أثام (٢)

أي عقاب ، وقال ابن عمر ، وقتادة : هو اسم واد في جهنم ، وهو قول مجاهد وعكرمة . وقال اهل الوعيد : ان قوله ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ راجع الى كل واحد من المعاصي المذكورة . وقال اهل الارجاء انما يرجع الى جميعه ، ويجوز ـ أن يكون راجعاً ـ الى الكفر وحده ، لان الفسوق لا يستحق به العقاب الدائم والا لأدى الى اجتماع الاستحقاقين على وجه الدوام . وذلك خلاف الاجماع ، لان الاحباط عندهم باطل ، والكلام على ذلك استوفيناه في كتاب الاصول .

ثم زاد في الوعيد ، فقال ﴿ ومن يفعل ذلك يلق ﴾ جزاء اثامه ويضاعف له العذاب في كثرة الاجزاء لا انه يضاعف استحقاقه ، لان الله تعالى لا يعاقب باكثر من المستحق ، لأن ذلك ظلم يتعالى الله عن ذلك . وقيل يضاعف عذابه على عذاب الدنيا ، وبين تعالى أنه ﴿ يخلد ﴾ مع ذلك في النار ﴿ مهاناً ﴾ مستخفاً به .

---

(١) تفسير الطبري ١٩/ ٢٣

(٢) تفسير القرطبي ١٣/ ٧٦ والطبري ١٩/ ٢٤

ثم استثنى من جملتهم من تاب وندم على معاصيه، وعمل عملا صالحاً، فان الله تعالى ﴿ يبدل سيآته حسنات ﴾ أي يجعل مكان عقاب سيآته ثواب حسناته قال الشاعر في التبديل :

بدلن بعد خره صريعاً وبعد طول النفس الوجيعا (١)

وقوله تعالى ﴿ وكان الله غفوراً رحيما ﴾ أي ساتراً لمعاصي عباده اذا تابوا منها، منعماً عليهم بالثواب والتفضل .

قوله تعالى:

﴿ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى ٱللهِ مَتَاباً (٧١) وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِٱللَّغْوِ مَرُّوا كِرَاماً (٧٢) وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمّاً وَعُمْيَاناً ٧٣ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَٱجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَاماً [٧٤] أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ ٱلْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَاماً [٧٥] خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرّاً وَمُقَاماً ٧٦ قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَاماً ﴾ [٧٧] سبع آيات .

قرأ ابو عمرو وحمزة والكسائي وخلف وابو بكر إلا حفصاً « وذريتنا » على

«١» تفسير الطبري ١٩/٢٨

التوحيد . الباقون على الجمع . وقرأ اهل الكوفة إلا حفصاً « ويلقون » بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف . الباقون بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف .

من وحد « الذرية » فلانه في معنى الجمع لقوله « ذرية من حملنا مع نوح »(١) ومن جمع فكما تجمع الاسماء الدالة على الجمع ، نحو (قوم ، واقوام) وقد يعبر بذلك عن الواحد ، كقوله « هب لي من لدنك ذرية طيبة » (٢) ويعبر به عن الجمع كقوله « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم » (٣) ومن جمع فللازدواج .

ومن شدد « يلقون » فعلى أن المعنى يلقون التحية والسلام مرة بعد مرة لان التشديد للتكثير ، وشاهده قوله « ولقاهم نضرة وسروراً » (٤) . ومن خفف أراد يلقون هم تحية ، كما قال « فسوف يلقون غياً » (٥) وقال بعضهم : لو كان بالتشديد لقال (ويتلقون) لأنهم يقولون تلقيته بالتحية ، و (لقي) فعل متعد الى مفعول واحد فاذا ضعفت العين تعدى الى مفعولين ، وقوله « تحية » المفعول الثاني .

يقول الله تعالى « ومن تاب » من معاصيه وأقلع عنها ، وندم عليها وأضاف الى ذلك الاعمال الصالحات « فانه يتوب الى الله متاباً » أي يرجع اليه مرجعاً عظيماً جميلا ، وفرق الرماني بين التوبة الى الله ، والتوبة من القبيح لقبحه ، بأن التوبة الى الله تقتضي طلب الثواب ، وليس كذلك التوبة من القبيح لقبحه .

ثم عاد تعالى الى وصف المؤمنين فقال « والذين لا يشهدون الزور » أي لا يحضرونه ، ولا يكون بحيث يذكرونه بشيء من حواسهم الخمس: البصر ، والسمع ،

---

(١) سورة ١٧ الاسرى آية ٣   (٢) سورة ٣ آل عمران آية ٣٨
(٣) سورة ٤ النساء آية ٨   (٤) سورة ٧٦ الدهر (الانسان) آية ١١
(٥) سورة ١٩ مريم آية ٥٩

والانف ، والفم ، والبشرة . ومن لا يشهد الزور ، فهو الذي لا يشهد به ولا يحضره لأنه لو شهده لكان قد حضره ، فهو أعم في الفائدة من أن لا يشهد به . و(الزور) تمويه الباطل بما يوهم أنه حق . وقال مجاهد : الزور ـ ههنا ـ الكذب . وقال الضحاك : هو الشرك . وقال ابن سيرين : هو أعياد أهل الذمة كالشعانين وغيرها . وقيل : هو الغناء ، ذكره مجاهد ، واهل البيت (ع) .

وقوله « واذا مروا باللغو مروا كراماً » معناه : مروا من جملة الكرماء الذين لا يرضون باللغو ، لانهم يجلون عن الاختلاط بأهله ، والدخول فيه ، فهذه صفة الكرام . وقيل : مرورهم كراماً كرورهم بمن يسبهم فيصفحون عنه ، و كمرورهم بمن يستعين بهم على حق فيعينونه . وقيل : هم الذين إذا أرادوا ذكر الفرج كنّوا عنه . ذكره محمد بن علي (ع) ومجاهد . واللغو الفعل الذي لا فائدة فيه . وليس معناه أنه قبيح ، لان فعل الساهي لغو ، وهو ليس بحسن ولا قبيح ـ عند قوم ـ ولهذا يقال : الكلمة التي لا تفيد لغو .

وقوله « والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً » معناه انهم إذا ذكروا بأدلة الله تعالى التي نصبها لهم نظروا فيها ، وفكروا فى مقتضاها ، ولم يكونوا كالمشركين فى ترك التدبر لها حتى كانهم صم وعميان عنها ، ذكره الحسن . وقيل معناه يخرون سجداً وبكياً سامعين لله مطيعين . قال الشاعر :

بايدي رجال لم يشيموا سيوفهم ولم تكثروا القتلى بها حين سلت (١)

أي بايدي رجال شاموا سيوفهم ، وقد كثرت القتلى ، ومعنى شاموا أغمدوا ذكره الزجاج .

---

(١) اللسان (شيم) نسبه الى الفرزدق ، ولم اجده فى ديوانه (طبع ـ دار صادر ـ دار بيروت)

ثم وصف المؤمنين بأنهم يدعون « يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين » ومعناه بأن نراهم مطيعين لله ، في قول الحسن . و « قرة أعين » يكون من القر ، وهو بردها عندالسرور ، ويكون من استقرارها عنده .

وقوله « واجعلنا للمتقين إماماً » أي يسألون الله تعالى أن يجعلهم ممن يقتدى بأفعالهم الطاعات . وفي قراءة اهل البيت (ع) و « اجعل لنا من المتقين إماماً » وإنما وحد (إماماً) لانه مصدر ، من قولهم : أم فلان فلاناً إماماً ، كقولهم : قام قياماً وصام صياماً . ومن جمعه فقال : (أئمة) فلانه قد كثر في معنى الصفة . وقيل: إنه يجوز أن يكون على الجواب ، كقول القائل : من أميركم؟ فيقول : هؤلاء أميرنا قال الشاعر :

يا عاذلاتي لا تردن ملامتي   إن العواذل ليس لي بأمير (١)

ثم اخبر تعالى عمن جمع هذه الاوصاف من المؤمنين بأن قال « اولئك يجزون الغرفة بما صبروا » على طاعاتهم التي ذكرها . و (الغرفة) فى الجنة المنازل العالية ثواباً على ما صبروا في جنب الله ، وعلى مشاق الدنيا وصعوبة التكليف ، وغير ذلك وانهم « يلقون فيها تحية وسلاماً » من الملائكة ، بشارة لهم بعظيم الثواب .

وقوله « خالدين فيها » نصب على الحال أي هم فى الجنة مؤبدين ، لا يخرجون منها ولا يفنون . وأخبر أن الجنة مستقرهم ، وانها « حسنت مستقراً » من مواضع القرار ، وموضع الاقامة ونصب على التمييز .

ثم قال لنبيه (ص) « قل » يا محمد لهؤلاء « ما يعبؤبكم ربي » ومعناه ما يصنع بكم ربي - فى قول مجاهد وابن زيد - واصله تهيئة الشيء ، ومنه عبأت الطيب أعبؤه عباء ، إذا هيأته ، قال الشاعر :

---

(١) تفسير الطبرى ١٩/٣٢ والقرطبي ١٣ / ٨٣

كأن بنحره وبمنكبيه عبيراً بات يعبؤه عروس (١)

أي تهيئه، وعبأت الجيش ـ بالتشديد، والتخفيف ـ إذا هيأته. والعبء الثقل. وما أعبأ به أي لا أهيء به امراً. وقال قوم: مالا يعبأ به، فوجوده وعدمه سواء.

وقوله «لولا دعاؤكم» قال مجاهد: معناه لولا دعاؤه إياكم الى طاعته، لم يكن في فعلكم ما تطالبون به، وهو مصدر أضيف الى المفعول، كقولهم: اعجبني بناء هذه الدار، وخياطة هذا الثوب. وقال الزجاج: معناه لولا توحيدكم وايمانكم، وقال البلخي: معناه لولا كفركم وشرككم ما يعبأ بعذابكم، وحذف العذاب وأقام المضاف اليه مقامه.

ثم قال «فقد كذبتم» يا معاشر الكفار بآيات الله، وجحدتم رسوله «فسوف يكون لزاماً» عليكم، ويكون تأويله، فسوف يكون تكذيبكم (لزاماً) فلا تعطون الثواب عليه، وتكون العقوبة لزاماً تلزمكم على ذلك. وقال مجاهد: معناه القتل يوم بدر ويكون الخطاب متوجهاً الى الذين قتلوا يوم بدر. وقيل (اللزام) عذاب الآخرة، وقال ابو ذؤيب ـ فى اللزام:

ففاجأه بعادية لزاماً كما يتفجر الحوض اللقيف (٢)

لزام: كثيرة يلزم بعضها بعضاً، واقيف متساقط متهدم، وقال صخر الغي ـ فى اللزام:

---

(١) تفسير الطبرى ١٩/٣٢ والقرطبي ١٣/٨٤ واللسان (عبأ)

(٢٢) اللسان (لزم)

فاما ينجوا من حتف ارض فقد لقيا حتوفهما لزاماً (١)

أي انه واقع لا محالة. وقال الضحاك: هو لزوم الحجة لهم فى الآخرة. وقال ابو عبيدة: معناه فيصلا.

وقوله « أولئك يجزون الغرفة » قال الزجاج: الأحسن أن يكون خبراً ل (عباد الرحمن)(٢) فيكون قوله « الذين يمشون على الارض هوناً » ومابعده صفة له ويجوز أن يكون « الذين يمشون على الأرض هوناً » خبر، وما بعده عطف عليه(٣)

تم المجلد السابع من التبيان

ويليه المجلد الثامن وأوله أول سورة الشعراء

ربيع الاول سنة ١٣٨٢ ه

آب سنة ١٩٦٢م

(١) اللسان (لزم) (٢) آية ٦٣ من هذه السورة

(٣) هذه الثلاثة أسطر ملفقة من المخطوطة والمطبوعة

فهارس المجلد السابع من التبيان

١ - فهرس الاحاديث

الصفحة

٢٩ عن النبي (ص) : من حلف على أمر يفعله ثم رأى ما هو خير ....

٥٣ عن النبي (ص) : ترمي الارض بأفلاذ كبدها .

٥٣ ، ١٤٦ عن ابي جعفر (ع) : الباقيات الصالحات القيام بالليل لصلاة الليل ...

٥٤ عن النبي (ص) : يحشرون حفاة عراة عزلا ...

٧٥ عن النبي (ص) : استحيي نبي الله موسى .

٨٣ عن جعفر بن محمد (ع) ـ في معنا « وكان تحته كنز لهما » ـ قال : سطران ونصف ، ولم يتم الثالث وهي : عجباً للموقن بالرزق كيف يتعب ، وعجباً للموقن ...

١٠٣ عن علي (ع) أنه دعا فقال : سألتك يا كهيعص .

١٢٩ عن النبي (ص) : لم يزل الله ينقلني من أصلاب ...

١٣٩ عن النبي (ص) انه قال لجبرائيل (ع) : ما يمنعك أن تزورنا أكثر

٢٣٢ عن علي (ع) : نحن اهل الذكر .

٣١٠ عن ابي جعفر (ع) الايام المعلومات ايام التشريق والمعدودات ...

٣٥١ عن النبي(ص): ما منكم أحد إلا وله منزلان ...

٣٥٧ عن النبي (ص) : أربعة أنهار من الجنة : النيل ، والفرات ...

٣٨٥ عن النبي (ص) : اللهم سنين كسني يوسف .

٤٠٧ عن علي (ع) : ان الزاني المحصن يجلد مئة بالقرآن ثم يرجم بالسنة .

٤٠٨ عن ابي جعفر (ع) في تفسير « الزاني لا ينكح إلا زانية ... » ..

الصفحة

٤٢٦ عن النبي (ص) الاستئذان ثلاث فان أذنوا وإلا فارجع .

٤٤١ عن أبي جعفر وابي عبدالله (ع): ان الله مدح قوماً إذا دخل وقت الصلاة

٤٥٥ عن النبي (ص) : لايبقى على الارض بيت ... إلا ويدخله الاسلام

٤٦٣ عن النبي (ص) : لا يحل مال امرىء مسلم إلا عن طيب نفسه .

٥٠٦ عن علي (ع) : ليس في المأكول والمشروب سرف ..

٢ - فهرس الردود والادلة

١٦ ، ٢٣٩ دليل على انه لا يجوز التقليد في الدين ، وانه لا يقبل دين إلا بحجة واضحة

١٦ دليل على انه لا يجوز المقام في دار الكفر ، ووجوب الهجرة ...

٢٣ ، ٤٩٩ دليل على أن الامور تجري بتدبير مختار قادر على نقض الطبائع

٢٧ دليل على حسن المراء بالحق ، وبالصحيح من القول. والمذموم منه ماكان باطلا والغرض منه المبالغة ، لا بيان الحق .

٢٨ ، ٣٠ أخذ ورد حول تأثير الاستثناء بـ﴿ إن شاء الله ﴾ في اليمين ومتى

٥٦ ، ٥٧ حوار حول ﴿ هل أبليس من الملائكة ، وهل الجن من الملائكة ﴾ ؟

٨٢ ، ٢٢٥ دليل على وجوب اللطف من الله لمن يعلم صلاحه عنده .

٨٢ رد على الجبائي حيث يقول : لا يجوز بقاء الخضر الى ما بعد النبي (ص)

٩٧ ، ٤٤٤ رد على اصحاب المعارف ، حيث يقولون : المعارف ضرورية .

١٠٦ رد على من يقول : إن الانبياء لا يورثون المال .

١٠٧ رد على من يقول : البنت لا تحجب بني العم والعصبة في الميراث .

٢١٧ رد على من يجوز وقوع الخطأ من الانبياء .

٢٢٨،٢٥٥ دليل على حدوث القرآن .

٢٣٢ رد على من يقول : إن الله ارسل رسلا الى الحيوانات والبهائم .

٢٣٨، ٢٣٩ دليل على وحدانية الله ، ونقض التعدد .

٢٤١، ٣٩١ دليل على استحالة تبني الله الولد كما يستحيل أن يكون له ولد .

٢٤٢ دليل على أن الملائكة ليسوا مطبوعين على الطاعات .

٢٦٠ دليل على أن الانبياء لا يصدر منهم كذب ، ورد رواية من يروي أن ابراهيم ﴿ع﴾ قد صدر منه كذب .

٢٧٣ رد على القائلين بأن يونس ﴿ع﴾ ذهب مغاضب لربه ...

٢٧٤ رد على الحشوية حيث يجوزون صدور المعاصي من الانبياء .

٢٨٥ ، ٢٩٥ ، ٣٧٩ ، ٣٩٤ ردود على المجبرة ، في اعتقاداتهم الفاسدة .

٣٢٣ دليل على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

٣٢٦ دليل على أن العقل هو العلم ، وأن القلب محل العقل والمعلوم .

٣٤٢ دليل على أن من جوز عبادة غير الله فهو كافر .

٣٤٩ رد على من يقول : إن المتمتع بها ليست زوجة .

٣٩٤ دليل على انه لا يموت أحد إلا ويعرف اضطراراً منزلته عند الله .

٤١٩ دليل على أن العزم على الفسق فسق .

٤٢١ دليل على ان الله يريد لخلقه مالا يريده الشيطان .

٤٢٢ رد على من يقول : ان الوعيد على القذف خاص بمن قذف عائشة .

٤٢٢ دليل على جواز وقوع المعاصي ممن شهد بدراً .

٤٤٣ دليل على ان الله لا يتكلم بآلة وانه ليس بجسم .

٥٠٨ رد على أهل الارجاء . وعلى أهل الوعيد .

٣ ـ فهرس المباحث اللغوية

الصفحة	
٣ ، ٧٦	فى « لدن »
٤ ، ٢٠٨	فى « عوج ، عوج »
١٠	في « جرز »
١٢	فى « الرقيم »
١٥	في « فتى ، فتية »
١٧	في « مرفق »
١٨	فى « ازور ، وزور »
١٨ ، ١٣٠	« ملىء ، ملي ، ملأ »
٢٠	فى « قرض ، قرضاً ، قريضاً »
٢٢	في « وصيد ، اصيد »
٢٣	في « ورق »
٣٣	في « سنون »
٣٤ ، ٣٥	فى « غدوة ، غداة ، فينة »
٣٨ ، ٤١	في ثمرة ، وثمار ، وثمرات »
٤٠	فى« اسورة ، وسوار »
٤٩ ، ٥٠	في « الولاية ، الولاية »
٥٨	في « عضد » وفى « وبق »

الصفحة	
٥٩	في « قبل »
٦٤	في كل « مفعل »
٧٠	في « رشد »
٧٣	في « زاكية ، زكية »
٧٤	فى « إمراً » ومشتقاتها
٧٧ ، ٧٩ ، ٨١	فى « فعل ، وافتعل »
٨٠	في « وراء ، وقدام ... »
٨٥ ، ٨٦	في « حمئة » ومشتقاتها
٨٩	في « سد ، سداد »
٩١	في « يا جوج ، ما جوج »
٩٣	فى« الصدفين » و « استطاع »
١٠٧	فى « الوراء ، والورى »
١٠٨ ، ١٠٩	فى « عتياً »وأمثاله
١٣٤	الفرق بين العلي والرفيع
١٣٦	الفرق بين « خلف ، وخلف »
١٣٧	الفرق بين« الجنة ، والروضة »
١٤٢ ، ١٤٤	فى « أثاثاً ورئياً »

فهرس المباحث اللغوية

الصفحة		الصفحة	
١٤٧	في « ولد ، ولد »	٢٥٧	في ﴿ جذاذ ﴾
١٥٨	في « طه »	٢٨٨	في ﴿ مرضعة ﴾ وفي ﴿ زلزلة ﴾
١٦٣	في « طوى »	٢٨٩	في ﴿ سكر ، سكارى ﴾
١٦٦	في « الهواء ، والهوى »	٢٩٤	الفرق بين الحق والعدل
١٦٧	في ﴿ مآرب ﴾	٣١٧	في ﴿ بدن ، بدنة ﴾
١٧١	في ﴿ وزير ، أزر ﴾	٣٥٦	في ﴿ سيناء ﴾
١٧٩	الفرق بين ﴿ ضل ، وأضل ﴾	٣٧٣	في ﴿ ربوة ﴾
١٨٠	في ﴿ سوى ﴾	٤٢٠ ، ٤٢١	في ﴿ يأتل ، يتأل ﴾
١٨٢	في ﴿ سحت ﴾	٤٣٢	في ﴿ أيم ﴾
١٩٣	في ﴿ يبس ، ويبس ﴾	٤٣٦	في ﴿ دري ﴾
١٩٧ ، ١٩٨	في ﴿ ملك ﴾ مثلث الميم	٤٦٠	في ﴿ فعلة ، فعلات ﴾
٢٠٣	في ﴿بصر، ابصر، قبضة، قبصة﴾	٥٠٦ ، ٥٠٧	في ﴿قتر﴾ وفي ﴿قوام﴾ وفي ﴿ السرف ﴾
٢٠٥	في ﴿ حرق ، احرق ﴾		
٢٥٠	في ﴿ صم ، أصم ﴾		

٤ – فهرس المواضيع

رقم الصفحة	رقم السورة	
٠٠٣	١٨	سورة الكهف
١٠١	١٩	سورة مريم
١٥٧	٢٠	سورة طه
٢٢٧	٢١	سورة الانبياء
٢٨٧	٢٢	سورة الحج
٣٤٧	٢٣	سورة المؤمنون
٤٠٣	٢٤	سورة النور
٤٦٩	٢٥	سورة الفرقان

شماره ثبت ۳۷۳۵
رده بندی
تاریخ ۱۳۶۴/۱/۲۶

٥ – فهرس الخطأ والصواب

الصفحة	سطر	خطأ	صوابه
٦	١٥	كلما	كما
٢٢	١	اغلعته	أغلقته
٦١	١٠	سرورة	سروره
٦٨	٢	أزل	ازال
٦٨	١٢	اضافة	اضافه
٩١	٣	الثار	النار
٩٢	١٧	ارهتفه	ارهقته
٩٤	١١	ذرع	ذراع
١٠٢	١٩	اخلاف	اختلاف
١٥٩	٤	تجزي	تجزى
١٦٦	٣	لتجزي	لتجزى
١٦٦	٣	تجازي	تجازى
٢٢٨	٩	مساقة	مسافة
٢٩٣	عنوان	الانبياء	الحج
٣٣٤	٩	عاقت	عاقب
٣٥١	١١	الووارث	الوارث